

الغنىمة

في الكتاب والسنة والأدب

تأليف

محمد حسين أحمد الأميني القميني



مناسبة تشكيل معروض كتاب طهران

الدولى الاول

نوع الاول ١٤٨

دار الكتب الإسلامية

تهران - بازار سلطانى

الغدير

في الكتاب والسنة والأدب

كتاب ديني، علمي، فني، تاريخي، أدبي، أخلاقي

مبكر في موضوعه فريد في بابه بحث فيه عن حديث الغدير كتاباً وسنة وأدباً
ويتضمن حراًسم أمتة كبيرة من جالات العلم والدين والأدب من الذين نظموا هذه الأمانة

من علم وغير علم

تأليف

الجزء الأول من سلسلة

عبد الحسين أحمد الأميني النحفي

شبكة كتب الشيعة

اسم الكتاب : الغدير - الجزء السادس -

المؤلف : العلامة الأميني رضوان الله عليه

الناشر : دار الكتب الإسلامية : طهران

المطبعة : مطبعة مروي

تاريخ الطبع : الطبعة الرابعة - الجمادى الأولى ١٤١٠، دى ١٣٦٨

الكمية : ٣٠٠٠ نسخة

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

شكر غير مجذوذ

على عطف ملكي ثانٍ لصاحب الجلالة أملك فاروق
الأول ملك مصر المحمية « نصره الله لا علاء كلمة التوحيد »
جوفيع صدر عن السكرتيرة الخاصة لجلالته ، يُعرب عن وصول
الجزء الخامس إلى المقام السامي ، مشفوعاً بتقدير وإعجاب
بالكتاب لفخامة السيد الحسين الحسنى السكرتير الخاص لصاحب
الجلالة ، فشكراً ثم شكراً لصاحب الجلالة والسيد الفخيم غير
مجذوذ .

الأميني

كتاب كريم

أثابنا من البحالة الفضال ، المفتي المصلح الشيخ محمد سعيد الهرقي وهو كما ترجمه الأستاذ الشيخ محمد سعيد دحدوح الحلبي : من خيار علماء سورية ، ومن أبلى بلاد حنألي الجهاد الياسي و عذبَ وهي مراراً ، وله مؤلفات كثيرة منها : سر الحلال الأمة العربية و وهي المسلمين ، وبماذا يقدم المسلمون ، وموجز الاخلاق المحمدية ، ومبادئ الفقه الاسلامي ، وتفسير للقرآن .
فصلي كقديراً لفقاهه العلمي والادبي الشامخ ، واعجباً بعلاقته الكريمة ، لنشر الكتاب بلفظه مثبوعاً بشكر غير مجدود .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله الطيبين الطاهرين .

سماحة الحجة العلامة الشيخ عبد الحسين أحمد الأميني النجفي المكرم
أما بعد السلام عليكم ورحمة الله وبركاته : فإنني إثر عودتي من دمشق من المجلس الاسلامي الأعلى مريضاً قد أسعدني العظم بمطالعة أجزاءكم الثلاثة : الأول والثاني والرابع من كتب « الفدير في الكتاب والسنة والأدب » ولم يصل الجزء الثالث أصلاً ، فلم أستطع أن أكتب ما يخلج به ضميري من سرور ومواصل ، وسعادة غير منقطعة ، لأنني لا أنكر أن هذا الباب قد طرقة كثير من فطاحل الرجال إلا أنهم لم يوفوه حقه كما فعل الحجة الأميني . فلقد دون آراء لم يستطع الأولون على أن يأتوا بمثلاً فكان كما قال أبو تمام حبيب الطائي :

لأزلت من شكري في حلة * لابسها ذو سلب فاخر

يقول من تفرع أسماعه * كم ترك الأول للآخر

أو كما قال أبو العلاء المعري أحمد بن سليمان :

وإنني وإن كنت الأخير زمانه * لآت بمالم تستطعه الأوائل

إذن لا لوم علي إذا قلت : إن المؤلف قد جمع في هذه الأجزاء الثلاثة من العلوم والآداب ماصير « الفدير » عياداً شاملاً لكل مؤمن ، لأنه يجد أمنيته فيه من علم غزير ، وفقه واسع ، وأدب جم ، فكان المجمع الأقوى لكل طالب علم مهما اختلفت

آرائهم ، وتباينت عقائدهم ، وتغيرت أفكارهم ، فإنَّ كلَّ واحد منهم يجد فيه ضالته المنشودة بحيث يعجز اللسان عن تبيان ما يدور في خلد كلِّ واحد من أهل العلم ، حتَّى يصلح هذا الكتاب الجسم أن يكون مقصداً لأرباب الأفكار السامية والغايات المختلفة بحيث يستطيع كلُّ واحد أن يجد ضالته المنشودة حتَّى يكون رمزاً حقيقياً للمؤمن الصادق لما يجده فيه من سرور متواصل ، ونعيم لا يمكن الإحاطة به إحاطة تامة بوجود فرح تام عند قراءة تلك المواضيع السامية ، بحيث يمكن أن يكون مرجعاً تاماً لكلِّ طالب علم أو عالم متضلِّع مهماتكن آراؤه مختلفة ، وعقائده متباينة ، لأنَّ ما يحصل من السرور بتلاوة ما كتبه الأفاضل في هذا الموضوع النليل يصلح أن يكون دستوراً خالداً لدى جميع الموحدين .

لأرباب بأن كثيراً من فطاحل العلماء لم يدوّنوا أفكارهم ، ولم ينشروا بين الناس ما تشتمل عليه آراؤهم ، وما هي عليه من نظام وعمل ينبغي أن يتأسى به كلُّ واحد ، ولكن الأستاذ الأمين الحجّة قد منحه الله فضلاً واسعاً حتَّى استطاع أن يبين ما يجيش به صدره ، من حقائق ناصعة وأفكار جميلة وجليّة .

ولست في مقام حمده والثناء عليه ، ولكن تلك الآثار النليلة تشهد بفضل الرائع وآثاره القيّمة مما يجعل أهل العلم لا يستطيعون إنكار فضله مهما يكن أحدهم من أهل الفضل والنبل .

إنّي أودّ أن أتكلّم عن كلِّ ما حصل في صدري أو يختلج به فؤادي ، ولكنّ المقام مقام إيجاز لإطّباب ، فلا تلمني إذا دوّنت شيئاً قليلاً ممّا حصل لي من سرور بهذا الكتاب النليل الذي جمع علم المتقدمين وأفكار المتأخّرين ، فأذن لا عتب عليّ إذا اختزلت الكتابة وكتبت شيئاً يسيراً ، جزاء الله عنّا أفضل الجزاء ، وبلغه الحسنى وزيادة وصلى الله على سيّدنا محمّد وآله الأتّهار وسلّم تسليمًا ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

من الداعي

٢٥ ربيع الأوّل ١٣٧٣

محمد سعيد العرفي

مفتي عافطة دير الزور ، وعضو المجمع العلمي العربي

كتاب مشفوع بمقال

تفضل به البهائية الأستاذ الفذّ عبد الفتاح عبد المقصود المصري مؤلف الكتاب القيم - الإمام علي - في أربع مجلدات يعرب مقاله عن ثقافة راقية ، ودراية عالية ، وروح شاعرة ، وشعور حي ، وعدل في القضاء ، ورجاحة في الرأي ، ونباهة في توحيد الكلمة ، وبخوع بالحقايق التاريخية ، فنحن نذكر المقال و نردفه بالكتاب شكر الأستاذ ، وتقدير أليراه الثبت ، وضميره الحر ، وبصيرته النزهة عن رمص التقليد .

الغدير

أوشك وعيي أن بضلّ في عالم من المعرفة فسيح وأنا أقلب ناظري بين سطور هذا السفر وكلماته .. أهو حقاً كتاب ؟ ... أهو « غدير » ؟ ... بل هو « عيلم » زخر بدرره ، صنوفاً شتى ذات ألوان ، تحار في حصرها النهى والخواطر ، وتنبر لهايون اليصائر ، كلما وقعت منها على صدفة رأيتها انطوت على كنز تفرّد في الكنوز وعزّ في الذخائر ، يكاد يحسبه الرائي نسج وحده ، ثم لا يلبث أن يقع على سواء أبيه وأئمن في صدفة أخرى مكنونة ، ثم بعدها في صدقات ، مختلفة ، ومؤلفة جمّة العديد موفورة بقدر ماضم غور البحر من قطرات مائه ، وما غشى الشاطئ من حبات حصائه ...

و كان « الأميني » هو الفوّاص الذي وُكِّل بالكشف عن الفرائد الغوالي حتى لهم أن يجرد منها الأغوار ! .. ثم كان الجوهري ذا اليد الصناع ، يؤلف ويصنّف من القلائد الخوالد مالم يدع بعدها فتنة الأنصار ! ..

هذا جهد يجلب عن الطاقة ، لم تنو به همة المؤلف الجليل ولم يقعد دون شأوه اضطباره ، ولقد ظلت أعجب - وحق لي - كيف وسعه أن يخضع وقته لبحث طوف به نفاً وألفاً ونصفاً من الأعوام ، غير آيس ولا ملول ، منتقياً فيها عن كل هذه التحف الذهنية التي

هم غلام الزمان أن يفهمها عن أعين هذا الجيل . . . ولكنه صبر ليس ينجبه سوى إيمان الرجل و ثيق بقدر عمله وجدواه ، و إيمان أيضاً بشخصية الإمام العظيم بلغ أعلامه ... ومن العسير على أي امرئ يقرأ الفديرة أن يفهم في عجالة كهذه قصيرة ، وأنا كذلك معلن قسوري بن يدي تقديره . . . فليس بتصور من روائع الأدب ، ولا نظيماً من عيون القصيد ، ولا صحائف مجتابة من بطون التاريخ . . لا ولا قصصاً حياً يراد الأجيال ويرسم الرجال الأبطال ، ولكنه هذه كلها وبعض سواها ، عصي على من لم يتوفر عمره المديد على دراسة نواحيها أن يأتي فيه بالرأي الراشد الذي يقارب الصواب .

ومن هنا بد لنا علم « الأميني » عالماً فسيحاً يضل فيه وعي القراء كما يضل وعي النقاد ، فلقد جاء كتابه « موسوعة مزاخرة تفيض بالمتع والمحكم ، وتلم من كل فن من فنون المعارف بأطراف ، حتى ليعسر على النخبة المختارة من ذوي الأقلام أن يأتوا بنظيرها إلا على حذر وبعد بحث مفرق طويل .

وأدع جانباً هذا العرض الدقيق الذي أودعه الكاتب لب كتابه ، وهذا السرد الرشيق للنظيم والنثر ، ثم أنطلق وإياه في آفاقه التي أضاعها قلبه المشرق المستنير . . إنه لتستهدي التنزيل ، ثم الحديث ، ثم يقف بعد هذا وذاك بنفحات الهداية التي حررت يراعات تلك الأجيال المتلاحقة من الرواة والشعراء والكتّاب حتى يصل بنا إلى هذا الجيل . . . فإلى أي مدى استطاع أن يتخذهم جميعاً جنداً يدفعون جحافل الجحود والإنكار والإفتراء عن « حديث الفديرة » . . . ؟

لقد وفق الرجل في كلا العرض والدفاع حتى فرّت أمام حججه ذرائع المبطلين ، ولم يكن في دفاعه مسوقاً فحسب بفرط شغفه بالإمام ، ولكنه كان أيضاً كالحكم العدل ، يزن في كفتين ثم يسجل لا يتهم كل الرجحان . ولعل نظرة عابرة يلقيها غير ذي الهوى على صفحات سفره - وخاصة تلك التي أفرد السلاسل « الموضوعات » والموضوعات - كقيلة بأن تربي « الأميني » بحانة أميناً ، يتبع في استخلاص آرائه أدق أساليب البحث المنزه الصحيح .

إن حديث الفديرة لا ريب حقيقة لا يستورها باطل ، بل جاء يضاه كوضوح النهار ، وإنه لنفثة من نفثات الإلهام جاشت بها نفس الرسول الكريم ﷺ لتقرر بها قدره وبه

وصفيه وأخيه بين امته وأصفياه المجتبيين . هو حجة لقدر الإمام « نقلية » ، ولحقه الهضم ، لم يعوز « الأميني » إبرازها في سطور سفره ، وإحاطتها بسياج ثابت متين من الإسناد التاريخية المنيع على أراجيف الأهواء . . . ولمن شاء أن يخدمها - ظالماً أوجاهلاً - بفرية ، أن يبدلتا بين أولئك الصحابة الأبرار من يسبق ابن أبي طالب حين تذكر المزايا والأقدار ! !

لقد كنت ، وما أزال ، أجعل الخلق والمواهب ومقومات الشخصية أقيمتي للعظمة الإنسانية ، فما رأيت أمراً - بعد محمد ﷺ - جديراً أن يلحق بذيله أو يكون رديفه قبل أبي سلالته الخيرة المطهرة ، ولست بهذا مدفوعاً بحماس لمذهب أو تشيع ، ولكنه الرأي الذي تنطق به حقائق التاريخ . . .

إنما الإمام هو الرجل « الأمثل » . . . عقلت عن مثيله الحقب والعصور حتي آخر الزمان . وعندما تستروح النفوس المستهدية أنباءه يشرق لها من كل نبا شعاع ، فإن هو إلا بشر صيغ - أو كاد أن يكون - من كمال ، ظاهر الحق لذات الحق دون مظاهره للنتائج المترتبة عليه ، ولا من أجل الجزاء عنه ، وغالب الباطل إنكاراً للباطل وحباً في تبرئة الإنسانية المتعالية التي يؤمن بها من أن تتهم بالصبر على ما يجافي الحق دون أن تنهض له ، كان دوماً يكره الشر منذ انتهت عينه للحياة . . كرهه في الانتقاص من تفرده بالقدرة فأبى أن يعنو وجهه لأي من الأصنام التي عنت لها جباه قومه - و هو بعد طفل - لأنه رأى شراً ينال من قداسة الله في نفوس بني الإنسان . . . وكرهه في عدوان القوي الظالم على حرية الضعيف المظلوم ، فناضل فضاله المشهود إبان البعثة عن رسول الله لتحقيق كلمة الله وتذيع شرعة الهداية الكفيلة باستنقاذ البشرية الضالة من حماة الآثام . . . كره الشر في الحسيات وفي المعنويات . وغالبه في العقائد الفاسدة والنفوس المفسودة . . . حاربه في الفقر الذي يسترخص الأبدان والأرواح فأمن نفسه من غوائله بأن حصنها ضد الحاجة بالنسك والزهادة . . وفي الجبن الذي يذل القلوب فارتقى على الموت أينما تقفه في كل موطن وحين حتى أдал دولته وهزم هيئته وغدا أسطورة الأساطير في شجاعة الشجعان . وفي الجهل الذي يعمت المشاعر فعب من نبع حكمة النبوة ، وتدبر القدرة الإلهية في آياتها القرآنية وآياتها الكونية ، حتى صار

- لبني زمنه وماتلاه من أزمان - نبراساً للمعرفة ونوراً للنهى والعقول ليس كمثله نور...
كان الخير في نظره مطلوباً لذاته لاصفقة تجاريةً يقدّر قبل عقد ها الربح والخسارة...
كان له وسيلة وغاية في آن - وسيلة تجب ما عداها من الوسائل، وغاية ليس بعد ها
من غاية اضمير الإنسان الكامل، إنه مطلب البشر الذي يجدر بهم نشدانه، العالم بغيره
سوق ضلالة، والإنسانية مباءة جهالة...!

ثم مالي أظن؟ وما هذه سوى عجالة أملاها التقدير لم تملها رغبة في الترجيح أو
في التقرير؟... إن فضل الامام معلوم مشهور وسبقه على الأقران غير منكور. ولكنها
جمحة قللمي، عسى أن يتقبلها استاذنا «الأميني» الجليل فيقبل خطاباً هتاً من « الصورة
العقلية » التي استطاع جهدي المحدود أن يستخلصها لأمير المؤمنين من نيايا التاريخ. ولنا
عوض عن قصورنا: هذه « الصورة العقلية » المكتملة التي بدت لنا زاهية نصرّة من خلال
أسطر « الغدير » ...

المخلص

عبد الفتاح عبد المقصود

نص كتابه

الإسكندرية - ذوالحجّة ١٣٦٧.

حضرة المحترم المأمة الجليل الاستاذ عبد الحسين أحمد الأميني حفظه الله .
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد :

كاد خجلي منك أن يحبس خطابي عنك ، قد قصّرت في حقك أبشاً تقصير ، و
مازلت أستلهم الذرائع والأسباب التي تبرّر عندك جمودي فيعوزني منها ما يقرّ بني إلى
مفرك ، ولكنني الآن أستعين بكرمك ، وأتقدّم إليك دون عذر أقدمه ، وكفاني
بهذا الكرم شفيحاً لديك .

تلقيت الجزء الخامس من كتابك « الغدير » وأنه في الحق لسفر خالد ، و
مجهود فذ جدير بأن يحسدك عليه النافس ، وبغبطك الولي الحميم ، وقد جرى قللمي
بكليمات قليلة عنه لا تبلغ بعض حقه علي من التقدير ، غير أن عذيري أنك ممن
يزهدون في الإطراء... فهلا تقبلت ما كتبته عنه ؟ - وأرسله الآن - فإنه خيرة سبجلتها
للذكرى . ولك مني تحية عبقة ، وتمنيات خالصة .

المخلص

عبد الفتاح عبد المقصود

٣ كتاب

تلقيناه من بحانة المسيحيين شاعر القضاة ، وقاضي الشعراء ،
الأستاذ بولس سلامة البيروني ، يشهد له بالعدل في القضاء ، والنضج في
الرأي ، والنصفة في الحكم ، والثقافة في الترجيح ، والتقدير للحقائق
الإسلامية ، والإخبارات إلى التاريخ الصحيح ، فمرحباً به ، وزه بشعوره
و شكرأ له على نثبات قلمه الفياض بالفرر والدرر والسبائك المنضدة .
ولنا أن نعدّه ممن استقى من نير غديرنا العذب فبرز في
ولاء العترة الطاهرة ونظم ملحمة العريضة الغراء وزهت صحيفة تاريخه
بما فيها من حقايق ورقايق ودقائق .
١٩ ذو القعدة ١٣٦٧ .

حضرة صاحب الفضيلة الشيخ العليم البحانة عبد الحسين أحمد الأمين النجفي
حفظه الله .

تلقيت الجزء الخامس من - الغدير - بعد أن حظيت بالأجزاء الأربعة التي
تقدّمته ، وكان عليّ أن أسرع في الشكر وفاءً لبعض حقك عليّ بل على أدباء العرب بل
على التاريخ ، فإنّ المداد الذي يجري من شقّ يراعك الثبت يستحيل - حين تشرفه
بذكر الفاطميين - السنة من نورناطقة بحق آل محمد «ص» منذ اليوم حتى تدول دولة القلم
في آخر الدهر ويرث الله الأرض وما عليها .

و إنّما أعتذر إليك عن تأخيري الجواب إعتذاراً يسرّك حتى لتؤثره على أداء
الواجب ، ذلك أنّي كنت في الآونة الأخيرة اختلس الفترات التي يهاندني فيها المرض
لأنّظم «يوم الغدير» في ملحمة تناولت فيها أهل البيت منذ الجاهلية حتى ختام مأساة
كربلاء ، وقد أربى عدد أبياتها على ثلاثة آلاف وخمسمائة ، وجعلت عنوانها «عيد الغدير» و
عما قريب سأدفعها للمطبعة ^(١) ومما قلته في شرح مقطع «حديث الغدير» : وعندني

أنَّ أفضل المؤمنين في الغدير وأقدرهم على جمع الوثائق الصحيحة ، وأوسعهم نظراً هو العالم الفاضل الشيخ عبد الحسين الأميني النجفي ، وهو آية في التنقيب ، وعمق الإطّلاع وطول الأناة .

وهذا ياسيدي الشيخ أقلّ من القليل بجانب فضلك ، ومقابل ما أفدت من مؤلفاتك ولقد أشرت في الهامش إلى ما أخذته منك عند الكلام على ابن العاص ، ولو استنسبت أن آخذ عن المصادر الشيعة لجعلتك المرجع الأوحد لأن أسفارك النفيسة ليست فقط مجمع أحاديث بل دائرة معارف يقرأ فيها البيان ، ويطمأنّ التاريخ ، وتنتفح آفاق المعرفة ويخضوضر الشعر ، حتّى لتغمر القارئ موجة من الغبطة ، فلا يشعر إلا وشفتاه تهفان بلفظتين خفيفتين على اللسان ، ثقيلتين في الميزان : الله أكبر .

وقد أخذت - أكثر ما أخذت - عن الثقات من مؤرخي السّنة لئلا يكون للمعترضين حجة ، ويعلم الله أنّي لم أقل إلّاحقاً فإنّ من يشرف قلمه بذكر أئمة الحسن لا غنى للناس عن إبتداع الأساطير ، وإنّما يبحث عن قطرة الماء ، أو يعتصر الشوك ، ظامئٌ يهيم في اليبداء ، ولكن جار الفراتين والنيل لا يعطش أبداً .

والأدلة على عظمة أمير المؤمنين بل أمير العرب لأجل من أن تحصى ، وشأن من يحاول حصرها شأن من يبغي التقاط أشعة الشمس ، وإنّني لأكتفي بواحد منها في هذه الرّسالة وهو : أن يتلاقى على حبّ أهل البيت رجلان : أحدهما شيعيٌ جليلٌ وقف قلمه منذ خمس عشرة سنة على خدمة الحقّ ولما يزل وهو أنت ، و ثانيهما هو هذا المسيحي العاجز الذي جامني الزّمن الأخير ، وعلة ذلك أن صعيد الحقيقة هو على شاطئ دجلة ، وعلى ضفاف الأرزق المتوسط ، وإن الحقّ شعلة من الضياء السماوي ، وإنّها الشعلة متصلة بالخلود بلا نهاية ، بالله .

المخلص

بواس سلامة

بيروت ٢٢ ايلول سنة ١٩٤٨

الجزء السادس
شعراء التدبير في القرن الثامن
وهم سبعة شعراء
والله المستعان

وفي هذا الجزء أبحاثٌ دينيةٌ قيِّمةٌ لا منتدح لرواد
العلم والفضيلة عن الخوض فيها والبحث عنها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ
 الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ، وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ
 عَلَى عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً ، وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
 الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ،
 وَلَا يَرْتَابُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ ، وَمَا
 اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا
 جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ، وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ
 مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَسَعِينَ
 الظَّالِمِينَ ، وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ
 إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ،
 ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ
 بِمَنْ اهْتَدَى ، فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا
 كُنَّا لِنَشْهَدَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ، وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ
 الَّذِينَ اصْطَفَى ، أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ
 وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ .

أَلَا مَبْنِي

شعراء الغدير

في القرن الثامن

= ٦٥ =

أبو محمد ابن داود الحلبي

المولود ٦٤٧

وإذا نظرت إلى خطاب محمد * يوم الغدير إذا استقر المنزل
: من كنت مولاه فهذا حيدر * مولاه لا يرتاب فيه محصل
لعرفت نص المصطفى بخلافة * من بعده غراء لا يتأول
وله من أرجوزة في الإمامة طويلة :

وقد جرت لي قصة غريبة * قد نتجت قضية عجيبة
فاعتبروا فيها ففيها معتبر * يغني عن الاغراق في قوس النظر
حضرت في بغداد دار علم * فيها رجال نظر وفهم
في كل يوم لهم مجال * تدنو به الأوجال والآجال
لا بد أن يسفر عن جريح * بصارم الحجّة أو طريح
لما اطمانت بهم المجالس * ووضعت لاماتها الفوارس
واجتمع المدرسون الأربعة * في خلوة آراؤهم مجتمع
حضرت في مجلسهم فقالوا : * أنت فقيه وهنا سؤال
من ذاترى أحق بالتقدم * بعد رسول الله هادي الأم
فقلت : فيه نظر يحتاج * أن يترك العناد واللجاج
وكلنا ذوو عقول ونظر * وفكر صالح ومعتبر
فلنفرض الآن قضى النبي * واجتمع الدني والقصي
وأتم مكان أهل العقد * والحل بل فوقهم في التقدم

- ١٥ فالتزموا قواعد الإنصاف * فإنها من شيم الأشراف
لما قضى النبي ﷺ قال الأكثر : * إن أبا بكر هو المؤتمر
وقال قوم : ذاك للعباس * وانقرضوا وقال باقي الناس
: ذاك علي . والجميع مدعي * : أن سواء للمحال يدعي
فهل ترون أنه لما قضى * نص على خليفة : أم فوضا
ترتيبه بعد إلى الرعايا * ليجمعا على الإمام رايًا ؟
٢٠ فقال منهم واحد : بل نصا * على أبي بكر بها وخصا
قال له الباكون : هذا بشكل * بما عن الفاروق نحن ننقل
من أنه قال : إن استخلفت ^(١) * فلا يبي بكر قد اتبعت
وإن تركت فالنبي ﷺ قد ترك * والحق بين الرجلين مشترك
وقال : كانت فلتة يبعته ^(٢) * فمن بعد حلت لكم قتلته
٢٥ وقول سلمان لهم : فعلتم * وما فعلتم إذ له عزائم
وقالت الأنصار : نستخير * منا أميراً ولكم أمير
فلو يكون نص في عتيق * للزم الطعن على الفاروق
ثم على سلمان والأنصار * وليس ذا بالذهب المختار
مع أنه استقال واستقالته ^(٣) * دلت على أن باختيار ييمته
٣٠ لو أنها نص من الرسول * لم يك في العالم من مقيلا
فاجتمع القوم على الإنكار * للنص والقول بالاختيار
قللت : لما فوضت إلينا * أيلزم الأمة أن يكونا
أفضلهم ، أم ناقصاً مفضولاً * لا يستحق الحكم والتأهلا ؟
٣٥ قلت لهم : يا قوم خبروني * إلا اختيار أفضل البقية
أعلى صفات الفضل بالتميين *

(١) راجع الجزء الخامس من كتابنا هذا ص ٣٦٠ .

(٢) راجع ما أسلفناه في الجزء الخامس ص ٣٧٠ .

(٣) مر حديث الاستقالة في الجزء الخامس ص ٣٦٨ .

- فقد مواء السبق إلى الإيمان * وهجرة القوم على الأوطان
إلى أن يقول فيها :
- قلت : دعوني من صفات الفضل * فأنتم من كلها في حل
نفرضها كأمة بين نفر * قد أحق قوام حولها وهم زمر
وافترق الناس فقال الأكثر * لواحد : خذها فأنت أجدر
وقال باقهم لشخص ثاني : * ليس لها مولى سواك قاني ٤٠
ثم رأينا الأول المولى * ينكر فيها الملك مستقبلا
يقول : ليس لي بهامن حق * وذا يقول : أمتي ورفقي
و يستفيث وله تألم * على الذي يغصبه ويظلم
وكل شخص منهما صديق * ليس إلى تكذبيه طريق
فما يقول الفقهاء فيها * شرعاً أنعطيا لمدعيها ٤٥
أم من يقول ليس لي بحق ؟ * بالله أفتونا بمحض الحق
بُعِيد هذا قات الجماعة : * سمعاً لما ذكرتم وطاعه
ما عندنا في فضله تردد * وأنه المكمل المؤيد
لكننا لا نترك الإجماعا * ولا نرى الشقاق والنزاعا
والمسلمون قط لم يجتمعوا * على ضلال فلهم نتبع ٥٠
ثم الأحاديث عن النبي * ناطقة بنصه الجلي
قلت لهم : دعواكم الإجماعا * ممنوعة إذ ضدها قد شاعا
وأي إجماع هنالك انعقد * والصفوة الأبرار ما منهم أحد
مثل علي الصنو والعباس * ثم الزبير هم سراة الناس
ولم يكن سعد فتى عباده * ولا لقيس ابنه إرادة ٥٥
ولا أبوذر ولا سلمان * ولا أبوسفیان و النعمان
أعني ابن زيد لا ولا المقداد * بل تقضوا عليهم ما شادوا
وغيرهم ممن له اعتبار * لم يقنعوا بها ولم يختاروا
فلا يقال : إنه إجماع * بل أكثر الناس له أطاعوا

- ٦٠ لكنما الكثرة ليست حجة * بل ربما في العكس كان أوجه
 فإله قد أننى على القليل * في غير موضع من التنزيل
 فسقط الإجماع باليقين * إلا إذا كانوا في الدين
 ونصكم كيف أدعيتهموه * وعن قليل قد منعتموه
 أليس قد قررتم أن النبي * مات بلا نص ؟ وليس مذهبي
 لكنني وافقتكم الزاما * ولم أقل بذلك التزاما
 لأنني أعلم مثل الشمس * نص الغدير واضحا عن لبس
 وأنتم أيضا نقلتموه * كقلنا لكن رفضتموه
 إلى آخر الأرجوزة ذكر شرطهم منها في «أعيان الشيعة» ج ٢٢ ص ٣٤٣ .

(الشاعر)

تقي الدين أبو محمد الحسن بن علي بن داود الحلبي ، هو نابغة في الفقه والحديث والرجال والعريضة وفي علوم شتى ، و لم يختلف اثنان في أنه من أوحديتي هذه الفرقة الناجية ، ومن علمائها الأعلام ، وأطراه العلماء في المعاجم والإجازات بكل جميل ، وإن تكلم بعضهم في مقدار اعتبار كتابه المعروف السائر في الرجال ، فمن معول عليه ^(١) حاصر لتعويله به ، ومن معرض عنه ^(٢) نهائياً ، لكن خير الأمور أوسطها ، و هو نظرية أكثر علمائنا من أنه كغيره من أصول علم الرجال يعتمد عليه وربما ينتقد ، وأما الشعر فقد كان تحذره إلى نظمه غايات كريمة حيناً بعد حين

ولدا المترجم ٥ جمادى الثانية سنة ٦٤٧ ، وأخذ العلم من السيد الحجة السيد أبي الفضائل أحمد بن طائوس الحلبي المتوفى ٦٧٣ ، و پردي عنه وعن جمع آخر من أعلام الطائفة منهم :

١ - المحقق نجم الدين جعفر بن الحسن الحلبي المتوفى ٦٧٦ و هو أحد مشايخ قرائته .

٢ - الشيخ نجيب الدين أبوزكريا يحيى بن سعيد الحلبي ابن عم المحقق المذكور

(١) كالشيخ حسين بن عبد الصمد والد شيخنا البهائي في درايته

(٢) كالشيخ عبده التستري في شرح التهذيب في شرح الحديث الاول

المتوفى ٦٨٩ .

٣ - ألفياسوف الأكبر خواجه نصير الدين الطوسي المتوفى ٦٧٢ .

٤ - السيد غياث الدين عبدالكريم بن السيد دأبي الفضائل أحمد بن طائوس الحلبي

المذكور المتوفى ٦٩٣ .

٥ - الشيخ سديد الدين يوسف بن علي بن المطهر الحلبي والد العلامة الحلبي .

٦ - الشيخ مفيد الدين محمد بن جهم «جهم» الأسدي عدّه المترجم في رجاله

من مشايخه . ويروي عنه من مشايخ الطائفة :

١ - الشيخ رضي الدين أبو الحسن علي بن أحمد المزدي الحلبي المتوفى ٧٥٧ .

٢ - السيد أبو عبد الله محمد بن القاسم الديباجي الحلبي الشهير بابن معية المتوفى

٧٧٦ .

٣ - الشيخ زين الدين علي بن طراد المطار آبادي المتوفى بالحكمة ٧٥٤ .

تأليفه القيمة

ذكر المترجم في كتابه في الرجال لنفسه تأليف قيمة وهي :

التحفة السعدية . عدّة الناسك في قضاة المناسك نظاماً . تكملة المعتمد

المقتصر من المختصر . اللؤلؤة في خلاف أصحابنا . كتاب الدرج

كتاب الرابع . الخريدة العذراء في العقيدة الغراء . كتاب الكافي

كتاب في الفقه . الدر الثمين في أصول الدين . ألبيه في القضايا

كتاب الرجال . عقد الجواهر في الأشياء والنظام . كتاب النكت

مختصر الايضاح . مختصر الأسرار الغريبة في النحو . حروف المعجم

اللمعة في الصلاة . حلّ الإشكال في عقد الأشكال . تحصيل المنافع

الأكليل في العروض . إحكام القضية في أحكام القضية . خلاف المذاهب

الرائض في الفرائض . شرح قصيدة السّاوى في العروض . اصول الدين

٢٨ - قرّة عين الخليل في شرح النظم الجليل لابن حاجب في العروض .

٢٩ - الجوهرة في نظم التبصرة .

لم نقف على تاريخ وفاة المترجم وإنما فرغ من كتاب رجاله سنة ٧٠٧ وله من

العمر ستين سنة ، ورأى صاحب «رياض العلماء» في مشهد الرضا عليه السلام نسخة من «الفصح» بخط شاعرنا المترجم له في آخرها : كتبه مملوكه حقاً حسن بن علي بن داود غفر له في ثالث عشر شهر رمضان المبارك سنة إحدى وأربعين وسبعمائة حامداً مصلياً مستغفراً ^(١) فكان في ٧٤١ حبساً وله من العمر ٩٤ عاماً .
ومرّت من شعر المترجم أبيات في رثاء الشيخ شمس الدين محفوظ ابن وشاح الحلبي في ج ٥ ص ٤٤٢ .



أقرن الثامن

٦٦

جمال الدين الخلمي

المتوفى ح ٧٥٠

- فاح أريج الرياض والشجر. * ونبه الورق راقداً السحر.
 و اقتدح الصبح زنديهجه. * فاشعلت في محاجر الزهر.
 و افترق الزوار مبسماً. * كلما بكته مدامع المطر.
 و اختالت الأرض في غلازلها. * فعطرتنا بنشرها العطر.
 وقامت الورق في الغصون فلم. * يبق لنا حاجة إلى الوتر.
 و نبهتنا إلى مساحب أذ. - يال الصبا بالأنصيل والبكر.
 يا طيب أوقاتنا ونحن على. * مستشرف شاهق ندي نضر.
 تطل منه على بقاع أنيقا. - ت كساها الربيع بالجبر.
 في فتية ينثر البليغ لهم. * وترأ فيهدي تمرأ إلى هجر.
 من كل من يشرف الجليس له. * معطر الذكركطيب الخبر.
 فمن جليل صدر ومن شادن. * شاد فصبح كطلعة القمر.
 يورد ما جاء في «الفدير» وما. * حدث فيه عن خاتم النذر.
 تماروته الثقات في صحة. * النقل وما أسندوا إلى عمر.
 قد رقى المصطفى بخم على. * الأقطاب بالونى ولا الحصر.
 إذعاد من حجة الوداع إلى. * منزله وهي آخر السفر.
 وقال: يا قوم إن ربى قد. * عاودني وحيه على خطر.
 إن لم أبلغ ما قد أمرت به. * وكنت من خلقكم على حذر.
 وقال: إن لم تفعل محوتك من. * حكم النبيين فاخش واعتبر.
 إن خفت من كيدهم عصمتك فا. - ستبشر فإني لخير منتصر.

٥

١٠

١٥

- ٢٠ أقم علياً عليهم علماً * فقد تخيرته من البشر
 ثم تلا آية البلاغ لهم * والسمع يقولها مع البصر
 وقال : قد آن أن أحيب إلى * داعي المنايا وقدمى عمري
 ألت أولي منكم بأنفسكم ؟ * قلنا : بلى فاقض حاكماً ومر
 فقال والناس محدقون به * ما بين مصغٍ و بين منتظر
 ٢٥ : من كنت مولى له فحيدرة * مولاه يقفو به على أنري
 يارب فأنصر من كان ناصره * واخذل عداه كخذل مقتدر
 فقامت لما عرفت موضعه * من ربه وهو خيرة الخير
 فقلت : يا خيرة الأنام بخ * جاءتك متقادة على قدر
 أصبحت مولى لناو كنت أخاً * فافخر فقد حرت خير مفتخر

و يقول فيها :

- ٣٠ تالله ما ذنب من يقيس إلى * نعلك من قدّموا بمغتفر
 أنكر قوم عيد الغدير، وما * فيه على المؤمنين من نكر
 حاكمك الله في العباد به * وسرت فيهم بأحسن السير
 وأكمل الله فيه دينهم * كما أتانا في محكم السور
 نعتك في محكم الكتاب وفي * التوراة بإذ السفر والزر
 ٣٥ عليك عرض العباد تقض على * من شئت منهم بالنفع والضر
 تظمي، قوم أعند الورد كما * تروي ناساً بالورد والصدور
 يا ملجأ الخائف اللهي * كنز الموالى وخير مدخر
 لقبى بالرفض وهو أشرف لي * من ناصبي بالكفر مشتهر
 نعم رفضت الطاغوت والجبث * واستخلصت ودي لا نجم الزهر
 [القصيدة ٥٦ بيتاً]

- وله قوله :
 حينذاك يوم الغدير * يوم عيده و سرور
 إذ أقام المصطفى * من بعده خير أمير

- قتلاً : هذا وصيني * في مغيبي و حضوري
 وظهيري و نصيري و * وزير و نظيري
 و هو الحاكم بعدي * بالكتاب المستنير ٥
 والذي أنظره الله * على علم الدهور
 والذي طاعته فرض * على أهل العصور
 فأطيعوه تنالوا * القصد من خير ذخير
 فأجابوه وقد أخفوا * لئلا على الصدور
 بقبول القول منه * والتنهاني والحبور ١٥
 يا أمير النحل يا من * حبه عقد ضميري
 والذي يثقتني من * حر نيران السعير
 والذي مدحته ما عشت * أنسي وسميري
 والذي يجعل في الحشر * إلى الخلد مصيري
 لك أخلصت الولاي صا - حب العلم الغزير ١٥
 ولئن عادك مني كلما يخر - به من شتم ولعن ودحور
 نال مولاك الخليلي * الهنا يوم النشور
 بهدريه إلى الرحمن * من كل كفور

وله من قصيدة تناهز واحداً وستين بيتاً توجد منها في مجالس المؤمنين ص ٤٦٤
 سمة و ثلثون بيتاً ، و ذكرت برمتها في رياض الجنة لسيدنا الزنوزي في الروضة
 الخامسة ، وفي غير واحد من المجاميع المخطوطة .

- سارت بأنوار علمك السير * وحدت عن جلالك السور
 والمادحون المخبرون غلوا * وبالغوا في ثناك واعتذروا
 وعظمتك التوداة و الصحف الأولى * وأنتى الإنجيل و الزبور
 وأحكم الله في إمامتك الآيات * و استبشرت بك العصر
 والأنبياء المكرمون وفوا * فيك بما عاهدوا وما غدروا
 و ذكر المصطفى فاسمع من * ألقى له السمع وهو مدكر

وجدت في نصحهم فما قبلوا * ولا استقاموا له كما أمروا

يقول فيها :

أسمائك المشرقات في أوجه * القرآن في كل سورة غرر
سمائك رب العباد قسورة * من حيث فرّوا كأنهم حرر
والعين والجنب والوجه أنت * والهادي والليل الضلال معتكر
يا صاحب الأمر في يوم الغدير * قد بخين لما ولىته عمر
لو شئت ما مدّ حبر يده * لها ولا نال حكمها زفر
لكن تأنيت في الأمر ولم * تعجل عليهم وأنت مقتدر

(الشاعر)

أبو الحسن جمال الدين علي بن عبد العزيز بن أبي محمد الخليلي (الخليلي) الموصلّي الحليّ، شاعر أهل البيت عليهم السّلام المفلح، نظم فيهم فأكثر، ومدحهم فأبلغ، ومجموع شعره الموجود ليس فيه إلا مدحهم ورتائهم، كان فاضلاً مشاركاً في الفنون قوي المارضة، رقيق الشعر سهلة، وقد سكن الحلة إلى أن مات في حدود سنة ٧٥٠ ودفن بها وله هناك قبر معروف.

ولد من أبوين ناصبيّين ذكر القاضي التستري في «المجالس» ص ٤٦٣، وسيّدنا الزنوري في «رياض الجنّة» في الروضة الأولى : أن أمّه نذرت أنّها إن رزقت ولداً تبعه لقطع طريق السابلة من زوّار الإمام السبط الحسين عليه السلام وقتلهم فلمّا ولدت المترجم وبلغ أشده ابتعثته إلى جهة نذر هافلاً بلغ إلى نواحي [المسيب] بمقربة من كربلاء المشرفة طفق ينتظر قدوم الزائر ين فاستولى عليه النوم واجتازت عليه القوافل فأصابه القتام الثائر فرأى فيما يراه النائم أن القيامة قد قامت وقد أمر به إلى النار ولكنها لم تمسه لما عليه من ذلك العثير الطاهر فانتبه مرتدعاً عن نيّة السيئة، واعتنق ولاء العترة، وهبط الحائر الشريف رداً ٥١. ويقال : إنه نظم عندئذ بيتين خمسهما الشاعر المبدع الحاج مهدي الفلّوجي الحليّ المتوفّي ١٣٥٧ وهما مع التخميس :

أراك بحيرة ملائك رينا * وشئتك الهوى بينا فينا
فطب نفساً وقر بالله عينا * إذا شئت النجاة فرر حسينا

لكي تلقى الآله قريرعين.

إذا علم الملائك منك عزها * تروم مزاره كتبوك رسما
وحرمت الجحيم عليك حتما * فإن النار ليس تمس جسما

عليه غبار زوار الحسين

وانقد أخلص في الولاء حتى تحظى بعنايات خاصة من ناحية أهل البيت عليهم السلام ففي «دار السلام» للعلامة النوري ص ١٨٧ نقلاً عن كتاب «حبل المتين» في معجزات أمير المؤمنين، للسيد شمس الدين محمد الرضوي: إن المترجم لما دخل الحرم الحسيني المقدس أنشأ قصيدة في الحسين عليه السلام وتلاها عليه وفي أنائها وقع عليه ستار من الباب الشريف فسمي بالخليلي أو الخليلي، وهو يتخلص بهما في شعره.

وفي «دار السلام» ص ١٨٣ عن «حبل المتين» المذكور عن المولى محمد الجيلاني أنه جرت مفاخرة بين المترجم وبين ابن حماد^(١) الشاعر وحسب كل أن مديحه لأمر المؤمنين عليه السلام أحسن من مديح الآخر فنظم كل قصيدة وأتياها في الضريح العلوي المقدس محكمين الإمام عليه السلام فخرجت قصيدة الخليلي مكتوباً عليها بماء الذهب: أحسنت. وعلى قصيدة ابن حماد مثله بماء الفضة. فتأثر ابن حماد وخاطب أمير المؤمنين عليه السلام بقوله: أنا محبتك القديم، وهذا حديث العهد بولائك، ثم رأى أمير المؤمنين عليه السلام في المنام وهو يقول له: إنك منذاً وإنه حديث عهد بأمرنا فمن اللازم رعايته. ١٥ ملخصاً.

ومن شعر المترجم قوله في رثاء الحسين السبط سلام الله عليه:

أي عذر لمهجة لا تذوب * وحشى لا يشب فيها لهيب
وقلب يضيق من ألم الحزن * وعين دموعها لا تصوب
وابن بنت النبي بالطف مطر - وح لقي والجين منه ترب
حوله من بني أيه شباب * صرعتهم أيدي المنايا وشيب
وحريم النبي عبري من الثكل * وحسرى خمارها منهوب

(١) علي بن الحسين بن حماد الليثي الواسطي أحد شعراء أهل البيت وقفنا على شعره يسير له فيهم عليهم السلام مدحاً ورتناً.

- تلك تدعو أخي و تلك تنادي * يا أبي و هو شاخص لا يجيب
لهف قلبي و طفله في يديه * يتلظى و النحر منه خضيب
لهف قلبي لأخته زينب تأو - ي اليامي و دمعا مسكوب
لهف قلبي لفاطم خيفة السبي * تخفت و قلبها مرعوب
لهف قلبي لأُم كلثوم و الخد - ان منها قد خد دنتها الندوب
وهي تدعو يا واحدني يا شقيقي * يا مغيبني قد برحتني الخطوب
ثم تشكو إلي النبي و دمع العين * في خد ها الأسيل صيب
جدُّ ياجدُّ لو ترانا سبايا * قد عرتنا بكر بلاء الكروب
جدُّ ياجدُّ لم يفد ذلك النصح * و ذاك الترهيب و الترهيب
جدُّ لم تقبل الوصية في الأهد - ل ولم يرحم الوحيد الغريب
يصبح الجاهد البعيد من الحق * قريبا منهم و يقصى القريب
أين عيناك و الحسين قتيل * و علي مغلل مضروب
لا ترى سبطك المفدى طريحا * عاريا و الرداء منه سلب
لو ترانا نساق بالذل هاين * العدى قد قست علينا القلوب
لو ترانا حسري و قد أبرزت منا * وجوه صيغت و شقت جيوب
بأبي الطاهرات تجدى بهن العيس بين الملا و تطوى السحوب
بأبي رأس نجل فاطمة يشهر - ه للعيون رمح كموب
يا بن أذكى الوري نجارا على * مثلك يستحسن البكاو النحيب
ها جفوني لما أصبت به قرحي * و قلبي لما رزيت كتيب
أين قلب الشجي و الفارغ البا - ل و أين المحق والمستريب
لا هنا لي عيشي و مبسمك الد - رِّي باد و قد علاه قضيب
ليت اني فداك لو كان بالعيد * يفدى المولى الحبيب النسيب
سهم بني الأولى أصابك من * قبل و لله عنك سهم مصيب
أظهر و أفيك حقد بدرومن قب - ل دعو للهدى فلم يستجيبوا
يا بني أحمد إلى مد حكم قلب * (الخليعي) مستهام طروب

كيف صبر امرء يرى الود في القر - بي وجوباً وإزائكم مقضوب
 أنتم حجة الإله على الخلق * وأنتم للطالب المطلوب
 بولاكم وبغض أعدائكم تقيم - ل أعمالنا وتمحي الذنوب
 لناكم شاهد وجوه ذوي النصب و شقت من النفور القلوب
 وله رحمه الله تعالى قوله :

سجعت فوق الفصون * فأويدات للقرين
 فاستهكت سحج أحفا - ني و هزنتي شجونني
 غردت لاشجو هاشجو - ي ولا حنت حنيني
 لا ولا قلت لها * يا ورق بالنبوح اسعديني
 ماشحني الباكي طروباً * كشحني الباكي الحزين
 حق لي أبكي دماء * عوض الدمع الهتون
 لغريب نازح الداء - ر خلي من معين
 لتريب الخد دامي الـ - وجه مرضوض الحيين
 ومنها :

يا بني طه و ياس - ين و حم و نون
 بكم استعصمت من * شر خطوب تغتريني
 فإذا خفت فأنتم * لنجاتي كالسفين
 وعليكم ثقل ميزا - ني و أنتم تنقذوني
 فاحشروا العبد الخليلي * إلي ذات اليمين
 وإليكم مدحاً أسنى * من الدر الثمين
 يا حجاب الله و الـ - حمي عن رجم الظنون
 فيك داريت أناساً * عزموا أن يقتلوني
 و تخصصت بقول الـ - صادق الحبر الأمين
 اتقوا إن التقى من * دين آبائي و ديني
 و لا و صافك و ريت * كلامي و حنيني

٢٠ و إلى مدحك أظهر - ت ظهوري و بطوني
 و كفاني علمك الشا - هد للسرّ المصون
 ومعاذ الله أن * ألوي عن الجبل المتين
 وأساوي بين مفضا - ل و مفضول ضنين
 بين من قال: أقيلو - ني ومن قال: سلوني

وله يرثي البطل الهاشمي الشهيد مسلم بن عقيل سلام الله عليه قوله :

المسلم بن عقيل قام الناعي ؛ * لما استهلت أدمع الأشيع
 مولى دعاه وليه و إمامه * فأجاب دعوته بسمع واع
 حفظ الوداد الذي القراة فاتقنى * شرفاً على الأهلين والأتباع
 أفديه من حرّ نقي طاهر * ماض المزيمة ساجد ركع
 أفديه من بطل كمي ماجد * جمّ الوفاندب طويل الباع
 لهفي لمسلم والرّاح تنوشه * لا بالجزوع لها ولا المرتاع
 حتى إذا ظفرت به عصب الخنا * من بعد معترك وطول نزاع
 جاءوا به نحو اللعين ففاظه * بالقول من ثبت الجنان شجاع
 وإلي ابن سعد بالوصيّة مبطناً * أفضي فأظهرها بلؤم طباع
 وهوى من القصر المشوم مهلاً * ومكبراً تجلوسدى الأسماع
 لهفي لسيف من سيوف «محمد» * عبث القلول بحدّ القطاع
 لهفي لمزج شرابه بنجيعه * لهفي لمسقط نغره اللعاع
 لهفي له فوق الشراب مجدلاً * دامي الجين مهشم الأضلاع
 مولاي يابن عقيل يومك جاعل * حب القلوب دريئة الأوجاع
 جادت معالمك الدّموع بريها * وسقى الحميم بواطن الأبداع
 وسقى بن عروة هائياً غدى العجا * فلقد أصاخ إلى نداء الداعي
 يأسدة ما زلت مذعلقت يدي * بهم أحافظ ودهم وأراعي
 مولاكم «الخلعي» رافع قصّة * يشكو سموم عقارب وأفاعي

وقفت للمترجم على قصائد كثيرة كلها في العترة الطاهرة مدحاً ورثياً لو تجمع

لجعت ديواناً فخماً وإليك فهرستها ، توجد في مجاميع مخطوطة بالنجف الأشرف واخرى
بالكاظمية المشرفة :

عدد القصائد	مطلع القصائد	عدد الأبيات
١	لم أبك عافي دمنة و طولول *	وشموس ركب آذنت برحيل ٢٧
٢	أضمرت نار قلبي المعزون *	صادحات الحمام فوق القصور ٥٦
٣	طلاب العلى بالسهمري المقوم *	وضرب الطلى مرمى إلى كل مغنم ٥٠
٤	جعلت النوح في عاشور دأبي *	فزاد أليم وجدي واكتثابي ٣٠
٥	يا عين بالدمع الغزير *	جودي على الطهر المزور ٣١
٦	أرقى لابن النبي *	لا لبرق حاجري ٣١
٧	عرج على أرض كربلاء *	وامزج الدمع بالدماء ٢٣
٨	ذكرت المصارع في كربلاء *	فزاد بقلبي عظيم البلاء ٢٣
٩	ألحاظ ساكنة الخبا *	فتكنك أم مقل الظباء ٤٤
١٠	فرط وجدي قد حالالي *	ما لعدالي و مالي ؟ ٥١
١١	ليتته زار لـ ما *	فاهتدى جفني النما ٥٩
١٢	زاد همي و شجوني *	و جفا نومي جفوني ٦٦
١٣	طال حزني واكتثابي *	فجعلت النوح دأبي ٣٥
١٤	هــ اج لي نوح الحمام *	فرط وجدي وغرامي ٢٩
١٥	ماذا يريد النوى من قلبي العاني ؟ *	أما تنهت صباباتي وأشجاني ؟ ٩٠
١٦	أكفكف دمعني وهو لا يسأم الوكفا *	وأخفي غرامي والصبابة لا تخفا ٣٥
١٧	سلام الله ذي الحجب *	على الزوار في رجب ٣٧
١٨	قل ولا تخش في المعاد أنا ما *	: لاسقي شاتي علي غماما ٣٧
ويقول فيها :		
	وتناسى العهد المؤكد في خم *	ولم ترع للوصي ذماما
١٩	لم أطل في عرصة الدمن *	وقفة الباكي على السكن ٢٥
٢٠	يا زائراً حرم الوصي *	الظاهر العلم الإمام

٣٢ يعني بزورته الرضا * والأمن في يوم الزحام
 ٢١ لم أبك ربماً للأحبة قد خلا * وعفى وغيره الجديد و أمحلا ٧٥
 توجد هذه القصيدة في (بحار الأنوار) للعلامة المجلسي ج ١٠ ص ٢٥٨ ، ووفقنا
 لمترجم على قصائد في رثاء الإمام السبط الشهيد صلوات الله عليه في مجموعة كبيرة بالكاظمية
 المشرقة غير ماسبق فهرستها :

- ٢٢ يا عين لا لمربع و خيام * أودت بساكنها يد الأيام ٣٨
 ٢٣ يا عين لا لخلو الربع والدمن * باكي الرزايا سوى الباكي على السكن ٤٤
 ٢٤ سل جيرة القاطنين ما فعلوا^(١) * وهل أقاموا بالحي أم رحلوا ؛ ٥٥
 ٢٥ ألعين عبرى و دمعها مسفوح * والقلب من ألم الأسى مقروح ٣٢
 ٢٦ أعاذلي ! ذكر كربلا حزني * فسح دمعى كالعارض الهتن ٢٩
 ٢٧ ألا ما لجفني بالسهاد موكل * و قلبي لأعباء الهوى يتحمل ؛ ٣٩
 ٢٨ لم أبك ربماً دارس العرصات * أضحت معارفه من التكرات ٣٦
 ٢٩ لم أبك من وقفة على الدمن * ولا لخل نأى ولا سكن ٥١
 ٣٠ هاج حزني وزاد حره لهبي * وشجاني ذكر القتل الغريب ٣٩
 ٣١ جفون لا تمل من الهمول * وجسم لا يفك من التحول ٤٨
 ٣٢ ما هاجني ذكر مربع خصب * ولا شجاني وجدي ولا طربي ٤٦
 ٣٣ ما لدمعى لم يطف حر غليلي * للقتيل الظامي ؛ وأي قتل ٥٨
 ٣٤ هاج حزني و غليلي * ذكر عطشان قتل ٢٨
 ٣٥ هجرت مقلتي لذبح كراها * لمصاب الشهيد من آل طاها ٥٢

و وجدت عند الشيخ العلامة السماوي قصائد للمترجم في رثاء الإمام السبط عليه السلام

مستهلها :

- ٣٦ عذرتك لو تجدي ملامة لوئم * على اللوم للمضني الكئيب المتيئم ٥٥
 ٣٧ لست تمن بيكي رسوماً عولا * ودياراً أعنى البلا وطلولا ٥٣

(١) توجد هذه القصيدة والقصيدة الثامنة و لشرون في الجزء الثالث من تحفة الازمار للبد

٣٨	جعلت النوح ادمانا * لما نال ابن مولانا	٣٠
٣٩	هو الحمى و بانه * لا نفرت غزلانه	٣٧

فجموع أبيات ما وقفنا عليه من شعر المترجم : « ١٦٥٦ » بيتاً

لقد نظر

توجد في « أعيان الشيعة » ج ٢١ ص ٢٤٩ ترجمة تحت عنوان : الشيخ حسن الخليعي ، ذكرت له خمسة أبيات من بائمة شاعرنا الخليعي التي أسلفناها برمتها مطلقاً :

أيّ عذر لمهجة لا تذوب * وحشى لا يشب فيها لبيب ؛

وسنة وعشرون بيتاً من قصيدته الرائية في مدح أمير المؤمنين أوّلها :

سارت بأنوار علمك السير * وحدت من جلالك السور

وقد مرّ أنّ القاضي ذكر منها في مجالسه للمترجم سنة وثلثين بيتاً ، واحتمل سيّد

(الأعيلان) كون الشيخ حسن هذا ولد مترجماً أو أنّ النسخة عرّفة . والصواب أنّ الشعر

المنقول هناك المنتزع منه العنوان المذكور كلّهُ للمترجم له ، والحسن عرّف كنيته

أبي الحسن .



أقرن الثامن

٦٧

السريجي الأولى

المتوفى ٧٥٠ تقريباً

- * إن لم أفض في المغاني ماله أجفاني؟
 * وكيف لا يهمل الدمع الهتون فتى؟
 * ياربّة السجف هلاً كنت قاضية؟
 * لو كنت في عصر بلقيس لَمَا خَلَبْتُ
 * يا قلب كم بالحسان البيض تجعلني
 * ولي بود أمير النحل «حيدرة»
 * هات الحديث سميري عن مناقبه
 * مُردِي الكَمَاة وفتاك العُتَاة و
 * بنى بصارمه الإسلام إذ هدم
 * ١٠ سائل به يوم أحد والقلب وفي
 * ويوم صفين والألباب طائشة
 * ويوم عمرو بن ودّ حين جَلَّله
 * وفي «الغدير» وقد أبدى النبي له
 * إذ قال: مَنْ كنت مولاه فأنت له
 * ١٥ أنزلت مني كما هارون أنزل من
 * وآية الشمس إذ رُدَّت مبادرة
 * وإن في قصّة الأنبي ومكمنه
 * وقصّة الطائر المشويّ بينة
 * واسأل به يوم وافي ظهر منبره
 * فما أفظُ إذن قلبي و أجفاني؟
 * أمسى أسير صبايات وأحزان
 * ديناً وأقلعت عن مطرٍ وليّان
 * بلقيس قلب ابن داود سليمان
 * هستهراً؟ والنهي عن ذلك ينهاني
 * شغلٌ عن اللّهُ والأطراب ألهاني
 * ودع حديث رُبي نجد ونعمان
 * هطّال الهبات وأمن الخائف الجاني
 * الأصنام أكرم به من هادم بان
 * بدرٍ وخيبر يأمّن فيه يلحاني
 * وفي حنين إذا التفّ الفريقان
 * عضباً به قربت آجال أقران
 * مناقباً أرغمت ذا البغضة الشاني
 * مولى به الله يهدي كلّ حيران
 * موسى ولم يك بعدي مرسل ثاني
 * غراً أقصر عنها كلّ إنسان
 * في الخفّ هدياً لذي بفض وارعان
 * لكلّ من حاد عن عمدٍ وشنّان
 * والناس قد فزعوا من شخص نعبان

- فقال : خلّوا له نهجاً ولا تجدوا * بأساً بتمكينه قصدي وإيتاني ٢٠
فجاء حتّى رقى أعواد منبره * مهممماً بلسان الخاضع الجاني
مَنْ غيره بطن العلم الخفيّ؟ وَمَنْ * سواء قال : أسألوني قبل قداني ؟
وَمَنْ وقت نفسه نفس الرسول وقد * وافى الفرائس ذوو كفر وطغيان ؟
وَمَنْ تصدّق في حال الرّكوع ولم * يسجد كما سجدت قوم لأوثان ؟
مَنْ كان في حرم الرّحمن مولده * وحاطه الله من بأسٍ وعدوانٍ ٢٥
مَنْ غيره خاطب الرّحمن واعتضدت * به النبوءة في سرٍّ و إعلان ؟
مَنْ أعطى الراية الفراء إذ ربت * نار الوغا فتجأ ماها الخميسان ؟
مَنْ ردّت الكفّ إذ بانّت بدعوته ؟ * والعين بعد ذهاب المنظر الفاني ؟
مَنْ أنزل الوحي في أن لا يسدّ له * بابٌ وقد سدّ أبوابُ لإخوان ؟
وَمَنْ به بلغت من بعد أوبتها * براءة لأوليّ شرك وكفرانٍ ٣٠
وَمَنْ تظلم طفلاً وارتقى كتف * المختار خير ذوي شيب وشبان ؟
وَمَنْ يقول : خذي يانار ذاوذري * هذا وبالكأس يستقي كلّ ظمآن ؟
مَنْ غسل المصطفى؟ من سال في يده * أجلّ نفس نأت عن خير جثمان ؟
وَمَنْ تورّك متن الرّيح طامعة * تجري بأمر ملك الخلق رحمان ؟
حتّى أتى فتيّة الكهف الذين جرت * على مراقدهم أعصار أزمانٍ ٣٥
فاستيقظوا نمّ قالوا بعد يقظتهم * أنت الوصيّ على علمٍ وإيقانٍ

﴿ ما يتبع الشعر ﴾

في هذه القصيدة إشارةٌ إلى لمةٍ من فضائل مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه وقد بسطنا القول في جملة مهمّة منها في الأجزاء السابقة ونذكر هنا ما أشار إليه شاعرنا بقوله :
من كان في حرم الرّحمن مولده * وحاطه الله من بأسٍ وعدوانٍ ؟
يريد به قصّة ولادته صلوات الله عليه في الكعبة المعظمة ، وقد انشق جدار البيت لأُمّه فاطمة بنت أسد فدخلته ثمّ التأمّت الفتحة ، فلم تزل في البيت العتيق حتّى ولدت مشرّف البيت بذلك الهبوط الميمون ، وأكلت من ثمار الجنّة ، ولم ينفلق

صدف الكعبة عن درء الدريء آلا وأضاء الكون بنور عيماء الأبلج ، وفاح في الأجواء شذى عنصره الأقدس ، وهذه حقيقة ناصعة أصفق على إفتاتها الفريقان ، وتضافرت بها الأحاديث ، وطفحت بها لكتب ، فلانعبأ بجلبلة رماة القول على عواهنه بعدنص جمع من أعلام الفريقين على تواتر حديث هذه الأثارة .

قال الحاكم في المستدرک ٣ : ٤٨٣ : وقد تواترت الأخبار أن فاطمة بنت أسد ولدت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في جوف الكعبة .

وحكى الحافظ الكنجي الشافعي في (الكفاية) من طريق ابن النجار عن الحاكم النيسابوري أنه قال : ولد أمير المؤمنين علي بن ابيطالب بمكة في بيت الله الحرام ليلة الجمعة ثلاث عشرة ليلة خلت من رجب سنة ثلثين من عام الفيل ولم يولد قبله ولا بعده مولود في بيت الله الحرام سواء إكرامآله بذلك ، وإجلالآ لمحلّه في التعظيم . وتبعه أحمد بن عبد الرّحيم الدهلوي الشهير بشاه ولي الله والد عبد العزيز الدهلوي مصنف (التحفة الإثني عشرية في الرد على الشيعة) فقال في كتابه [إزالة الخفاء] : تواترت الأخبار أن فاطمة بنت أسد ولدت أمير المؤمنين عليآ في جوف الكعبة فأنته ولد في يوم الجمعة ثالث عشر من شهر رجب بعد عام الفيل بثلثين سنة في الكعبة ولم يولد فيها أحد سواه قبله ولا بعده .

قال شهاب الدين السيد محمود الآلوسي صاحب التفسير الكبير في [شرح الخريدة الغيبية في شرح القصيدة العينية] لعبد الباقي أفندي العمري ص ١٥ عند قول الناظم :

أنت العلمي الذي فوق العلمى رفعا * بيطن مكة عند البيت إذ وضعاً

: وكون الأمير كرم الله وجهه ولد في البيت أمر مشهور في الدنيا وذكر في كتب الفريقين السنة والشيعة - إلي أن قال - : ولم يشتهر وضع غيره كرم الله وجهه كما اشتهر وضعه بل لم تتفق الكلمة عليه ، وما أخرى بامام الأئمة أن يكون وضعه فيما هو قبله للمؤمنين ؟ وسبحان من يضع الأشياء في مواضعها وهو أحكم الحاكمين .

وقال في ص ٧٥ عند قول العمري :

وأنت أنت الذي حطت له قدم * في موضع يده الرّحمن قد وضعاً

: وقيل : أحب عليه الصلاة والسلام (يعني عليآ) أن يكافى الكعبة حيث ولد

في بطنها بوضع الصنم عن ظهرها فأنتها كما ورد في بعض الآثار كانت تشتكي إلى الله تعالى عبادة الأصنام حولها وتقول : أي ربّ حتى متى تُعبد هذه الأصنام حولي ؟ والله تعالى يعدها بتطهيرها من ذلك . . . ٥١ .

وإلى هذا المعنى أشار العلامة السيّد رضا الهندي بقوله :

لَمَّا دَعَاكَ اللَّهُ قَدَمًا لَأَنْ تُولَدَ فِي الْبَيْتِ فَلَبَّيْتَهُ

شَكَرْتَهُ بَيْنَ قُرَيْشٍ بَأَنْ طَهَّرْتَ مِنْ أَصْنَامِهِمْ بَيْتَهُ

وبجدها القارئ من المتسالم عليه من فضائل مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه

في غير واحد من مصادر القوم منها :

١ - مروج الذهب ٢ ص ٢ تأليف أبي الحسن المسعودي الهذلي

٢ - تذكرة خواص الأئمة ص ٧ سبط ابن الجوزي الحنفي

٣ - الفصول المهمة ص ١٤ ابن الصبّاح المالكي

٤ - السيرة النبوية ١ ص ١٥٠ نور الدين علي الحلبي الشافعي

٥ - شرح الشفاج ١ ص ١٥١ الشيخ علي القاري الحنفي

٦ - مطالب السؤول ص ١١ أبي سالم محمد بن طلحة الشافعي

٧ - محاضرة الأوائل ص ١٢٠ الشيخ علاء الدين السكتواري

٨ - مفتاح النجا في مناقب آل العباد ميرزا محمد البدخشي

٩ - المناقب الأمير محمد صالح الترمذي

١٠ - مدارج النبوة الشيخ عبدالحق الدهلوي

١١ - نزهة المجالس ٢ ص ٢٠٤ عبد الرحمن الصفوري الشافعي

١٢ - آيينه تصوف ط ص ١٣١١ شاه محمد حسن الجشتي

١٣ - روائع المصطفى ص ١٠ صدر الدين أحمد البردواني

١٤ - كتاب الحسين ١ ص ١٦ السيّد علي جلال الدين

١٥ - نور الأبصار ص ٧٦ السيّد محمد مؤمن الشبلنجي

١٦ - كفاية الطالب ص ٣٧ الشيخ حبيب الله الشنقيطي

وأما أعلام الشيعة فقد ذكرت منهم هذه الأئمة كبيرة منها :

- ١- ألحسن بن محمد بن الحسن القمي في تاريخ قم الذي ألفه وقدّمه إلى صاحب ابن عباد سنة ٣٧٨، وترجمه إلى الفارسية الشيخ الحسن بن علي بن الحسن القمي سنة ٨٦٥، راجع ص ١٩١ من الترجمة.
- ٢- الشريف الرضي المتوفى ٤٠٦ [المرجم في ج ٤ ص ١٨١-٢٢١] ذكرها في خصائص الأئمة وقال: لم نعلم مولوداً في الكعبة غيره.
- ٣- شيخ الأئمة معلّم البشر أبو عبد الله المفيد المتوفى ٤١٣ في المقنع، ومسار الشيعة ص ٥١ ط مصر، والإرشاد ص ٣ وقال: لم يولد قبله ولا بعده مولود في بيت الله سواء، إكراماً من الله جلّ اسمه بذلك، وإجلالاً لمحلّه في التعظيم.
- ٤- الشريف المرتضى المتوفى ٤٣٦ [مرّت ترجمته في ج ٤ ص ٢٦٤-٢٩٩] ذكرها في شرح القصيدة البائية للحميري ص ٥١ ط مصر وقال: لا نظير له في هذه الفضيلة.
- ٥- نجم الدين الشريف أبو الحسن عليّ بن أبي الغنائم محمد المعروف بابن الصوفي ذكرها في كتابه (المجدي) المخطوط.
- ٦- الشيخ أبو الفتح الكراچكي المتوفى ٤٤٩ في «كنز الفوائد» ص ١١٥.
- ٧- الشيخ حسين بن عبد الوهاب معاصر الشريف المرتضى في (عيون المعجزات)
- ٨- شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي المتوفى ٤٦٠ في التهذيب ج ٢، ومصباح المنهج ص ٥٦٠، والأمال ص ٨٠-٨٢.
- ٩- أمين الإسلام الفضل بن الحسن الطبرسي المتوفى ٥٤٨ صاحب «مجمع البيان» في (إعلام الوری) ص ٩٣ وقال: لم يولد قط في بيت الله تعالى مولودٌ سواء لاقبله ولا بعده.
- ١٠- ابن شهر آشوب السّروي المتوفى ٥٨٨ في (المناقب) ١ ص ٣٥٩، وج ٢ ص ٥٠.
- ١١- ابن البطريق شمس الدين أبو الحسين يحيى بن الحسن الحلبي المتوفى ٦٠٠ في كتابه (العمدة) وقال: لم يولد قبله ولا بعده مولود في بيت الله سواء.
- ١٢- رضي الدين عليّ بن طائوس المتوفى ٦٦٤ في كتابه «الإقبال» ص ١٤٩.

- ١٣- عماد الدين الحسن الطبري الآملي صاحب «الكامل» المؤلف سنة ٦٧٥ في كتابه (تحفة الأبرار) في الفصل الثامن من الباب الرابع .
- ١٤- بهاء الدين الاربلي المتوفى ٦٩٢ [مرت ترجمته في ج ٥ ص ٤٤٥] في كتابه [كشف الغمة] ص ١٩ وقال : لم يولد في البيت أحد سواه قبله ولا بعده ، وهي فضيلة خصه الله بها إجلالاً له ، وإعلاءً لرتبته ، وإظهاراً لتكريمته .
- ١٥- أبو علي ابن الفتح النيسابوري المترجم في كتابنا «شهداء الفضيلة» ص ٣٧ ذكرها في [روضة الواعظين] ص ٦٧ .
- ١٦- هندوشاه بن عبدالله الصاحب النخجواني في [تجارب السلف] ص ٣٧ .
- ١٧- العلامة الحسن بن يوسف الحلبي المتوفى ٧٢٦ في كتابه : كشف الحق ، وكشف اليقين ص ٥ ونص على أنه لم يولد أحد سواه فيها لقبله ولا بعده .
- ١٨- جمال الدين ابن عتبة المتوفى ٨٢٨ في «عمدة الطالب» ص ٤١ .
- ١٩- الشيخ علي بن يونس العاملي البياضي المتوفى ٨٧٧ في «الصرار المستقيم» .
- ٢٠- السيد محمد بن أحمد بن عميد الدين علي الحسيني ، في «المشجر الكشاف للسادة الأشراف» ص ٢٣٠ ط مصر .
- ٢١- الشيخ تقي الدين الكفعمي الآتي ترجمته في هذا الجزء ، إن شاء الله ، في المصباح ص ٥١٢ .
- ٢٢- أحمد بن محمد بن عبدالغفار الغفاري القزويني في «تاريخ نكارستان» المؤلف سنة ٩٤٩ ص ١٠ ط سنة ١٢٤٥ .
- ٢٣- القاضي نور الله المرعشي المستشهد ١٠١٩ ، المترجم في كتابنا «شهداء الفضيلة» ص ١٧١ في كتابه : إحقاق الحق .
- ٢٤- الشيخ عبدالنبي الجزائري المتوفى ١٠٢١ في «حاوي الأقوال» .
- ٢٥- الشيخ محمد بن الشيخ علي اللاهيجي في «محبوب القلوب» .
- ٢٦- المولى المحسن الكشاني المتوفى ١٠٩١ في كتابه «تقويم المحسنين» .
- ٢٧- الشيخ نظام الدين محمد بن الحسين التفرشي الساجي تلميذ شيخنا البهائي في تأليفه «تكملة الجامع العباسي» لشيخه المذكور .

- ٢٨- الشيخ أبو الحسن الشريف المتوفى ١١٠٠ في كتابه الضخم الفخيم القيم « ضياء العالمين » وقال : كانت مشهورة في الصدر الأول .
- ٢٩- السيد هاشم التولبي البحراني صاحب التأليف القيّمة المتوفى ١١٠٧ في « غاية المرام » وقال : بلغت حدّ التواتر معلومة في كتب العامة والخاصة .
- ٣٠- العلامة المجلسي المتوفى ١١١٠-١١ في جلاء العيون ص ٨٠ فقال ما معناه : مشهور بين المحدّثين والمؤرّخين من الخاصة والعامة .
- ٣١- السيد نعمة الله الجزائري المتوفى ١١١٢ في « الأنوار النعمانية » .
- ٣٢- السيد علي خان الشيرازي ١١١٨-٢٠ في « الحدائق النديّة في شرح الفوائد الضمديّة » .
- ٣٣- السيد محمد الطباطبائي جدّ آية الله بحر العلوم الفارغ عن بعض تأليفه سنة ١١٢٦ في رسالته الموضوعة لتواريخ مواليد الأئمة ووفياتهم .
- ٣٤- السيد عباس بن علي بن نور الدين الموسوي الحسيني المكي المتوفى ١١٧٩ في كتابه « نزهة الجليس » ج ١ ص ٦٨ .
- ٣٥- أبو علي الحائري المتوفى ١٢١٥ في رجاله الدائر « منتهى المقال » ص ٤٦ .
- ٣٦- السيد عمن الأعرجي المتوفى ١٢٢٧ في « عمدة الرّجال » .
- ٣٧- الشيخ خضر بن شلال الفكاري النجفي المتوفى ١٢٥٥ في مزاره المسمّى بأبواب الجنان وبشائر الرّضوان .
- ٣٨- السيد حيدر الحسني الحسيني الكاظمي المتوفى ١٢٦٥ في « عمدة الزائر » ص ٥٤ .
- ٣٩- السيد مهدي القزويني المتوفى ١٣٠٠ في « فلك النجاة » ص ٣٢٦ .
- ٤٠- المولى السيد محمود بن محمد علي بن محمد باقر في « تحفة السلاطين » ج ٢ فقال ما معناه : مشهور كالشمس في رابعة النهار .
- ٤١- المولى السلطان محمد بن تاج الدين حسن في « تحفة المجالس » ص ٨٨ ط سنة ١٢٧٤ .
- ٤٢- السيد ميرزا حسن الزنوزي نزيل خوي في كتابه الضخم « بحر العلوم » .

٤٣- الحاج المولى شريف الشرواني من تلمذة السيد العظيم صاحب الرياض في كتابه : الشهاب الثاقب في مناقب علي بن أبي طالب .

٤٤- المولى علي أصغر البروجردي في عقائد الشيعة ص ٣١ ط سنة ١٢٦٣ .

٤٥- الحاج ميرزا حبيب الخوئي في كتابه الكبير : شرح نهج البلاغة ج ١ ص ٧١ .

٤٦- أبو عبد الله جعفر بن محمد بن جعفر الحسيني الأعرجي في « مناهل الضرب في أنساب العرب » .

٤٧- الحاج الشيخ عباس القمي المتوفى ١٣٥٩ في [سفينة البحار] ج ٢ ص ٢٢٩ .

٤٨- السيد محسن الأمين الحسيني العاملي في [أعيان الشيعة] ج ٣ : ٣ .

٤٩- الشيخ جعفر نقدي في كتابه [نزهة المحبين في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام] ص ٢ - ٨ .

٥٠- شيخنا الاوردبادي ألف في الموضوع كتاباً فخماً ، وقد أغرق نزاعاً في التحقيق ولم يبق في القوس منزعاً ، وإليك فهرست عناوينه .

١- حديث المولد الشريف وتواتره .

٢- حديث الولادة الشريفة مشهور بين الأمة .

٣- نبأ الولادة والمحدثون

٤- حديث الولادة والنسابة .

٥- حديث الولادة والمؤرخون .

٦- حديث الولادة والشعراء .

٧- حديث الولادة والإجماع عليه .

ألف القاضي أبو البحرّي كتاباً في مولد أمير المؤمنين عليه السلام كما ذكره النجاشي و شيخ الطائفة ، ورواه أبو محمد العلوي الحسن بن محمد عن حجر بن محمد السامي عن رجاء بن سهل الصنعاني عن أبي البحرّي كما في تاريخ الخطيب البغدادي ٧ ص ٤١٩ .
و ذكر النجاشي في فهرسته ص ٢٧٩ كتاب مولد أمير المؤمنين لشخنا ابن بابويه (الصدوق) .

وقد نظم هذه الأثارة كثيرون من أعلام الشيعة الفطاحل وشعرائها الأفاضل نظراء :

١- السيد الحميري المتوفى ١٧٣ ، وقد مرّت ترجمته في ج ٢ ص ٢٣١ - ٢٧٨ قال :

ولدت في حرم الآله وأمنه * والبيت حيث فناؤه والمسجد
بيضاء طاهرة الثياب كريمة * طابت وطاب وليدها والمولد
في ليلة غابت نحوس نجومها * وبدت مع القمر المنير الأسعد
هالفاً في خرق القوابل مثله * إلا ابن آمنة النبي محمد

٢- محمد بن منصور السرخسي ، ذكرها في أبيات توجد في مناقب ابن شهر آشوب

ج ١ ص ٣٦٠ .

٣- خواجه معين الدين الجشتي الأجهري المتوفى ٦٣٢ .

٤- المولى الرومي العارف الشهير المتوفى ٦٧٢ .

٥- المولى محمد بن عبدالله الكاتب النيسابوري المتوفى ٨٨٩ ، المترجم في مجالس

المؤمنين .

٦- المولى أهلي الشيرازي المتوفى ٩٤٢ .

٧- ميرزا محمد علي التبريزي المتخلص في شعره بـ « صائب » من شعراء عهد
السلطان سليمان المتوفى ٩٧٤ له قصيدة يمدح بها الكعبة المشرفة ويذكر مزايها و
عدها منها ولادة أمير المؤمنين بها توجد في كتاب [الخزائن العامرة] صحيفة ٢٩١ .

٨- السيد محمد باقر بن محمد الحسيني الأسترابادي الشهير بداماد المتوفى ١٠٤١ .

٩- المولى محمد مسيح المعروف بمسيح الفسوي الشيرازي المتوفى ١١٢٧ الآتي

شعره وترجمته في شعراء القرن الثاني عشر .

١٠- السيد نصر الله المدرّس الحائري الشهيد سنة ١١٦٠ ، أحد شعراء القدير يأتي

في شعراء القرن الثاني عشر .

١١- المولى رضا الرشتي المتخلص في شعره بـ « المحزون » في مثوى له .

١٢- ميرزا نصر الله المتخلص بـ « الشهاب » .

١٣- الشريف محمد بن فلاح الكاظمي أحد شعراء القدير يأتي شعره وترجمته في

محلها ، ذكرها في قصيدته الكرارية .

١٤- الشيخ محمد رضا النحوي المتوفى ١٢٢٦ ، أحد شعراء القدير تأتي ترجمته

في محلها .

١٥ - الشيخ حسين نجف المتوفى ١٢٥٢ ، أحد شعراء الغدير يأتي شعره وترجمته في شعراء القرن الثالث عشر قال في قصيدته الكبيرة .

جعل الله بيته لعلي * مولداً ياله عللاً لا يبضاهي
لم يشاركه في الولادة فيه * سيد الرسل لا ولأُنبيائها
علم الله شوقها لعلي * علمه بالذي به من هواها
إذ تمنيت لقاءه وتمنى * فأراها حبيبها ورآها
مادعاً مدعٍ لذلك كلاً * من ترى في الوري يروم أدعائها ؛
فاكتست مكة بذاك افتخاراً * وكذا المشعران بعد منها
بل به الأرض قد علت إذ حوته * فغدت أرضها مطاف سماها ؛
أوما تنظر الكواكب ليلاً * ونهاراً تطوف حول حماها ؛
وإلى الحشر في الطواف عليه * وبذاك الطواف دام بقاها

١٦ - ميرزا عباس الدامغانى المتخلص بـ « نشاط » الهزار جريبي المتوفى ١٢٦٢ .

١٧ - السيد محمد تقي القزويني المتوفى ١٢٧٠ ، أحد شعراء الغدير تأتي ترجمته

في شعراء القرن الثالث عشر .

١٨ - الشيخ حسين بن علي الفتوني الهمداني العاملي الحائري ، من شعراء الغدير

يأتي ذكره في القرن الثالث عشر .

١٩ - الحاج محمد خان المولود سنة ١٢٤٦ المتخلص بـ « دشتي » في ديوانه المطبوع .

٢٠ - الحاج ميرزا إسماعيل الشيرازي المتوفى ١٣٠٥ ، أحد شعراء الغدير من

حجج الطائفة يأتي ذكره في شعراء القرن الرابع عشر له قصيدة موشحة في المولود المقدس ألا وهي :

رغد العيش فزده رغدا * بسلافٍ منه تشفي سقمي
طرب الصب على وصل الحبيب * وهنى العيش على بُعد الرقيب
وفني من أكؤس الراح النصيب * واثني توماً بها لا مفردا
فالهنا كل الهنا في التوئم

آتني الصبابة ناراً ذائبة * كَلَّتْهَا قَبَسَاتُ لَاهِبَةٍ
وَاسْتَقْنِيهَا وَالنَّدَامَى قَاطِبُهُ * فَلَعْمَرِي إِنْهَارِي الصَّدَى
لِفُؤَادِي بِالتَّصَانِي حُضُرِي

مَا أَجِلِي الرَّاحَ مِنْ كَفِّ الْمَلَاخِ * هِيَ رَوْحٌ هِيَ رَوْحٌ هِيَ رَاحٌ
فَأُدْرِهَا فِي غَدْوَةٍ وَرَوَاخِ * كَذَكَاءَ تَجَلَّى مَرُوحَا
رَضَعْتُهَا حَبِيبُ كَالْأَنْجَمِ

حَبِيبًا آتَاهُ أَنْسٌ أَقْبَلْتُ * أَدْرَكَتْ نَفْسِي بِهِمَا أَمَلْتُ
وَضَعْتُ أُمَّ الْعَلَى مَا حُمِلْتُ * طَابَ أَصْلًا وَتَعَالَى عُنْدَا
مَالِكًا ثَقُلَ وَلَاءُ الْأُمَمِ

أَنْسْتُ نَفْسِي مِنَ الْكَعْبَةِ نَوْرُ * مِثْلُ مَا أَنْسَ مُوسَى نَارَ طُورِ
يَوْمَ غَشِيَ الْمَلَأُ الْأَعْلَى سُرُورُ * قَرَعَ السَّمْعَ نَدَاهُ كُنْدَا
شَاطِئِي الْوَادِي طَوَى مِنْ حَرَمِ

وَلَدْتُ شَمْسَ الضُّحَى بِدَرِ التَّمَامِ * فَانْجَلَتْ عَنَادِي بِأَجِيرِ الظَّلَامِ
نَادِي يَا بَشْرَاكُمْ هَذَا غَلَامُ * وَجْهَهُ فَلَقَّةٌ بِدَرٍ يَهْتَدِي
بَسْنَا أَنْوَارَهُ فِي الظُّلَمِ

هَذِهِ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَسَدٍ * أَقْبَلْتُ تَجَمُّدَ لَاهُوتِ الْأَبَدِ
فَاسْجُدُوا ذَلَالَةً لِمَنْ سَجَدَ * فَلَهُ الْأَمْلاكُ خَرَّتْ سُجَّدَا
إِذْ تَجَلَّى نُورُهُ فِي آدَمِ

كُشِفَ السُّتْرُ عَنْ الْحَقِّ الْمُبِينِ * وَتَجَلَّى وَجْهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ
وَبَدَأَ مَصْبَاحَ مَشْكَاتِ الْيَقِينِ * وَبَدَتْ مَشْرِقَةُ شَمْسِ الْهَدَى
فَانْجَلَى لَيْلُ الضَّلَالِ الْمُظْلَمِ

نُسِخَ التَّابُيدِ مِنْ نَفْيِ تَرَى * فَأَرَانَا وَجْهَهُ رَبُّ الْوَرَى
لَيْتَ مُوسَى كَانَ فِينَا فِيرَى * مَا تَمْنَاهُ بِطُورٍ مُجْهِدَا
فَانْتَنَى عَنْهُ بِكَفِّي مُعْدمِ

هَلْ دَرْتُ أُمَّ الْعَلَى مَا وَضَعْتُ ؟ أَمْ دَرْتُ نَدِي الْهَدَى مَا أَرْضَعْتُ ؟

أم درت كف السهي مارفت ؟ أم درى رب الحجي مولدا ؟
جل معناه فلما يعلم

سيد فاق علأ كل الأنام * كان إذ لا كائن وهو إمام
شرف الله به البيت الحرام * حين أضحى لعلاء مولدا
فوطا تربته بالقدم

إن يكن يجعل لله البنون * وتعالى الله عما يصفون
فوليد البيت أحرى أن يكون * لولي البيت حقاً ولدا
لاعزى ولا ولا ابن مريم

هو بعد المصطفى خير الورى من ذرى العرش إلى تحت الثرى
قد كست عليائه أم القرى * غرة تحمي سماها أبدا
حيث لا يدنوه من لم يحرم

سبق الكون جميعاً في الوجود * وطوى عالم غيب وشهود
كلما في الكون من مناه جود * إذ هو الكائن لله يدا
ويد الله مدر الأ نعم

سيد حازت به الفضل مضر * بفخار فسما كل البشر
وجهه في فلك العليا قمر * فيه لا بالنجوم يهتدى
نحو معناه لنيل المقدم

هو بدر و ذاربه بدور * عقت عن مثلهم أم الدهور
كعبة الوفاد في كل الشهور * فازمن نحو فناها وفدا
بمطاف منه أو مستلم

ورنوا العليا قدما من قصي * و نزار ثم فهر ولوي
لا يبارى حينهم قط بحي * وهم أركى البرايا عتدا
وإليهم كل فخر ينتمي

أيها المرجى لقاء في الممات * كل موت فيه لقياك حياة
ليتما عجل بي ما هو آت * علني ألقى حياتي في الردى

فايزاً منه بأوفى النعم.

٢١ - ميرزا أبو القاسم الحسيني الشيرازي .

٢٢ - سراج الدين محمد بن الحسن القرشي التميمي العدوي الأموي المعروف بفدا حسين الهندي ، نظم مكرمة الولادة الشريفة في قصيدته العلوية الكبيرة المطبوعة بالبالغة ١٤١١ بيتاً المسماة بالنفحة القدسية ص ٦٨ ، ١٧٨ .

٢٣ - ميرزا محمد تقي الشهير بحجة الإسلام المتوفى ١٣١٢ ، في ديوانه المطبوع ص ١٩٦ ، ٢٠٠ .

٢٤ . الشاعر الملقب محمد اليزدي المتخلص في شعره بـ (جیحون) المتوفى حدود ١٣١٨ . في ديوانه المطبوع .

٢٥ - السيد مصطفى بن الحسين الكشاني النجفي دفين الكاظمية المتوفى ١٣٣٦ أحد شعراء الغدير ، يأتي شعره وترجمته في شعراء القرن الرابع عشر .

٢٦ - الحاج ميرزا حبيب الخراساني المترجم في كتابنا (شهداء الفضيلة) ص ٢٨٢
٢٧ - الشيخ علي الملقب بالشيخ الرئيس الخراساني المتوفى حدود ١٣٢٠ في منظومته المسماة بـ [تنبيه الخاطر في أحوال المسافر] ص ٤ .

٢٨ - الشيخ محمود عباس العاملي المتوفى ١٣٥٣ ، أحد شعراء الغدير يأتي .
٢٩ - السيد حسن آل بحر العلوم المتوفى ١٣٥٥ ، من شعراء الغدير يأتي ذكره في شعراء القرن الرابع عشر .

٣٠ - الحاج الشيخ محمد الحسين الإصبهاني المتوفى ١٣٦١ ، أحد شعراء الغدير الآتي ذكره في شعراء القرن الرابع عشر .

٣١ - السيد مير علي أبو طيخ النجفي المتوفى ١٣٦١ ، أحد شعراء الغدير يأتي شعره وترجمته .

٣٢ - السيد رضا الهندي النجفي المتوفى ١٣٦٢ ، من شعراء الغدير يأتي ذكره في شعراء القرن الرابع عشر .

٣٣ - السيد المحسن الأمين العاملي ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره .

٣٤ - الشيخ محمد صالح المازندراني ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره .

- ٣٥ - الشيخ ميرزا محمد علي الاوردبادي ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره ، نظمها في غير واحدة من قصائده ، ومما قال فيها قوله يمدح به أمير المؤمنين ﷺ
- سبق الكرام فها هم لم يلاحقوا * في حلبة العلياء شأو كميته
إذ خصه المولى بفضل باهر * فيه يميز حبه من ميته
لم يتخذ ولد أو ما إن يتخذ * إلا وكان ولاده في بيته
في البيت مولده يحق أنه * دون الأنام ذبالة في زيته
- خمسة النطاسي المحنك ميرزا محمد الخليلي صاحب [معجم أدباء الأطباء]
- ٣٦ - الشيخ محمد السماوي النجفي ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره .
- ٣٧ - الشيخ محمد علي يعقوب النجفي ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره .
- ٣٨ - الشيخ جعفر نقدي ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره .
- ٣٩ - ميرزا محمد الخليلي النجفي ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره .
- ٤٠ - السيد علي النقي اللكهنوي الهندي ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره ، له موشحة في الميلاد الشريف يهنئ بها سيدتنا الحجة السيد ميرزا علي آغا الشيرازي وهي :
- من بدا فازدهر البيت الحرام * وزهت منه ليالي رجب ؟
طرب الكون لبشر وهنا * إذ بدا الفخر بنور و سنا
وأنى الوحي ينادي معلناً * : قد أناكم حجة الله الإمام
و أبو الفرج الهداة الشجب
خصه الرحمن بالفضل الصراح * ومزايا أشرقت غراً وضاح
وسما منزله هام الضراح * ففدا مولده خير مقام
طاطأت فيه رؤس الشهب
إنه أول بيت وُضعا * للورى طراً فأضحوا خضعا
وعلى الحاضر والبادي معا * حجة أصبح فرضاً ولزام
طاعة تتبع أقصى القرب
وهو القبلة في كل صلاة * وملاذ يرتجى فيه النجاة
وقد استخلصه الله حماة * فلأن يأت إليه مستهام

في ملمٍ داعياً يُستجب
 تلکمُ فاطمة بنت أسد * أمّت البيت بکرب وکمد
 ودعت خالقها البارئ الصمد * بحشأفيه من الوجد الضرام
 قد غلته قبسات اللهب

نادت : اللهم رب العالمين * قاضي الحاجات للمستصرخين
 كلّشف الکرب عجيب السائلين * إنني جئتک من دون الأنام
 أبغني عندک کشف الکرب

بينما كانت تناجي ربها * وإلى الرحمن تشكو كربها
 وإذا بالبشر غشى قلبها * من جدار البيت إدلاح ابتسام
 عن سنا ففر له ذي شنب

فتق الزهر؛ أم انشق القمر * أم عمود الصبح بالليل انفجر ؟
 أم أضاء البرق فالكون ازدهر * أم بدافي الأفق خرق والنشام ؟

فقد برهان معراج النبي
 أم أشار البيت بالكف أدخلي * واطمئني بالإله المفضل
 فهنا يولد ذو العلياء علي * من به يحظى حطيمي والمقام
 وينال الركن أعلا الرتب

دخلت فاطم فارتدّ الجدار * مثلما كان ولم يكشف ستار
 إدتجلى النور وانجاب السرار * عن سنا بدر به يجلو الظلام
 والورى ينجو به من عطب

وُلد الطاهر ذاك ابن جلا * من سما العرش جلالاً وعلا
 فله الأملاك يعنو ذللاً * وبه قد بشر الرسل العظام
 قومهم فيما خلا من حقب

عرف الله ولا أرض ولا * رفعت سبع طباق ظللا
 فلذا خرّ سجوداً وتلا * كلّمأجاء إلى الرسل الکرام
 قبله من صحف أو كتب

إن يك البيت مطافاً للأنام * فعلي قد رقي أعلا سنام
إذ به يطوف البيت الحرام * وسعى الركن إليه لاستلام

فغدا يزهو به من طرب

لم يكن في البيت مولودٌ سواه * إذ تعالي عن مثيل في علاه
أوتي العلم بتعليم الإله * فغداه دره قبل الفطام
يرتوي منه بأهني مشرب

صغر الكون على سودده * وانتمى الوحي إلى محته
بشر الشيعة في مولده * واقصدوا العلامة الحبر الإمام

منيع العلم مناط الأدب (القصيدة)

وله قصيدة أخرى ميلادية باري بها قصيدة [أيليا أبي ماضي] الإلحادية الملقاة

بـ «لست أدري» وهي :

طرب الكون من البشر وقد عم السرور
وغدا القمر يشدو في ابتسام للزهور
وتنهات ساجعات في ذرى الأيك الطيور

لم ذا البشر ؟ وما هذا التهانى ؟ لست أدري

تلعب الرّيح وفيها الدّوح قامت راقصات
وبها الأوراق تزهو بالأكف الصّافعات
ضارباً سجع هزاز الفصن أوتار الحياة

ممّ هذي الدوح أضحت راقصات ؟ لست أدري

قد كسى وجه الثرى من سندس وشي الرّبيع
فتهادى مائساً في حُلل الخصب المربع
وغدا يختال بالأرياش والشأن البديع

قائلاً : هل أحدٌ يوجد مثلي ؟ لست أدري

والنسيم الغض قد تهمس في سمع الأقاح
فترى باسمه الشجر نشاطاً وارتياح

وهزیز الغصن يُبدي شان زهوٍ ومراحٍ
ما الذي قالت فردّت بابتسام ؟
لست أدري
طبّق الأرض لهيباً نار محرّ الشقيق
فغدا البلبّل مرتاع الحشاخوف الحريق
صارخاً : هل لنجاتي عن لظاها من طريق ؟
لست أدري
هذه النار أتنتي كيف أطفئ ؟
أشرقت طلعة نور عمّت الكون ضياء
لا أرى بديراً على الأفق ولم أبصر ذكاء
وتفحصت فلم أدرك هناك الكهرباء
فبماذا ضاء هذا الكون نوراً ؟
لست أدري
كان هذا الرّوض قبل اليوم رهناً للذّبول
ساحبات فوقها الأرواح قدماً للذّبول
تعصف النكباء فيها دون أنفاس البلبّل
كيف عاد اليوم يزهو في شذاه ؟
لست أدري
قمت أستكشف عنه سائلاً هذا وذاك
فرأيت الكلّ مثلي في اضطرابٍ وارتباك
وإذا الآراء طرّاً في اصطدامٍ واصطكاك
وأخيراً عمّها العجز فقالت :
لست أدري
وإذا نبهني عاطفة الحبّ الدفين
وتظنّنت وظنّ الألمي عين اليقين
إنه ميلاد مولانا أمير المؤمنين
فدع الجاهل والقول : بأنّي
لست أدري
لم يكن في كعبة الرّحمن مولودٌ سواه
إذ تعالى في البرايا عن مثيل في علاه
وتولّى ذكره في محكم الذكر الإله

أيقول الغرُّ فيه بعد هذا :
أقبلتُ فاطمةَ حاملةَ خيرِ جنينٍ
جاءَ مخلوقاً بنورِ القدس لا الماءِ المهيّنِ
وتردّى منظرُ اللاّهوتِ بين العالمينِ

كيف قد أودع في جنبٍ وصدرٍ ؟
لستُ أدري
أقبلتُ تدعو وقد جاء بها داءُ المخاضِ
نحو جذع النخل من الطاف ذي اللطف المفاضِ
فدعت خالقها الباري بأحشاءِ مراضِ

كيف ضجّت؟ كيف عجت؟ كيف ناحت ؟
لستُ أدري غير أن البيت قد ردَّ الجوابِ
بابتسامٍ في جدار البيت أضحى منه بابِ
دخلت فانجاب فيه البشر عن محض اللبابِ

إنما أدري بهذا غير هذا
لستُ أدري
كيف أدري وهو سرٌّ فيه قد حار العقولُ
حادثٌ في اليوم لكن لم يزل أصل الأصولِ
مظهرٌ لله لكن لا اتحاد للاحلولِ

غاية الإدراك أن أدري بأنّي
لستُ أدري
وُلد الطهر «عليه» من تسامى في علاه ؟
فاهتدى فيه فريقٌ وفريقٌ فيه تاه
ضلُّ أقوامٌ فظنّوا : أنه حقّاً إله

أم جنون العشق هذا لا يجازى ؟
لستُ أدري

ونظمها الشاعر المفلق الاستاذ المسيحي « بولس سلامة » في أوّل ملحمة العريّة

« عيد الفدير » فقال في ص ٥٦ :

سمع الليل في الظلام المديد * همسة مثل أنّة المفقودِ
من خفي الآلام والكبت فيها * ومن البشر والرجاء السعيدِ

- حرّة لزلّها المخاض فلاذت * بستار البيت العتيق الوطيد
 كعبة الله في الشدائد تُرجى * فهي جسر العبيد للمعبود
 لا نساء ولا قوابل خفت * بآبنة المجد والعلى والجود
 يذخر الفقر أشرف الناس فرداً * والغنى الخليع غير فريد
 أينما سار واكبته جباه * وظهور مخلوقة للسجود

* * *

- صبرت فاطم على الضيم حتى * لهث الليل لهثة المكدود
 وإذا نجمة من الأفق خفت * تطعن الليل بالشعاع الجديد
 وتدانن من الحطيم وقرت * وتدلّت تدلّي العنقود
 تسكب الضوئي الأثير دفيقا * فعلى الأرض وابل من سعود
 واستفاق الحمام يسجع سجعاً * فتش الأركان للتفريد
 بسم المسجد الحرام حبوراً * وتنادت حجاره للنشيد
 كل فجر ان ذلك اليوم فجر * لنهار و آخر للوليد
 هالت الأم صرخة جال فيها * بعض شي من همهمات الأسود
 دعت الشبل حيدراً أو تمنّت * وأكبت على الرّجاء المديد
 - أسداً - سمّت ابنها كأبيها * لبدة الجداً هديت للنفيد
 بل - علياً - ندعوه قال أبوه * فاستفزّ السماء للتأكيد
 ذلك اسم تناقلته الفياثي * و رواه الجلمود للجلمود
 يهرم الدهر وهو كالصبح باقٍ * كل يوم يأتي بفجر جديد

(الشاعر)

ألسيد عبدالعزيز بن محمد بن الحسن بن أبي نصر الحسيني السريجي الاوالمى .
 ترجمه العلامة السماوي في [الطليعة من شعراء الشيعة] فقال : كان فاضلاً أديباً جامعاً ،
 وشاعراً ظريفاً بارعاً ، توفي في البصرة سنة ٧٥٠ تقريباً .

القرن الثامن

٦٨

صفى الدين الحلى

المولود : ٦٧٧

المتوفى : ٧٥٢

- خدمت لفضل ولادك النيران * وانشق من فرح بك الأيوان
 وتزلزل النادي وأوجس خيفة * من هول رؤياه أنوشروان
 فتأول الرؤيا سطيح^(١) وبشرت * بظهورك الرهبان والكهان
 وعليك ارميا وشعيا أنبيا * وهما وحز قيل لفضلك دانوا^(٢)
 بفضائل شهدت بهن الصحف والـ - ستورا والإنجيل والفرقان
 فوضعت لله المهيمن ساجداً * واستبشرت بظهورك الأكوان
 متكملاً لا لم تنقطع لك سرّة * شرفاً ولم يطلق عليك ختان^(٣)
 فرأت قصور الشام آمنة وقد * وضعتك لا تخفى لها أركان^(٤)
 وأنت حليلة وهي تنظر في ابنها^(٥) سرّاً تحار لو صفه الأذهان

(١) توجد قصة الرؤيا وتأويل سطيح ايها في كتب السير النبوية و دلائلها و معاجم التاريخ ، و سطيح هو ربيع بن ربيعة بن مسعود بن مازن بن ذؤيب بن عدى بن مازن غسان .
 (٢) أرميا بن حلقيا من سبط لاوى بن يعقوب من انبياء بنى اسرائيل ، شعيا بن امصيا من بشر بالنبي الاعظم من انبياء بنى اسرائيل ، حزقييل بن بوذى ابن العجوز ، الذى دعا الله فأحيا الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله : موتوا .
 (٣) أشار الى ما أخرجه الحفاظ البيهقى والعاكم وابن عساكر وغيرهم من أنه صلى الله عليه وآله ولد مختوناً مسروراً .
 (٤) يوجد حديث رؤية آمنة أم النبي الاعظم قصور الشام حين وضعت صلى الله عليه وآله في تاريخ ابن كثير ٢ ص ٢٦٩ .
 (٥) حليلة بنت أبى ذؤيب السعدية مرضعة رسول الله أقام صلى الله عليه وآله عندها نعتاً من اربع سنين > امتاع الاسماع ص ٢٧ .

- وغدا بن ذى يزن بيعتك مؤمناً (١) سرّاً ليشهد جدك الديانُ
 شرح الإله الصدر منك لأربع (٢) فرأى الملائك حولك الإخوانُ
 وحييت في خمس بظل غمامة * لك في الهواجر جرماً صيوانُ
 ومررت في سبع بدير فأنحنى * منه الجدار وأسلم المطرانُ
 وكذاك في خمس وعشرين انثنى * نسطور منك وقلبه ملآنُ
 حتى كملت الأربعين وأشرقت * شمس النبوة وأنجلي التيانُ ١٥
 فرمت رجوم النيرات رجيماً * وتساقطت من خوفك الأوثان
 والأرض فاحت بالسلام عليك والأشجارُ والأحجارُ والكثبانُ
 وأنت مفاتيح الكنوز بأسرها * فنهاك عنها الزهد والعرفانُ
 ونظرت خلفك كالأمّام بغاتهم * أضحى لديه الشك وهو عيانُ
 وغدت لك الأرض البسيطة مسجداً * فالكلُّ منها للصلاة مكانُ ٢٠
 ونصرت بالرعب الشديد على العدى * ولك الملائك في الوغى أعوانُ
 وسعى إليك فتى (٣) سلام مسلماً * طوعاً وجاء مسلماً سلمانُ
 وغدت تكلّمك الأباغر والظبي * والضبُّ والثعبانُ والسرّحانُ
 والجزع حنّ إلى علاك مسلماً * ويبطن كفك سبّح الصوّانُ (٤)
 وهوى إليك المذق ثم رددته * في نخلة تزهى به وتزانُ ٢٥
 والدوحتان وقد دعوت فاقبلا * حتى تلاقت منهما الأغصانُ
 وشكا إليك الجيش من ظمأ به * فتفجرت بالماء منك بنانُ
 ورددت عين قتادة من بعدما * ذهبت فلم ينظر بها إنسانُ
 وحكى ذراع الشاة مودع سمّه * حتى كأن العضومنه لسانُ

(١) سيف بن ذى يزن العبيري له بشارة بالنبي الاعظم اخرج حديثها العافظ ابو بكر
 النعماني في كتابه «هواتف الجن» وحكى عنه جمع من الحفاظ والورخين في تأليفهم .
 (٢) في هذا البيت وما يليه من الايات اشارة الى قضايا من دلائل النبوة توجد جمعاً في
 كتب الدلائل والسيرة النبوية ومماجم التاريخ .

(٣) هو عبدالله بن سلام يوجد حديث اسلامه في سيرة ابن هشام ص ١٣٨ .

(٤) الصوّان جمع الصواني : حجر شديد قدح به .

- ٣٠ وعرجت في ظهر البراق مجاوزا - سبع الطباق كما يشأ الرحمن
والبدشق واشرقت شمس الضحى * بعد الغروب وما بها نقصان
وفضيلة شهد الأنام بحقها * لا يستطيع جحودها الإنسان
في الأرض ظل الله كنت ولم يلح * في الشمس ظلك إن حواك مكان
نسخت بمظهرك المظاهر بعدما * نسخت بملة دينك الأديان
٣١ وعلى نبوتك المعظم قدرها * قام الدليل وأوضح البرهان
وبك استغاث الأنبياء جميعهم * عند الشدايد ربهم ليعانوا
أخذ الآله لك اليهود عليهم * من قبل ما سمحت بك الأزمان
وبك استغاث الله آدم عندما * نسب الخلاف إليه والعصيان
وبك النجا نوح وقد ماجت به * دسر السفينة إذ طفئ الطوفان
٤٠ وبك اغتدى أيوب يسأل ربه * كشف البلاء فزال الأحزان
وبك الخليل دعا الآله فلم يخف * نمرود إذ شبت له النيران
وبك اغتدى في السجن يوسف * سائلاً رب العباد وقلبه حيران
وبك الكليم غداة خاطب ربه * سأل القبول فعمه الإحسان
وبك المسيح دعا فأحيا ربه * ميتاً وقد بليت به الأكفان
٤٥ وبك استبان الحق بعد خفائه * حتى أطاعك إنسها والجان
ولو أنني وقيت وصفك حقّه * فني الكلام وضاعت الأوزان
فعليك من رب السلام سلامه * والفضل والبركات والرضوان
وعلى صراط الحق آلك كلما * هبّ الذسيم ومالت الأغصان
وعلى ابن محمّد وارث العلم الذي * ذلت لسطوة بأسه الشجعان
٥٠ وأخيك في يوم [الغدير] وقد بدى * نور الهدى وتآخت الأقران
وعلى صحابتك الذين تتبعوا * طرق الهدى فهداهم الرحمن
وشراب سميعهم الجنان وقد دروا * إنّ النفوس لبيعها أثمان
يا خاتم الرسل الكرام وفتاحك - نعم الجسم ومن له الإحسان
أشكروا إليك ذنوب نفس هفوها * طبع عليه ركب الإنسان

- ٥٥ فاشفع لعبده شانه عصيانه * إن العبيد يشينها العصيان
فلك الشفاعة في حبكم إذا * نصب الصراط وعلق الميزان
فلقد تعرض للإجازة طامعاً * في أن يكون جزاؤه الغفران^(١)
وله قوله^(٢) :

توال « علياً » و أبنائه * تفز في المعاد وأهواله
إمام له تقدر يوم الغدير * بنص « النبي » وأقواله
له في التشهد بعد الصلاة * مقام يخبر عن حاله
فهل بعد ذكر آل السّما * وذكر النبي سوى آلِه ؟

(الشاعر)

صفى الدين عبدالعزيز بن سرايا بن علي بن أبي القاسم بن أحمد بن نصر بن عبدالعزيز
ابن سرايا بن باقى بن عبدالله بن العريض الحلبي الطائي السنبسي [من بني سنبس بطن
من طي] .

كان في الطراز الأوّل من شعراء لغة الضّاد ، فاق شعره بجزالة اللفظ ، ورقّة
المعنى ، وأشفّ بحسن الأسلوب والإسجام ، وقد تفنّن بمحاولة المحسنات اللفظية
مع المحافظة على المزايا المعنوية ، فجاء مقدّماً في فنون الشعر ، إماماً من أئمة الأدب
كما أنّه كلن معدوداً من علماء الشيعة المشاركون في الفنون .

في « مجالس المؤمنين » ص ٤٧١ عن بعض تأليف صاحب « القاموس » مجد الدين
الفيروز آبادي الشافعي أنه قال : اجتمعت سنة ٧٤٧ بالأديب الشاعر صفى الدين بمدينة
بغداد فرأيت شيخاً كبيراً وله قدرة تامّة على النظم والنثر ، وخبرة بعلوم العربية
والشعر ، فقرضه أرقّ من سحر النسيم ، وأورق من المحبّ الوسيم ، وكان شيعياً قحّاً ،
ومن رأى صورته لا يظنّ أنّه ينظم ذلك الشعر الذي هو كالدرّ في الأصداف .

وقال ابن حجر في « الدرر الكامنة » ج ٢ ص ٣٦٩ : تعانى الأدب فمهر في فنون
الشعر كلّها ، وتعلّم المعاني والبيان وصنّف فيهما ، وتعانى التجارة فكان يرحل إلى الشام

(١) توجد في ديوانه ص ٤٧ وفي طبعة ٥٢ يمدح بها النبي الاعظم صلى الله عليه وآله .

(٢) توجد في ديوانه ص ٥٢ وفي طبعة اخرى ٥٨ .

ومصر وماردين وغيرها في التجارة ثم يرجع إلى بلاده وفي غضون ذلك يمدح الملوك والأعيان وانقطع مدة إلى ملوك ماردين وله في مدائحهم الفرر ، وامتدح الناصر محمد بن قلاوون ، والمؤيد إسماعيل بحمة . وكان يُتهم بالرفض وفي شعره ما يشعر به ، و كان مع ذلك يتنصل بلسان قاله وهو في أشعاره موجود وإن كان فيها ما يناقض ذلك ، وأول ما دخل القاهرة سنة بضع وعشرين ، فمدح علاء الدين ابن الأنير فأقبل عليه وأوصله إلى السلطان واجتمع بابن سيد الناس وأبي حيان وفضلاء ذلك العصر ، فاعترفوا بفضائله ، وكان الصدر شمس الدين عبداللطيف . . . يعتقد أنه مانظم الشعر أحد مثله مطلقاً ، وديوان شعره مشهورٌ يشتمل على فنون كثيرة ، وبديعته مشهورةٌ وكذا شرحها وذكر فيه أنه استمد من مائة وأربعين كتاباً .

قال الأميني : وتمن اجتماع المترجم به الصفدي سنة ٧٣١ يروي عن المترجم في الوافي بالوفيات ، وأخذ العلم عن شيخنا المحقق نجم الدين الحلي ، وأخذ عنه الشريف النسابة تاج الدين ابن معية .

م - قولنا : وأخذ العلم عن شيخنا المحقق . إلخ . أخذناه من « أمل الآمل » و تبعه في ذلك جل من ترجم شاعرنا صفى الدين نظراء صاحب الروضات ، وأعيان الشيعة وشيخنا القمي ؛ وهذا لا يصح . جداً لأن شيخنا المحقق نجم الدين توفي سنة ٦٧٦ ، وصفى الدين الحلي ولد ٦٧٧ بعد وفاة الشيخ بسنة ، وصفى الدين الذي تلمذ لشيخنا المحقق هو صفى الدين محمد بن الشيخ نجيب الدين يحيى وهو الذي كان من مشايخ السيد تاج الدين ابن معية كما في معاجم التراجم .

بالغ في الثناء عليه الكتبي في فوات الوفيات ج ١ ص ٢٧٩ وذكر كثيراً من شعره ، وترجمه القاضي التستري في مجالس المؤمنين ص ٤٧٠ ، وشيخنا الحر العاملي في أمل الآمل ، وابن أبي شبنان في تميم الأمل ، والسيد اليماني في نسمة السحر ، والشوكان في البدر الطالع ١ ص ٣٥٨ ، وفريد وجدي في دائرة المعارف ٥ ص ٥٢٥ ، وصاحب رياض العلماء ، والسيد الزنوزي في رياض الجنة . والسيد صاحب الروضات ص ٤٢٢ ، والزركلي في الأعلام ٢ ص ٥٢٥ ، ومؤلف تاريخ آداب اللغة العربية ٣ ص ١٢٨ .

وكل من هؤلاء وصفه بما هو أهله من جمل المدح وعقود الإطراء ونسائج الحمد

وأفرد العلامة الشيخ محمد علي الشهير بالشيخ علي الحزين المتوفى ببئارس الهند سنة ١١٨١ تأليفاً في أخباره ونوادر شعره .
آثاره و مآثره :

- ١ - منظومة في علم العروض . ذكرها له صاحب رياض العلماء .
- ٢ - العاقل الحالي ، رسالة في الزجل والموالي .
- ٣ - الخدمة الجائلة ، رسالة في وصف الصيد بالبندق .
- ٤ - درر النحور في مدائح الملك المنصور ، وهي القصائد « الأرتقيات » تحوي ٢٩ قصيدة مرتبة على حروف المعجم ، و أول أبياتها كآخرها من الحروف ، و كل قصيدة منها ٢٩ بيتاً .
- ٥ - ديوان شعره . قال الكتبي في الفوات : أنه دون شعره في ثلث مجلدات و كله جيد . والمطبوع مجلد واحد ولعله بعض شعره أو ديوانه الصغير الذي ذكره له بعض المتأخرين من المؤلفين بعد ذكر ديوان كبير له .
- ٦ - رسالة الدار عن محاورات الفار .
- ٧ - الرّسالة المهمة كتبها إلى الملك الناصر محمد بن قلاوون سنة ٧٢٣ .
- ٨ - الرّسالة الثومية أنشأها بماردين سنة ٧٠٠ .
- ٩ - الكافية ، هي بديعته الشهيرة الحاوية لمائة وواحد وخمسين نوعاً من محاسن البديع في ١٤٥ بيتاً في بحر (البسيط) يمدح بها النبي الأعظم ﷺ طبع في ديوانه مستهلها .
- ١٠ - إن جئت سلعا فسل عن جيرة العلم ✽ و اقر السلام على عرب بندي سلم .
- م - شرحها ابن زاكور أبو عبدالله محمد بن قاسم بن زاكور الفاسي المالكي المتوفى ١١٢٠ .

١٠ - شرح الكافية المذكورة طبع في مصر سنة ١٣١٦ وفي غير واحد من المعاجم : أن له فضل السبق في نظم البديعية على من نظمها ، غير أن نقول : إن المترجم وإن أبدع في نظم بديعته إلا أن السابق إليها هو أمين الدين علي بن عثمان بن علي بن سليمان الأربلي الشاعر الصوفي المتوفى ٦٧٠ ، المترجم في الوافي بالوفيات ، وله فضل السبق كما

ذكره السيد علي خان في [انوار البديع] وذكر قصيدته ، والبقية ممن نظم محاسن البديع ببديعية تبع في ذلك لهذين الشاعرين منهم :

١- شمس الدين أبو عبدالله محمد بن علي الهواري المالكي المتوفى ٧٨٠ ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره في هذا الجزء . له البديعية الشهيرة بـ «بديعية العميان» يمدح بها النبي الأعظم أو لها :

بطيبة انزل ويمم سيد الأمام .

عاصر المترجم وشرح ببديعيته زميله الشاعر أبو جعفر أحمد بن يوسف البصير الألييري المعروف بالأعمى الطليطلي المتوفى ٧٧٩ .

٢ - الشيخ عز الدين علي بن الحسين بن علي بن أبي بكر محمد بن أبي الخير الموصلية المتوفى ٧٨٩ له ببديعية مطلعها .

براعة تستهل الدمع في العلم * عبارة عن نداء المفرد العلم .

وله شرحها الموسوم (التوصل بالبديع إلى التوصل بالشفيع) .

٣ - الشيخ وجيه الدين اليمني المتوفى سنة ٨٠٠ له ببديعية كمافي علم الأدب ج ١ ص ٢٤٤ .

٤ - شرف الدين عيسى بن حجاج السعدي المصري الحنبلي المعروف بعويس العالية^{١)} المتوفى ٨٠٧ له ببديعية في مدح النبي الأعظم كما في شذرات الذهب ٧ ص ٧١ ، مطلعها :

سل ما حوى القلب في سلمى من العبر * فكلما خطرت أمسى على خطر .

٥ - السيد جمال الدين عبد الهادي بن إبراهيم الحسيني الصنعاني اليماني الزيدي المتوفى ٨٢٢ كما في إيضاح المكنون ذيل كشف الظنون ١ ص ١٧٣ مطلعها :

سرى طيف ليلي فابتهجت به وجدا

٦ - الأديب شعبان بن محمد القرشي المصري المتوفى ٨٢٨ ، له ببديعية ذكرها له صاحب «كشف الظنون» ج ١ ص ١٩١ .

٧ - شرف الدين اسماعيل بن أبي بكر المقرئ اليمني المتوفى ٨٣٧ ، له ببديعية

(١) سى به لانه كان عالية في لعب الشطرنج .

وشرحها كما في 'كشف الظنون' ص ١٩١ ، وبغية الوعاة ص ١٩٣ ، وشذرات الذهب ص ٢٢١ .

٨ - تقي الدين أبو بكر علي بن عبد الله الحموي المعروف بابن حجة المتوفى ٨٣٧ ، له بديعة يمدح بها النبي الأعظم سمّاها بـ 'التقديم' تشتمل على ١٣٦ نوعاً في ١٤١ بيتاً وشرحها شرحاً يسمى بـ 'خزانة الأدب' طبع في ٥٧١ صفحة . مطلعها .

لي في ابتداء مدحك يا عرب ذي سلم * براعة تستهلّ الدمع في العلم
٩ م - ابن الخراط زين الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن محمد بن سليمان الحموي الشافعي المتوفى ٨٤٠ ، له بديعة وشرحها 'إيضاح المكنون' ص ١٧٣ .

١٠ - الشيخ محمد المقرئ ابن الشيخ خليل الحلبي المتوفى ٨٤٩ ، له بديعة أولها :

عجبي عراقي فعجبي نحوذي سلم * واجنح لسكانها بالسلم والسلم
١١ - الشيخ بدر الدين الحسن بن مخزون الطحان ، له بديعة ذكرها له شيخنا الكفعمي في كتابه 'فرج الكرب' وقال : إنها خمسة لبديعة الشيخ صفى الدين 'المترجم'
١٢ - الشيخ إبراهيم الكفعمي الحارثي ، أحد شعراء الغدير الآتي ذكره في هذا الجزء ، له بديعة وشرحها المعرب عن تعلقه في فنون الأدب ، مستهلها :

إن جئت سلمى فسل من في خيامهم .
١٣ - جلال الدين أبو بكر السيوطي المولود ٨٤٩ والمتوفى ٩١١ ، له بديعة موسومة بـ [نظم البديع في مدح خير الشفيع] وله شرحها أولها :

من العقيق ومن تذكّار ذي سلم * براعة العين في استهلالها بدم
١٤ - الباعونية عائشة بنت يوسف بن أحمد بن ناصر بن خليفة الدمشقية الشافعية المتوفاة ٩٢٢^(١) لها بديعة أولها :

في حسن مطلع أعمار بندي سلم * أصبحت في زمرة العشاق كالعلم
وشرحها وأسمتها بـ [الفتح المين في مدح الأمين] طبعت بهامش [خزانة الأدب لابن حجة] .

١٥ - الشيخ عبدالرحمن بن أحمد الحميدي المتوفى ١٠٠٥ ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره في شعراء القرن الحادي عشر ، له بديعيةٌ تسمى بـ « تمليح البديع بمديح الشنيع » أولها :

رد ربع أسما وأسمى ما يُرام رم * وحي حيتاً حواها معدن الكرم
عدد أنواعها ١٦٨ ، وعدد أبياتها ١٤٠ ، وتاريخ نظمها ٩٩٢ ، أشار إلى كل ذلك بقوله :

جانوعه [مصلح] أبياته [من] * أرخته [ناظماً] للحاسب الفهم
توجد في ديوانه « الدر المنظم في مدح النبي الأعظم » المطبوع في مصر سنة ١٣٢٢ في ١٤٩ صفحة .

م ١٦ - شمس الدين محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن الحموي المكي الحنفي نزيل مصر المتوفى ١٠١٧ ، له بديعيةٌ كما في الايضاح [١ ص ١٧٣] .

١٧ - السيد علي خان صاحب « سلافة العصر » المتوفى ١٠١٨ - ٢٠ ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره ، له بديعيةٌ في ١٤٨ بيتاً وله شرحها الدائر السائر الموسوم بـ « أنوار الربيع » مطلعها :

حسن ابتدائي بذكرى جيرة الحرم * له براعة شوق يستهل دمي
١٨ - الشيخ عبد القادر بن محمد الطبري المكي الشافعي المتوفى ١٠٣٢ ، له بديعيةٌ ذكرها له الشوكاني في « البدر الطالع » ١ ص ٣٧١ مستهلها :

حسن ابتداء مديحي حي ذي سلم * أبدى براعة الاستهلال في العلم
أسمها [علي] الحجّة بتأخير أبي بكر ابن حجّة] وله شرحها .

١٩ - الشيخ احمد بن محمد المقرئ التلمساني المتوفى ١٠٤١ ، له بديعيةٌ مطلعها :
شارفت ذرعاً فذر عن مائها الشيم * وجزت نلمي فم لاخوف في الحرم
٢٠ - الشيخ محمد بن عبد الحميد بن عبد القادر المعروف بـ [حكيم زاده] له بديعيةٌ نظمها سنة ١٠٥٩ مستهلها :

حسن ابتدائي بذكر البان والعلم * حلا لمطلع أقمار بندي سلم
وله بديعيةٌ أخرى موسومة بـ « اللمعة المحمدية في مدح خير البرية » أولها :

إن رمت صنعاً فصن عن مدح غيرهم * ياقلب سرّاً وجهرّاً جوهر الكلم
وله شرحها الكبير المخطوط في ٣٣٨ صحيفة يوجد عند العلامة السيد جعفر
بحر العلوم في النجف الأشرف .

٢١- الشيخ أبو الوفاء العرضي الحلبي ، له بديعةٌ يمدح بها النبيّ الأعظم ذكرها
له الشيخ قاسم ابن البكره جي في شرح بديعته أوّلها :

براعتي في ابتداء مدحي بندي سلّم * قد استهلتك لدمع فاض كالعلم

٢٢- الشيخ عبد الغني بن اسماعيل بن عبد الغني الحنفي النابلسي الدمشقي
المولود سنة ١٠٥٠ والمتوفى ١١٤٣ ، له بديعةٌ يمدح بها رسول الله ﷺ أوّلها :

يامنزل الرّكب بين البان والعلم * من سفح كاظمة حييت بالديّم

وأرّخها بقوله وهو آخر القصيدة :

وقلت للرّبع لَمّا الفكر أرّخها * ياربِ قديم مدحي سيّد الامم

وله شرحها الموسوم بـ : « نفحات الأزهار على نسمات الأسفار في مدح النبيّ
المختار » طبع في ٣٤٨ صحيفة ، وله بديعةٌ أخرى طبعت بهامش الشرح المذكور أوّلها :

ياحسن مطلع من أهوى بندي سلّم * براعة الشوق في استهلالها ألمي

٢٣- الشيخ قاسم بن محمد البكره جي الحلبي الحنفي المتوفى ١١٦٩ ، له بديعةٌ
في مدح النبيّ الأمين ﷺ أوّلها .

من حسن مطلع أهل البان والعلم * براعتي مستهلّ دمعها بدم

وله شرحها المطبوع الموسوم بـ : « حلية البديع في مدح النبيّ الشفيع » فرغ

منه سنة ١١٤٨ .

٢٤- السيد حسين بن مير رشيد الرضوي الهندي المتوفى ١١٥٦ له بديعةٌ
يمدح بها النبيّ وآله عليه وعليهم السّلام توجد في ديوانه المخطوط في ١٤٣ بيتاً مطلعها :

حيّ الحيا بعد أحباب بندي سلّم * وملعب الحيّ بين البان والعلم

م ٢٥- الشيخ عبد الله بن يوسف بن عبد الله الحلبي المتوفى ١١٩٤ ، له بديعةٌ و
شرحها كما في « الإيضاح » ص ١٧٤ .

٢٦- الخوري يوسف بن أرسانيوس بن إبراهيم المسيحي الفخوري المولود سنة

٢١٨ والمتوفى ١٣٠١ ، له بديعيةٌ يمدح بها النبي ﷺ المسيح ﷺ تشتمل على مائة وثمانين نوعاً مع التزام تسمية النوع أو لها :

براعة الممدح في نجم ضياء سمي * تهدي بمطلعها من عن سناه عني
وأخرها :

واختم ختامها بأن أحظى بمطلعك الـ — باهي بخدر السنى يا مرشد الأُمم .
طبعت بتمامها في «علم الأدب» ج ١ ص ٢٤٥ .

٢٧- الشيخ عبد القادر الحسيني الأزهرى الطرابلسي ، له بديعيةٌ تُسمى
بـ [ترجمان الضمير في مدح الهادي البشير] نظمها سنة ١٣٠٨ طُبعت في جريدة بيروت .
٢٨- الشيخ محمد بن عبدالله الضرير الأزهرى المتوفى ١٣١٣ ، له بديعيةٌ مسمّاةُ
بـ [الغرر في أسانيد الأئمة الأربعة عشر] مطبوعة ذكره له صاحب معجم المطبوعات .
٢٩- الشيخ أحمد بن صالح بن ناصر البحراني المولود ١٢٥٤ و المتوفى ١٣١٥ ،
له بديعيةٌ يمدح بها مولانا أمير المؤمنين ﷺ توجد في ديوانه المطبوع الموسوم بـ
[المرائي الأحمدية] وله شرحها ، مطلعها :

بديع مدح عليّ مذعلا قلبي * براعة تستهلّ الفيض من كلمي

٣٠- الشيخ محمد بن حمزة التستري الحلبي الشهير بابن الملا المتوفى ١٣٢٢ من
شعراء الغدير يأتي ذكره ، له بديعيةٌ يمدح بها النبي ﷺ الأعظم صلوات الله عليه وآله
تمتاز البديعيات بأنواع من البديع .

٣١- المولى داود بن الحاج قاضي الخراساني المعروف بملاّباشي المتوفى حدود
١٣٢٥ المترجم في «مطلع الشمس» ، له بديعيةٌ شرحها ولده ميرزا فضل الله المتوفى
أواخر سنة ١٣٤٣ ، أسماء بأزهار الربيع .

٣٢- الشيخ طاهر بن صالح بن أحمد الجزائري الدمشقي المولود سنة ١٢٦٨
و المتوفى سنة ١٣٣٨ ، وله شرحها المطبوع بسوريا أو لها :

بديع حسن بدور نحوذي سلم * قد راقتي ذكره في مطلع الكلم .

٣٣- الشيخ محمد صالح بن ميرزا فضل الله الملا ننداني الحائري المولود سنة
١٢٩٧ ، أحد شعراء الغدير يأتي ذكره في شعراء القرن الرابع عشر ، له بديعيةٌ وله

شرحها مطلعها :

من حسن مطلع سلمى مستهلٌ دمي * لله من دم ذي سلم بندي سلم
م ٣٤ - الشيخ عبد الله محمد بن أبي بكر أحد شعراء العامة ، له بديعيةٌ يمدح بها
النبي الأ عظم ﷺ عدد أبياتها مائة وتسع وثلاثون بيتاً أولها :
يا عامل العملات الكوم في الأكم * بالعيس بالعيس عرج نحو ذي سلم
و آخر أبياتها :

صلى عليه إله العرش مالمعت * يبيض الكواعب في سود من الظلم
ذكر هارمته السيدنا العلامة السيد أحمد العطاري في كتابه «الرائق» في الجزء الثاني .
٣٥ - ألواردي المقرئ ، له بديعيةٌ في مدح سيد البشر رسول الله ﷺ ذكرها
السيد أحمد العطاري طاب ثراه في الجزء الثاني من كتابه «الرائق» عدد أبياتها ١٤٥ أولها :
إن زرت سلمى فسل ماحل بالعلم * وحي سلماً وسل عن حي ذي سلم
ويقول في آخرها :

وآله وهم آل الهداة ومن * بهل أتى قد أنى تنكيت مدحهم
آل الرسول وأعلام الأصول * وآمال الوصول وأهل الحلم والكرم
مُطهرون زكوا فرعاً وأصلهم * السامي عليّ سمان نور جدّهم
جادوا وازجالوا وطالوا في الفخار فهم * سحب وقضب وشهب في علامهم
هم صدور مقامات العلى فلذا * تطا طأت وغدت ماوى نعالهم
هم الرجال رجال الله فضلهم * لم يحسن إن يحسن يوماً فضل غيرهم
خير الورى سادة الدنيا وخيرهم * طه النبي وكل في ذرى النعم
باعوا بنصرهم الدين النفيس * نفوسهم وكم بذلوها بذل زادهم
خضر مرابعهم حرّ صوارمهم * يبيض وجوههم غرّ ذوا شمم
كفوا العناة كما كفوا العناة عطا * بالنبل والنبل في كرم وفي كرم
صالوا وكم وخزوا بالسمر يوم وغا * صدر أو نهذا وكم أكبوه في الصدم
منزّهون عن الأرجاس أنفسهم * من مثلها قلت في أفس الرّحم
والصحب صحب رسول الله ما القمر * السامي بأحسن مرأى عن وقارهم

- لا عيب فيهم بوصف غير انهم * قد أرخصوا بالتقى غالي نفوسهم
يا أبهج الخلق في خلق وفي خلق * وفي فخار وفي حكم وفي حكم
ومن إذا طال ذنبي فامتدحت له * نجوت فالمدح ذخري فالولا عصمي
كن شافعي مالكي يا أحمد ابقه * واتق حنيف هوى من زلة القدم
هذا مديحي بالتقصير معترفاً * فقبله مني ودع من لام بالندم
ففي الحديث اندماج من يقل بكم * بيتاً فبيت علاه جنة النعم
فامن علي بفضل في قبولكم * من غير طرد وأنتم معدن الكرم
وأنت تعلم ما يبني محبك في * غدر ومثلك لم يحتج إلى كلمي
فلا ترد يدي حاشاك خائبة * وارحم فديتك عبداً في حاك حمي
بيان مدحك في فن البديع له * دقيق معنى به نظمي زكى وفي
وقد جعلت بحمد الله ساعة دنيا العمر طاعة مدح فيك منتظم
فاصفح وإن تصفح الصفيح الجميل فلن * يضيق جاهك عند الله في جرمي
وفيك إن فازكعب يوم برده * ففي غدر منك ألقى خير مغتني
ومطلب الواردي المقرىء ري ظما * وهل سواك مغيث في غدر لظمي ؟
فخذ بديع مديح في علاك حلا * عن حسن مبتدى في حسن مختتم

ولادته ووفاته

أطبقت المعاجم على أن المترجم «صفى» ولد في ٥ ربيع الآخر سنة ٦٧٧^(١) وعلى أنه توفي ببغداد غير أن الخلاف في تاريخ وفاته بين سنة ٧٥٠ و ٧٥٢ فأرخها بكل فريق وتردد جمع بينهما، والمصدر الوحيد (على ما أحسب) على القول الأول هو زين الدين طاهر ابن حبيب، وعلى الثاني هو الصفدي والله العالم.

م كتب إلينا الدكتور مصطفى جواد البغدادي : ان الذي أرخ صفى الدين الحلبي من بني حبيب الحلبيين هو « بدر الدين حسن بن زين الدين عمر بن حبيب المتوفى

(١) كتب إلينا الدكتور مصطفى جواد البغدادي ، ان ابن تقي برزى ذكر في كتابه « النهل الصافي والستوفى بعد الوافي » خلا من تاريخ العلامة البرزالي انه سأل المترجم له عن مولده فقال : في جمادى الاخرة سنة ثمان وسبعين وستمائة .

سنة ٧٧٩، ذكره في «درّة الأسلاك في دولة الأتراك» في وفيات سنة ٧٥٠، ولعله ذكره أيضاً في تاريخه الثاني «تاريخ الملوك»، الذي أنهاه بسنة وفاته ٦٧٩، وقد ذيل عليه ابنه زين الدين طاهر المتوفى سنة ٨٠٨، ومن المعلوم أن وفاة صفى الدين الحلبي داخله في تاريخ بدر الدين ابن حبيب لافي ذيل ابنه، ثم إن الوارد في «الدرر الكامنة» على وجهين هما: زين الدين ابن حبيب في المتن. وابن رجب في إحدى النسخ، والثاني ممكن أن يكون صحيحاً، لأن زين الدين ابن رجب ترجم لعشرات أمثال صفى الدين الحلبي في مشيخته إن كانوا شيوخاً له، وفي طبقات الحنابلة إن كانوا حنابلة.

وقد ترجم ابن قاضي شهبه صفى الدين الحلبي في «ذيل تاريخ الذهبي» ولم يقتصر الصفدي على ترجمته في الوافي بالوفيات بل ترجمه أيضاً في «أعيان العصر وأعوان النصر» ومن كلتا الترجمتين نقل ابن شاكر الكتبي في فوات الوفيات. وكتب نجم الدين سعيد بن عبدالله الدهلي الحافظ المورخ جزءاً لطيفاً في ترجمة صفى الدين الحلبي، ونقل منه ابن قاضي شهبه في ذيل تاريخ الذهبي المذكور، وتوفى في سنة وفاته ٧٤٩ وهي سنة الطاعون العامة التي مات فيها كثير من الأعيان وغيرهم.]

ومن شعر المترجم قوله وقد أجاب به قصيدة ابن المعتز العباسي التي مستهلها:

ألا من لعين و تسكايها	✽	تشكى القذا و بكايها
ترامت بنا حادثات الزمان	✽	ترامي القسي بنشايها
و يارب السنة كالسيوف	✽	تقطع أرقاب أصحابها

ويقول فيها:

ونحن ورتنا ياب النبي	✽	فكم تجذبون بأهدابها
لكم رحم يا بني بنته	✽	ولكن بنو العلم أولى بها

ومنها:

قتلنا أمة في دارها	✽	و نحن أحق بأسلاها
إذا ما دنوتم تلقيتم	✽	زبوناً أقرت بجلاها

فأجابه الصفى المترجم بقوله:

ألا قل لشر عبيد الآله	✽	و طاعني قريش و كذابها
-----------------------	---	-----------------------

- و باغى العباد وباغى الغناد * وهاجى الكرام ومفتابها
 : أ أنت تُفاخر آل النبي * وتجدها فضل أحسابها ؟
 بكم باهل المصطفى أم بهم * فرد العداة بأوصابها ؟
 أعنكم نفى الرّجس أم عنهم * لظهر النفوس و ألبابها ؟ ٥
 أما الرّجس والخمر من دابكم * و فرط العبادة من دابها ؟
 و قلت : ورثنا ثياب « النبي » * فكم تجذبون بأهدابها ؟
 و عندك لا يورث الأنبياء * فكيف حظيتم بأنوابها ؟
 فكذّبت نفسك في الحاليتين * ولم تعلم الشهد من صابها
 أجدك يرضى بما قلته ؟ * وما كان يوماً بمرتابها ١٠
 وكان بصفين من حزبهم * لحرب الطغاة وأحزابها
 و قد شمر الموت عن ساقه * و كشرت الحرب عن نابها
 فأقبل يدعو إلى « حيدر » * بارغابها و بارهاها
 و آثر أن ترتضيه الأنام * من الحكمين لأسبابها
 ليعطي الخلافة أهلاً لها * فلم يرتضوه لإيجابها ١٥
 وصلى مع الناس طول الحياة * و « حيدر » في صدر محرابها
 فهلاً تقمصها جدّكم * إذا كان إذ ذاك أخرى بها ؟
 إذا جعل الأمر شورى لهم * فهد كان من بعض أربابها ؟
 أخامسهم كان أم سادساً ؟ * وقد جليت بين خطابها
 وقولك : أنتم بنو بنته * و لكن بنو العم أولى بها ٢٠
 بنو البنت أيضاً بنو عمه * و ذلك أدنى لأسبابها
 فدع في الخلافة فصل الخلاف * فليست ذلولاً لركابها
 وما أنت والفحص عن شأنها ؟ * و ما قمصوك بأنوابها
 و ما ساورتك سوى ساعة * فما كنت أهلاً لأسبابها
 وكيف يخصوك يوماً بها ؟ * و لم تتأدّب بآدابها ٢٥
 و قلت : بأنكم القاتلون * أسود أُميّة في غابها

- كذبت وأسرفت فيما ادّعت * ولم تنه نفسك عن عابها
 فكم حاولتها سرّاً لكم * فردّت على نكص أعقابها
 و لولا سيوف أبي مسلم * لعزّت على جهد طلابها
 ٣٠ وذلك عبدٌ لهم لا لكم * رعى فيكم قرب انسابها
 وكنتم اسارى بيطن الحبوس * وقد شفّكم لثم أعقابها
 فأخرجكم و حباكم بها * و قمصكم فضل جلبابها
 فجازيتموه بشرّ الجزاء * لطفوى النفوس و اعجابها
 فدع ذكر قوم رضوا بالكفاف * و جاؤا بالخلافة من بابها
 ٣٥ هم الزاهدون هم العابدون * هم الساجدون بمحرابها
 هم الصائمون هم القائمون * هم العالمون بأدابها
 هم قطب ملّة دين الآله * و دور الرّحى حول أقطابها
 عليك بلهوك بالفانيات * و خلّ المعالي لأصحابها
 و وصف العذارى وذات الخمار * و نعت العقار بألقابها
 ٤٠ وشعرك في مدح ترك الصّلاة * و سعى السّقا بأكوابها
 فذلك شأنك لا شأنهم * و جري الجياد بأحسابها



القرن الثامن

٦٩

الإمام الشيباني الشافعي

المولود : ٧٠٣

المتوفى : ٧٧٧

- سأحمد ربّي طاعةً و تعبدًا * وأنظم عقداً في العتيدة أوحداً
أفادتكم النعماء منّي ثلاثة * يدي ولساني والضمير محجّباً
وأشهد أن الله لا ربّ غيره * تعزّز قدماً بالبقا وتفرّداً
هو الأوّل المبدى بغير بداية * وآخر من يبقى مقيماً مؤبّداً
سميعٌ بصيرٌ عالمٌ متكلمٌ * قديرٌ بعيد العالمين كما بدا
مريدٌ أراد الكائنات لوقتها * قديمٌ فأنشأ ما أراد وأوجدا
حياةً وعلمٌ قدرةً وإرادةً * كلامٌ وأبصارٌ وسمعٌ مع البقا
إلهٌ على عرش السّماء قد استوى * و بابين مخلوقاته و توحّدا
فلا جهةٌ تحوي الإله و لاله * مكانٌ تعالى عنهما و تمجّدا
إذ الكون مخلوقٌ وربّي خالقٌ * لقد كان قبل العرش مولى وسيّدا

إلى أن قال بعد ذكر أصول العقائد ومدح الخلفاء الثلاث :

- ولا تنس صهر المصطفى وابن عمّه * قد كن بحراً للعلوم مسدداً
وأفدى رسول الله حقّاً بنفسه * عشيةً لَمّا بالفراش توسّداً
ومن كن مولاة (النبي) قد غدا * (عليه) له بالحق مولاً و منجداً
ولا تنس باقي صحبه و أهل بيته * وأنصاره و التابعين على الهدى
فكلّهم أنى الإله عليهم * وأنتى رسول الله أيضاً وأكّداً
فلاتك عبداً رافضياً فتعتدي * فويل وويل في الورى لمن اعتدا
فحبّ جميع الآل والصّحب مذهبي * غداً بهم أرجو النعيم المؤبّداً

وتسكت عن حرب الصحابة فالذي * جرى بينهم كان اجتهاداً مجرداً
وقد صح في الأخبار : أن قتلهم * وقاتلهم في جنة الخلد خلداً
فهذا اعتقاد الشافعي إمامنا * و مالك و النعمان أيضاً وأحمد
(ما يتبع النعر)

هذه الأبيات أخذناها من القصيدة الكبيرة - الألفية - المطبوعة للإمام
أبي عبد الله محمد الشيباني الشافعي ذكره هاله صاحب «كشف الظنون» ، وشرحها جمع من
أعلام الشافعية ، منهم :

١- نجم الدين محمد بن عبد الله الأذري العجلوني الشافعي المتوفى ٨٧٦ ، فرغ من
شرحه ١١ رجب سنة ٨٥٩ وسمّاه ببديع المعاني في شرح عقيدة الشيباني . وهو أوّل
شرح أُلّف عليها كما ذكره في أوّل الشرح . قال في ص ٧٥ : أشار الناظم بقوله :

ومن كان مولاه النبي فقد غدا * علي له بالحق مولاً ومنجدا
إلي ما ورد في الحديث الصحيح : أن رسول الله ﷺ قال : من كنت مولاه فعلي
مولاه . قال الشيخ محيي الدين النووي : معناه ^(١) عند علماء هذا الشأن وعليهم الاعتماد
في تحقيق هذا ونظائره : من كنت ناصره ومولاه وعبه ومصافيه فعلي كذلك .
إتتهى ، ولعل الناظم أشار إلى هذا المعنى بطف قوله منجداً على مولاه فيكون عطفاً
تفسيراً . وقد ورد : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين سمع قول النبي ﷺ : من
كنت مولاه فعلي مولاه ، قال لعلي رضي الله عنه : هنيئاً لك أصبحت مولى كل مؤمن
ومؤمنة . ٥١ .

٢- الشيخ علوان علي بن عطية الحموي الشافعي المتوفى ٩٣٦ ، سمّاه ببديع
المعاني في شرح قصيدة الشيباني ، كذا ذكره صاحب كشف الظنون ، وفي شذرات الذهب
٨ ص ٢١٨ ، وقاموس الأعلام ٢ ص ٦٨٢ أسماء ببيان المعاني في شرح عقيدة الشيباني .
٣- أبو البقاء الحمدي الشافعي سمّاه بالمعتقد الإيماني على عقيدة الشيباني .
٤- الشيخ محمد بن علي بن محمد علان المتوفى ١٠٥٧ سمّاه : ببديع المعاني أيضاً .

(١) قد عرفت معنى الحديث في المجلد الاول فلا يفرنك بعدد امثال هذه اللهجات .

(الشاعر)

محمد بن أحمد بن أبي بكر بن عرام بن إبراهيم بن ياسين بن أبي القاسم ابن محمد الرقي الشيباني الأسواني الإسكندراني الشافعي تقي الدين أبو عبد الله الإمام المحدث الفقيه المفتي ولد في ثامن عشر شوال سنة ٧٠٣ وسمع كما في [الدرر الكامنة] ٣ ص ٣٧٣ من العلامة رشيد الدين إسماعيل بن عثمان المعروف بابن المعلم الحنفى المتوفى ٧٢٤ ، والحسن بن عمر الكردي أبي علي نزيل الجيزة بمصر والمتوفى بها سنة ٧٢٠ ، والحجّار شهاب الدين أبي العباس أحمد بن أبي طالب المتوفى ٧٣٠ ، والشريف موسى ابن أبي طالب عز الدين أبي القاسم الموسوى المتوفى بمصر سنة ٧١٥ ، والعلم بن درادة ، وتاج الدين ابن دقيق العيد أحمد بن علي المتوفى بالقاهرة وقيل بقوص سنة ٧٢٣ ، وأحمد بن محمد بن كمال الدين المتوفى ٧١٨ ، والشريف علي الزينبي ، و عمر العنبي ركن الدين ابن محمد القرشي المتوفى ٧٢٤ ، وزينب بنت أحمد بن عمر بن أبي بكر ابن شكر المقدسى المتوفى سنة ٧٢٢ ، وغيرهم .

وأجازله المطعم ، وابن عبد الدائم ، وابن النحاس ، ويحيى بن سعد ، ومن مكة رضي الدين أبو اسحاق إبراهيم الطبري المكي الشافعي المتوفى سنة ٧٢٢ وغيرهم . قال ابن حجر في الدرر : وجدته وأفتى ودرس وصنف وخرج وقرأ بأشياء من مسموعاته وكانت وفاته في سنة ٧٧٧ .

و توجد ترجمته في [شذرات الذهب] ٦ ص ٢٥٢ وعدّه ممن سمع منه ابن مخلوف عليّ بن ناهض النويري المالكي القاضي المتوفى ٧١٨ .

والمرّجّم له وإن لم يوصف بالشعر فيمَا وقفنا عليه من ترجمته غير أن [الإمام أباعبد الله محمد الشيباني الشافعي] الذي نسبت إليه القصيدة بهذه الأوصاف في المعاجم لم ينطبق إلا عليه ، والله العالم .



ألفن الثامن

٧٠

شمس الدين المالكي

المتوفى : ٧٨٠

- وإنَّ عليّاً كان سيف رسولهِ * وصاحبه السامي لمجدٍ مشيدٍ
 وصهر النبيّ المجتبي وابن عمّه * أبو الحسنين المحتوي كلُّ سودٍ
 وزوجه ربُّ السما من سماء * وناهيك تزويجاً من العرش قد بُدي
 بخير نساء الجنة الغرّ سوداً * وحسبك هذا سوداً لمسودٍ
 فباتا وجلُّ الزهد خير حلاهما * وقد آثرا بالزاد من كان يجتدي
 فأثرت الجنّات من حللٍ ومن * حلّى لها رعيّاً لذاك التزهّد
 وما ضرَّ من قذبات والصوف لبسه * وفي السندس الغالي غداً سوف يفتدي
 وقال رسول الله : إنّي مدينةٌ * من العلم وهو الباب والباب فاقصدِ
 ومَنْ كنت مولاه عليّ وليّه * ومولاك فاقصد حبّ مولاك ترشدِ
 وإنّك منّي خالياً من نبوةٍ * كهارون من موسى وحسبك فاحمدِ
 وكان من الصبيان أوّل سابقٍ ^(١) * إلى الدين لم يسبق بطائع مرشدِ
 وجاء رسول الله مرتضياً له * وكان عن الزهراء بالمتشرّدِ
 فمسح عنه التراب إذ مسّ جلده * وقد قام منها ألفاً للتفرّدِ
 وقال له قول التلطّف : قم أبا * تراب كلام المخلص المتودّدِ
 وفي ابنه قال المصطفى : ذان سيّدا * شبابكم في دار عزٍّ وسود
 وأرسله عنه الرسول مبلغاً * وخصّ بهذا الأمر تخصيص مفردِ
 وقال : هل التبليغ عنّي ينبغي * لمن ليس من بيتي من القوم فاقندي
 وقد قال عبدالله للسائل الذي * أتى سائلاً عنهم سؤال مشدّد

(١) راجع الجزء الثالث ص ٢١٩-٢٤١ تعرف قيمة هذه الكلمة التي تصبى بها صاحبها .

: وأما عليٌّ فالتفت ابن بيته * وبيت رسول الله؛ فأعرفه تشهد
وما زال صواماً منيباً لربه * علي الحق قواماً كثير التعمد ٢٠
قنوعاً من الدنيا بما نال معرضاً * عن المال مهما جاءه المال يزهد
لقد طلق الدنيا ثلاثاً وكلما * رآها وقد جات يقول لها: ابعدى
وأقربهم للحق فيها وكلهم * أولوا الحق لكن كان أقرب مهتدي
ومدح بها العشرة المبشرة فذكر ما يختص بأبي بكر بن أبي قحافة من المناقب
في ١٤ بيتاً أولها:

فمنهم أبو بكر خليفته الذي * له الفضل والتقديم في كل مشهد
وصديق هادي الخلق المؤثر الذي * لا نفاقه للمال في الله قد هدي

ثم ذكر ما يختص بعمر بن الخطاب في ٢٢ بيتاً أولها:

ويتبعه في فضله عمر الذي * رمى عن قسي الصديق سهم مسدّد
وماكل من رام السعادة نالها * ولكنّه من يسعد الله يسعد

ثم نظم مناقب عثمان في ١٥ بيتاً أولها:

وحبي عثمان بن عفان انه * عليه اعتمادى وهوسولى ومقصدي
إمام صبور للأذى وهو قادر * حلیم عن الجاني جميل التعود

وبعد ذكر مناقب أمير المؤمنين عليه السلام ذكر السبطين الإمامين صلوات الله عليهما بقوله:

وبالحسين السيد توسلي * بجدّهما في الحشر عند تفردي

هما قرنا عين الرسول وسيدا * شباب الورى في جنة وتخلد

وقال: هماريجانتي حب من * أحبهما فاصدقهما الحب تسعد

هما اقتسما شبه الرسول تعادلاً * وماذا عسى يحصيه منهم تعددي

فمن صدره شبه الحسين أجله ^(١) * وللحسن الأعلى وحسبك فاعدد

وللحسن السامي مزاياء كقوله * هو: ابني هذا سيد وابن سيد

سيصلح رب العالمين به الورى * على فرقة منهم وعظم تبدد

إلى أن قال:

(١) أخرج حديث الشبه هذا ابن عساكر في تاريخه ٤ ص ٣١٣.

وكان الحسين الصّام الحازم الذي * متى يقصر الأبطال في الحرب يشدد
 شبيه رسول الله في البأس والندى * وخير شهيد ذاق طعم المهند
 لمصرعه تبكي العيون وحققها * فله من جرم وعظم تودد
 فبعداً وسحقاً لليزيد وشمره * ومن سار مسرى ذلك المقصد الردي
 و ذكر فيها سيّد الشهداء حمزة سلام الله عليه و قال :

ومن مثل ليث الله حمزة ذي الندى * ميّد العدا ماوى الغريب المطرد ؟
 فكم حزّ أعناق العداة بسيفه ؟ * وذبح عن (المختار) كلّ مشدّد
 فقال رسول الله : هذا أمرته * ولي أسد ضار لى كلّ مشهد
 وقال أبو جهل : أجبت محمدًا * لما شاء فاهتزّ حمزة سيّد
 وأهوى له بالقوس ما بين قومه * ونال وأخرى بالحسام المهند
 وقال له : إنني على دينه فإن * أطلقت فخرج عن طريقي فاردد
 فذلّ أبو جهل وأبدى تلطفًا * مفرّ أبقيح السبّ في حقّ واحد
 فعاد وقد نال السعادة واهتدى * وأضحى لدين الله أكرم مسعد
 وفي يوم بدر حتّ عند سؤالهم * لما شهدوا من بأسه المتوقد
 لمن كان أعلام بريش نعامه * يشرّ لنا مثل النعام المشرد
 فذاك الذي والله قد فعلت بنا * أفاعيله في الحرب ما لم تعود
 وفي أحد نال الشهادة بعدما * أذاق سباعاً للردي شرّ مورد
 ففاز وأضحى سيّد الشهداء في * ملائكة الرحمن يسمي ويفتدي
 وصلى رسول الله سبعين مرّة * عليه إلى ثنتين عند التعدد
 وقال : مصاب لن نصاب بمثله * وإن كان لي يوم سأجزي بأزيد
 وزاد إلى فضل العمومة أنّه * أخوه رضاعاً هكذا المجد فاشهد
 وما زال داعر عن مصون عن الأذى * ومال مهان في العطايا مبدّد
 كريم متى ما أوقد النار للبقرى * تجد خير نار عندها خير موقد
 وذكر فيها سيّدنا العباس عم النبي ﷺ وقال من أبيات أولها :
 وقد بلغ العباس في المجد رتبة * تقول لبدر التّم قصرت فابعده

حسبنا هذه القصيدة في إيقاف القارئ على مذهب الرجل و مقداره من الشعر ،
أخذناها من نفع الطيب ج ٤ ص ٦٠٣ - ٦٠٧ .
(ما يتبع الشعر) ❦

أشار شاعرنا شمس الدين المالكي في شعره هذا إلى عدة من مناقب مولانا أمير
المؤمنين عليه السلام مما أخرجه أئمة القوم وحفاظ حديثهم في الصحاح والمسانيد بطرقهم
عن النبي الأعظم صلى الله عليه وآله ، ألا وهي :

١ - حديث تزويج المولى سبحانه فاطمة من علي عليه السلام ونثر الجنة الحلي والحلل
في ذلك الزواج الميمون ، مر تفصيل ذلك في ج ٢ ص ٣١٥ .

٢ - حديث أنا مدينة العلم وعلي بابها قال :

و قال رسول الله : إني مدينة ❦ من العلم وهو الباب والباب فاقصد

قد أسلفنا الكلام حول علم أمير المؤمنين عليه السلام في الجزء الثالث ص ٩٥ - ١٠١
وأعزنا هناك إلى أن حديث هذه الأثارة صححه الطبري وابن معين والحاكم والخطيب
والسيوطي ، وهنا فصل القول فيه وأنه أخرجه جمع كثير من الحفاظ وأئمة الحديث ،
فإليك جم غفير ممن ذكره في تلکم القرون الخالية معجّين به ، مرسلين إياه إرسال
المسلم ، مدافعين عنه قاله المزيّنين ، و جليلة المبطلين .

١ - الحفاظ أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني المتوفى ٢١١ ، حكاه عنه
باسناده الحاكم في المستدرک ٣ ص ١٢٧ .

٢ - الحفاظ يحيى بن معين أبو زكريا البغدادي المتوفى ٢٣٣ ، كما في المستدرک
الحاكم وتاريخ الخطيب البغدادي .

٣ - أبو عبدالله [أبو جعفر] محمد بن جعفر الفيدى المتوفى ٢٣٦ ، رواه عنه
ابن معين .

٤ - أبو محمد سويد بن سعيد الهروي المتوفى ٢٤٠ ، أحد مشايخ مسلم وابن
ماجة ، نقله عنه ابن كثير في تاريخه ٧ : ٣٥٨ .

٥ - إمام الجنبالة أحمد بن حنبل المتوفى ٢٤١ ، أخرجه في المناقب .

٦ - عباد بن يعقوب الرواحي الأسدي ، أحد مشايخ البخاري والترمذي وابن

ماجة، يروي عنه الحافظ الكنجي في «الكفاية» من طريق الخطيب .

٧ - الحافظ أبو عيسى محمد الترمذي المتوفى ٢٧٩ ، في جامعه الصحيح .

٨ - الحافظ أبو علي الحسين بن محمد بن فهم البغدادي المتوفى ٢٨٩ ، روى عنه

الحاكم في «المستدرک» ٣ : ١٢٧ .

٩ - الحافظ أبو بكر أحمد بن عمر البصري البزار المتوفى ٢٩٢ ، صاحب المسند

الكبير .

١٠ - الحافظ أبو جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى ٣١٠ ، في «تهذيب الآثار»

وصححه حكاه عنه غير واحد من أعلام القوم .

١١ - أبو بكر محمد بن محمد بن الباغددي الواسطي البغدادي المتوفى ٣١٢ ، رواه

عنه الفقيه ابن المغازلي في «المناقب» .

١٢ - أبو الطيب محمد بن عبد الصمد الدقاق البغوي المتوفى ٣١٩ ، أخرجه عنه

بإسناده الخطيب البغدادي في تاريخه ٢ : ٣٧٧ .

١٣ - أبو العباس محمد بن يعقوب الأموي النيسابوري الأصم المتوفى ٣٤٦ ، رواه

عنه الحاكم في «المستدرک» ٣ : ١٢٦ .

١٤ - أبو بكر محمد بن عمر بن محمد التميمي البغدادي ابن الجعابي المتوفى ٣٥٥ ،

أخرجه بخمسة طرق كما في مناقب ابن شهر آشوب ١ : ٢٦١ .

١٥ - أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني المتوفى ٣٦٠ ، أخرجه في معجميه

الكبير والأوسط .

١٦ - أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل الشاشي المعروف بالفتحال المتوفى ٣٦٦

حكاه عنه الحاكم في «المستدرک» ٣ : ١٢٧ .

١٧ - الحافظ أبو محمد عبد الله بن جعفر بن حيان الاصبهاني المعروف بأبي الشيخ

المتوفى ٣٦٩ ، أخرجه في كتابه [السنة] حكاه عنه السخاوي في المقاصد الحسنة .

١٨ - الحافظ أبو محمد عبد الله بن محمد بن عثمان المعروف بابن السقيا الواسطي

المتوفى ١٧٣ رواه عنه ابن المغازلي في «المناقب» .

١٩ - الحافظ أبو الليث نصر بن محمد السمرقندي الحنفي المتوفى ٣٧٩ ، كما في

كتابه [المجالس] .

٢٠- الحافظ أبو الحسين محمد بن المظفر البزاز البغدادي المتوفى ٣٧٩ ، كما في

مناقب ابن المغازلي .

٢١- الحافظ أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان البغدادي ابن شاهين المتوفى ٣٨٥ ،

أخرجه بأربعة طرق .

٢٢- الحافظ أبو عبد الله عبيد الله بن محمد الشيربازي بطاعة العكبري المتوفى ٣٨٧ ،

أخرجه من ستة طرق .

٢٣- الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري المتوفى ٤٠٥ ، أخرجه

في « المستدرک » ٣ : ١٢٦ - ١٢٨ .

٢٤- الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الاصبهاني المتوفى ٤١٦ ، حكاه

عنه جمع كثير .

٢٥- الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصبهاني المتوفى ٤٣٠ ، في كتابه

[معرفة الصحابة] .

٢٦- ألقية الشافعي أبو الحسن أحمد بن المظفر الطار المتوفى ٤٤١ ، رواه للقيه

ابن المغازلي سنة ٤٣٤ كما في مناقبه .

٢٧- أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري الشافعي الشيربازي المتوفى

٤٥٠ ، حكاه عنه ابن شهر آشوب في « المناقب » ١ ص ٢٦١ .

٢٨- الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي المتوفى ٤٥٨ ، كما في مقتل

الخوارزمي ١ ص ٤٣ .

٢٩- أبو غالب محمد بن أحمد الشيربازي بشران المتوفى ٤٦٢ ، رواه عنه ابن

المغازلي في « المناقب » .

٣٠- الحافظ أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي المتوفى ٤٦٣ ، أخرجه

في [المتفق و المفتح] وتاريخ بغداد ٤ ص ٣٤٨ ، ج ٢ ص ٢٧٧ ، ج ٧ ص ١٧٣ ، ج

١١ ص ٢٠٤ .

٣١- الحافظ أبو عمرو يوسف بن عبد الله ابن عبد البر القرطبي المتوفى ٤٦٣ ، في

[الاستيعاب] ج ٢ : ٤٦١ .

٣٢- أبو محمد حسن بن أحمد بن موسى الغندجاني المتوفى ٤٦٧ ، نقله عنه ابن المغازلي في « المناقب » .

٣٣- ألقبه أبو الحسن علي بن محمد بن الطيب الجلابي ابن المغازلي المتوفى ٤٨٣ ، أخرجه في مناقبه بسبعة طرق .

٣٤- أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني الشافعي المتوفى ٤٨٩ ، كمافي مناقب ابن شهر آشوب .

٣٥- الحافظ أبو محمد الحسن بن أحمد السمرقندي المتوفى ٤٩١ ، أخرجه في بحر الأناسيد في صحيح الأناسيد ، فالحديث صحيح عنده كمافي تذكرة الذهبى ٤ : ٢٨ .

٣٦- أبو علي إسماعيل بن أحمد بن الحسين البيهقي المتوفى ٥٠٧ ، رواه عنه الخوارزمي في « المناقب » ص ٤٩ .

٣٧- أبو شجاع شيرويه بن شهر دار الهمداني الديلمي المتوفى ٥٠٩ ، في فردوس الأخبار .

٣٨- أبو محمد أحمد بن محمد بن علي العاصمي ، أخرجه في [زين الفتى شرح سورة هل أتى] الموجود عندنا .

٣٩- أبو القاسم الزمخشري المتوفى ٥٣٨ سمى في « الفائق » ٩ : ٢٨ باب مدينة العلم .

٤٠- الحافظ أبو منصور شهر دار بن شيرويه الهمداني الديلمي المتوفى ٥٥٨ ، أخرجه مسنداً في كتابه [مسند الفردوس] .

٤١- الحافظ أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المتوفى ٥٦٢ ، قال في [الأنساب] في [الشهيد] : اشتهر بهذا الاسم جماعة من العلماء المعروفين قتلوا فمروا بالشهد أو لهم : ابن باب مدينة العلم . إلخ ينم كلامه هذا عن كون الحديث من المتسالم عليه عند حفاظ الحديث .

٤٢- الحافظ أخطب خوارزم أبو المؤيد موفق بن أحمد المكي الحنفي المتوفى ٥٦٨ ، أخرجه في « المناقب » ص ٤٩ ، وفي مقتل الامام السبط ص ٤٣ .

٤٣- الحافظ أبو القاسم علي بن حسن الشهير بابن عساكر الدمشقي المتوفى

٥٧١، أخرجه بعدة طرق .

٤٤- أبو الحجاج يوسف بن محمد البلوي الاندلسي الشهير بابن الشيخ المتوفى حدود ٦٠٥، أرسله إرسال المسلم في كتابه «ألف باء» ج ١ ص ٢٢٢ .

٤٥- أبو السعادات مبارك بن محمد ابن الأثير الجزري الشافعي المتوفى ٦٠٦ ، ذكره في «جامع الاصول» نقلاً عن الترمذي .

٤٦- الحافظ أبو الحسن علي بن محمد ابن الأثير الجزري ٦٣٠، أخرجه في «أسد الغابة» ٢٢٤ ص ٢٢ .

٤٧- محيي الدين محمد بن علي ابن العربي الطائي الاندلسي المتوفى ٦٣٨ في «الدر المنكون والجواهر المصون» كما في ينابيع المودة ص ٤١٩ .

٤٨- الحافظ عبد الدين محمد بن محمود ابن النجار البغدادى المتوفى ٦٤٣ ، أخرجه في ذيل تاريخ بغداد مسنداً .

٤٩- أبو سالم محمد بن طلحة الشافعي المتوفى ٦٥٢ ، في مطالب السؤل ص ٢٢ والدرد المنظم كما في ينابيع المودة ص ٦٥ .

٥٠- شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزاو علي سبط ابن الجوزي الحنفي المتوفى ٦٥٤ ، ذكره في تذكرته ص ٢٩ .

٥١- الحافظ أبو عبد الله محمد بن يوسف الكنجي الشافعي المتوفى ٦٥٨ ، أخرجه في «الكفاية» ص ٩٨ - ١٠٢ ، وقال بعد إخراج بعدة طرق : قلت : «هذا حديث حسن عال - إلى أن قال - :

ومع هذا فقد قال العلماء من الصحابة والتابعين و أهل بيته بتفضيل علي عليه السلام وزيادة علمه و غزاته ، وحدة فهمه ، و وفور حكمته ، وحسن قضاياه ، وصحة فتواه ، وقد كان أبوبكر وعمر وعثمان وغيرهم من علماء الصحابة يشاورونه في الأحكام و يأخذون بقوله في النقص والإبرام ، اعترافاً منهم بعلمه ، و وفور فضله ، و رجاحة عقله ، وصحة حكمه ، وليس هذا الحديث في حقه بكثير لأن رتبته عند الله وعند رسوله وعند المؤمنين من عباده أجل وأعلام من ذلك .

٥٢- أبو محمد الشيخ عز الدين عبدالعزيز بن عبد السلام السلمي الشافعي المتوفى

٦٦٠ ، ذكره في مقال حكاه عنه شهاب الدين أحمد في توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل .

٥٣- الحافظ عُبَّ الدين أحمد بن عبد الله الطبري الشافعي المكي المتوفى ٦٩٤ ،
رواه في « الرياض النضرة » ١ : ١٩٢ و « ذخائر العقبى » ص ٧٧ .

٥٤- سعيد الدين محمد بن أحمد الفرغاني المتوفى ٦٩٩ ، ذكره في شرح تائبة
ابن فارس العربي في شرح قوله :

كراماتهم من بعض ما خصهم به * بما خصهم من إرث كل فضيلة

وذكره في شرحه الفارسي عند قوله :

وأوضح بالتأويل ما كان مشكلاً * « علي » بعلم ناله بالوصية

٥٥- الحافظ أبو محمد ابن أبي جرة الأزدي الاندلسي المتوفى ٦٩٩ في « بهجة النفوس »

٢ : ١٧٥ ، وج ٤ : ٧٨ .

٥٦- صدر الدين السيد حسين بن محمد الهروري الفوزي المتوفى ٧١٨ ، ذكره في

« نزهة الأرواح » .

٥٧- شيخ الإسلام إبراهيم بن محمد الحموي الجويني المتوفى ٧٢٢ ، ذكره في

« فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين » .

٥٨- نظام الدين محمد بن أحمد بن علي البخاري المتوفى ٧٢٥ ، حكاه عنه الشيخ

عبد الرحمن الجشتي في « مرآة الأسرار عن سير الأولياء » .

٥٩- الحافظ أبو الحجّاج يوسف بن عبد الرحمن المزني المتوفى ٧٤٢ ، ذكره

في « تهذيب الكمال » في ترجمة أمير المؤمنين .

٦٠- الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي الشافعي المتوفى ٧٤٨ ، ذكره

في تذكرة الحفاظ ٤ : ٢٨ عن صحيح الحافظ السمرقندي ثم قال : هذا الحديث صحيح .

٦١- الحافظ جمال الدين محمد بن يوسف الزرندي الأنصاري المتوفى سنة بضع

و ٧٥٠ ، ذكره في [نظم درر السمطين في فضائل المصطفى والمرضى والبتول والسبطين]

وقفت عليه في قريسين [كرمانشاه] عند العلامة الحجّة سردار الكابلي .

٦٢- الحافظ صلاح الدين أبو سعيد خليل العلّامي الدمشقي الشافعي المتوفى

٧٦١ ، حكاه عنه غير واحد من أعلام القوم ، وصحّحه من طريق ابن معين ثم قال : وأي

استحالة في أن يقول النبي ﷺ مثل هذا في حق علي رضي الله عنه ؟ ولم يأت كل من تكلم في هذا الحديث وجزم بوضعه بجواب عن هذه الروايات الصحيحة عن ابن معين ، ومع ذلك فله شاهد رواه الترمذي في جامعه إلخ . (١)

٦٣ - السيد علي بن شهاب الدين الهمداني ، ذكره في المودة القربى من طريق جابر بن عبد الله ثم قال : وعن ابن مسعود وأنس مثل ذلك .

٦٤ - بدر الدين محمد أبو عبد الله الزركشي المصري الشافعي المتوفى ٧٩٤ ، وقال : الحديث ينتهي إلى درجة الحسن المحتج به ولا يكون ضعيفاً فضلاً عن كونه موضوعاً «فيض القدير» ٣ ص ٤٧ .

٦٥ - الحافظ أبو الحسن علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى ٨٠٧ في «مجمع الزوائد» ٩ : ١١٤ .

٦٦ - كمال الدين محمد بن موسى الدميري المتوفى ٨٠٨ ، في «حياة الحيوان»

ج ١ : ٥٥ .

٦٧ - مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي المتوفى ٨١٦-٧ ، في كتابه «النقد الصحيح» وقال في كلام له طويل حول الحديث بعد روايته بطريق عن ابن معين : ولم يأت من تكلم على حديث أنا مدينة العلم بجواب عن هذه الروايات الثابتة عن يحيى بن معين ، والحكم بالوضع عليه باطل قطعاً . إلى أن قال : والحاصل أن الحديث ينتهي بمجموع طريق أبي معاوية وشريك إلى درجة الحسن المحتج به ، ولا يكون ضعيفاً فضلاً عن أن يكون موضوعاً .

٦٨ - إمام الدين محمد الهجروي اللاذقي ، يحكي عن كتابه «أسماء النبي وخلفائه الأربعة» .

٦٩ - الشيخ يوسف الواسطي الأعور ، ذكره في رسالة ردّها الشيعة ، عدّه من حجج الرافضة وأجاب عنه متسالم عليه من حيث السند بوجوه في مفاده وستأتي كلمته .

٧٠ - شمس الدين محمد بن محمد الجزري المتوفى ٨٣٣ ، أخرجه في «أسنى المطالب في مناقب علي بن أبي طالب» ص ١٤ من طريق الحاكم وذكر تصحيحه ، وقد

اشترط في أول كتابه أن يذكر فيه ما تواتر وصحّ وحسن من مناقب أمير المؤمنين .
 ٧١ - الشيخ زين الدين أبوبكر محمد بن محمد بن علي الخوافي المتوفى ٨٣٨ ،
 ذكره مراسلاً محتجاً به لاختصاص علي عليه السلام بمزيد العلم والحكمة ، حكاه عنه الشيخ
 شهاب الدين أحمد في توضيح الدلائل .

٧٢ - شهاب الدين بن شمس الدين الزاولي الذوات آبادي المتوفى ٨٤٩ ،
 احتجّ به لفضل أمير المؤمنين في كتابه « هداية السعداء » .

٧٣ - شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي الشهير بابن حجر العسقلاني المتوفى
 ٨٥٢ ، ذكره في تهذيب التهذيب ج ٧ : ٣٣٧ ، وقال في لسان الميزان : هذا الحديث له
 طرق كثيرة في مستدرك الحاكم أقلّ أحوالها أن يكون للحديث أصل فلا ينبغي أن
 يطلق القول عليه بالوضع .

٧٤ - شهاب الدين أحمد ، ذكره في « توضيح الدلائل » وقال : هذه فضيلة اءترف
 بها الأصحاب وابتهجوا ، وسلكوا طريق الوفاق وانتهجوا .

٧٥ - نور الدين علي بن محمد ابن الصباغ المالكي المكي المتوفى ٨٥٥ ، ذكره
 في « الفصول المهمة » ص ١٨ .

٧٦ - بدر الدين محمود بن أحمد بن موسى الحنفي العيني المتوفى بالقاهرة ٨٥٥ ،
 ذكره في « عمدة القاري » ٧ ص ٦٣١ .

٧٧ - الشيخ عبدالرحمن بن محمد بن علي البسطامي الحنفي المتوفى ٨٥٨ ،
 ذكره في كتابه « درة المعارف الإلهية » واحتجّ به لوراثه علي عليه السلام رسول الأعظم
 وآله عليه السلام راجع ينابيع المودة ص ٤٠٠ .

٧٨ - شمس الدين محمد بن يحيى الجيلاني اللاهجي النوربخش ، ذكره في « مفاتيح
 الإعجاز شرح كلشن راز » المؤلف سنة ٨٧٧ .

٧٩ - شمس الدين أبو الخير محمد بن عبدالرحمن السخاوي المصري المتوفى ٩٠٢ ،
 ذكره في « المقاصد الحسنة » وحسنه .

٨٠ - الحافظ جلال الدين عبدالرحمن بن كمال الدين السيوطي المتوفى ٩١١ ،
 ذكره في « الجامع الصغير » ج ١ ص ٣٧٤ وفي غير واحد من تأليفه وحسنه في كثير منها ثم

حكم بصحته في «جمع الجوامع» كما في ترتيبه ٦ ص ٤٠١ فقال : كنت أُجيب بهذا الجواب «يعني بحسن الحديث» دهرأ إلى أن وقفت على تصحيح ابن جرير لحديث عليّ في «تهذيب الآثار» مع تصحيح الحاكم لحديث ابن عباس ، فاستخرت الله وجزمت بارتقاء الحديث من مرتبة الحسن إلى مرتبة الصحة والله أعلم .

وقد أفرد في طريقه جزءاً وعدّه من تأليفه ، وذكر الحديث في «الدر المنشرة» وعدّه من الأحاديث المشهورة ص ٤٣ هامش الفتاوى الحديثية لابن حجر .

٨١- ألسيد نور الدين عليّ بن عبد الله السمهودي الشافعي المتوفى ٩١١ ، ذكره

في «جواهر العقدين» وأردفه بشواهد من الأحاديث الواردة في علم عليّ عليه السلام

٨٢- فضل بن روزبهان ، ذكره في الردّ على نهج الحقّ للعلامة الحلّي متسالمًا عليه

بلائي غمز في سنده وقال في ردّ حجاج العلامة بأعلميّة أمير المؤمنين بحديثي : أقضاكم

عليّ . وأنا مدينة العلم ، من طريق الترمذي : وأمّا ما ذكره المصنّف من علم أمير المؤمنين

فلا شكّ في أنّه من علماء الأئمّة والناس محتاجون إليه فيه ، وكيف لا ؟ وهو وصيّ

النبيّ ﷺ في إبلاغ العلم وودائع حقائق المعارف ، فلا نزاع لأحد فيه ، وأمّا ما ذكره

من صحيح الترمذي فصحيح .

٨٣- أالحافظ عزّ الدين عبد العزيز المعروف بابن فهد الهاشمي المكي الشافعي

المتوفى ٩٢٢ ، أشار إليه في أبيات له يمدح بها أمير المؤمنين عليه السلام وهي :

ليث الحروب المدرة الضرغام من * بحسامه جاب الدّياجي والظلم

صهر الرسول أخوه باب علومه * أقضى الصحابة ذوالشمائل والشم

الزهد والورع الشديد شعاره * ودثاره العدل العميم مع الكرم

في جوده ما بالبحر؟ ما الليّار؟ ما * كل السيول؟ وما الفوادي والديم ؟

وله الشجاعة والشهامة والحياء * وكذا الفصاحة والبلاغة والحكم

ما غنّتر ما غيره في لباس؟ ما * أسد الشرى معه إذ الحرب اصطلم ؟

ما نجل ساعدة البليغ لديه ؟ ما * سحبان إن شر الكلام وإن نظم ؟

حاز الفضائل كلّها سحبان من * من فضله أعطاه ذاك من القيد

نصر الرسول وكم فداه؟ فياله * من نجل عمّ فضله للخلق عمّ

كلُّ أقرَّ بفضلِه حقّاً وذا ☆ أمرٌ جليٌّ في «عليٍّ» ما نبيهم
فعلِيه مني ألف ألف تحية ☆ وعلى الصَّحابة كلُّهم أهل الذمِّ

٨٤- الحافظ شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني المصري المتوفى ٩٢٣،
عدّ في «المواهب اللدنية» في أسماء النبي الأعظم ﷺ [مدينة العلم] أخذاً بالحديث
كما قاله الزرقاني في شرحه ص ١٤٣.

٨٥- أمولى جلال الدين محمد بن أسعد الدواني المتوفى ٩٢٨، أوعز إليه في
شرح رسالة الزّوراء.

٨٦- القاضي كمال الدين حسين بن معين الميمني المتوفى في أوائل القرن العاشر،
ذكره في شرح الديوان المنسوب إلى أمير المؤمنين عليه السلام عجباً به.

٨٧- الحاج عبد الوهاب بن محمد البخاري المتوفى ٩٣٢، في تفسيره «الأنوري»،
عند قوله تعالى: قل لا أسألكم عليه أجراً إلاّ المودة في القربى. ذكره من طريق جابر
نقلاً عن ابن المغازلي وأردفه بعدّة من الفضائل ثم قال: أعلم يا هذا أنّ هذه الأحاديث
وردت عن رسول الله ﷺ في علي رضي الله عنه.

٨٨- الحافظ الشيخ محمد بن يوسف الشامي المتوفى ٩٤٢، ذكره في «سبل الهدى
والرشاد في سيرة خير العباد» وقال: الصواب أنّه حديث حسن كما قال الحافظان
العلامي وابن حجر. إلخ.

٨٩- الشيخ أبو الحسن علي بن محمد بن عراق الكنتاني المتوفى ٨٦٣، ذكره في
«تنزيه الشريعة عن الأخبار الشنيعة» وأردفه بتصحيح الحاكم وتضعيف ابن الجوزي
وتحسين ابن حجر والعلامي إياه، ويظهر منه إختيار الأخير.

٩٠- شهاب الدين أحمد بن محمد بن حجر الهيثمي المكي المتوفى ٩٧٤، ذكره
في «الصواعق» ص ٧٣، وفي شرح الهزيمية للبوصيري^(١) عند شرح قوله:
كم أبانت آياته من علوم ☆ عن حروف أبان عنها الهجاء؛
وفي شرح قوله:

وزير ابن عمّه في المعالي ☆ ومن الأهل تسعد الوزراء

(١) شرف الدين أبو عبد الله محمد بن سعيد الدلاصي المتوفى ٩٩٤.

وفي شرح قوله :

لم يزد كشاف الغطاء يقيناً * بل هو الشمس ما عليه غطاء
وذكره وحسنه وقال في « تطهير الجنان » هامش « الصواعق ص ٧٤ ، ورواه
في الفتاوى الحديثية ص ١٢٦ وحسنه وقال في ص ١٩٧ : هو حديث حسن ، بل قال
الحاكم : صحيح .

٩١- علي بن حسام الدين الشهير بالمتقي الهندي المتوفى ٩٧٥ ، ذكره في
إكمال جمع الجوامع للسيوطي في قسم الأقوال من فضائل أمير المؤمنين عليه السلام كما في
ترتيبه الكنز ص ١٥٦ .

٩٢- الشيخ إبراهيم بن عبد الله الوصابي اليميني الشافعي ، ذكره في كتاب
« الإكتفاء » نقلاً عن أبي نعيم في المعرفة والحاكم والخطيب معجماً به لفضل علم علي
عليه السلام من دون أي غمز في سنده ودلالته .

٩٣- الشيخ جمال الدين محمد طاهر الهندي المتوفى ٩٨٦ ، ذكره في « تذكرة
الموضوعات » وحسنه وقال : فمن حكم بكذبه فقد أخطأ .

٩٤- ميرزا محمود عباس بن معين الدين البجرجاني ثم الشيرازي المتوفى ٩٨٨ ،
ذكره في الفصل الثاني من « نواقض الرافض » وعدّه من فضائل أمير المؤمنين نقلاً
عن الترمذي من دون أي غمز فيه .

٩٥- شيخ بن عبد الله العبدروس المتوفى ٩٩٠ ، ذكره في « العقد النبوي والسر
المصطفوي » نقلاً عن البرّار ، والطبراني ، والحاكم ، والعقيلي ، وابن عدي ، والترمذي
من دون إيعاز إلى ضعف سنده .

٩٦- جمال الدين المحدث عطاء الله بن فضل الله الشيرازي المتوفى ١٠٠٠ ذكره
في كتابه « الأربعين » وهو الحديث السادس عشر منه ، وذكره في المطلب الأول
من كتابه « تحفة الأحبا من مناقب آل العبا » .

٩٧- أبو العصمة محمد معصوم بابا السمرقندي ، ذكره في الفصل الثاني من رسالة
« الفصول الأربعة » واحتجّ به على من طعن أبا بكر بفضب فذك ، وأنكر بذلك شهادة
أمير المؤمنين لفاطمة سلام الله عليهم ما بمكانته العلمية الثابتة بالحديث .

٩٨- الشيخ علي القاري الهرودي الحنفي المتوفى ١٠١٤، ذكره في «المراقبة» شرح المشكاة.

٩٩- الحافظ الشيخ عبدالرؤف بن تاج العارفين المناوي الشافعي المتوفى ١٠٣١، ذكره في «فيض القدير» شرح الجامع الصغير ٣: ٤٦ وفي «التيسير» شرح الجامع الصغير وقال في الأول:

فإنَّ المصطفى ﷺ أمدَّ مدينة الجامعة لمعاني الديانات كلها ، ولا بدَّ للمدينة من باب ، فأخبر أنَّ بابها عليٌّ كرم الله وجهه ، فمن أخذ طريقه دخل المدينة ، ومن أخطأه أخطأ طريق الهدى ؛ وقد شهد بالآ علمية الموافق والمخالف والمعادي والمخالف ، خرج الكلابادي أنَّ رجلاً سأل معاوية عن مسألة فقال : سل علياً هو أعلم مني ، فقال : أريد جوابك . قال : ويحك كرهت رجلاً كان رسول الله ﷺ يعزّه بالعلم عزاً . وقد كان أكبر الصحب يعترفون له بذلك ، وكان عمر يسأله عما أشكل عليه ، جاءه رجل فسأله فقال : هنا عليٌ فأسأله ، فقال : أريد أن أسمع منك يا أمير المؤمنين ، قال : قم لا أقام الله رجلك . وعي اسمه من الديوان

وصح عنه من طرق : أنَّه كان يتعوذ من قوم ليس هو فيهم حتَّى أمسكه عنده ولم ير له شيئاً من البعوث لمشاورته في المشكل . وأخرج الحافظ عبدالملك بن سليمان قال ذكر لقطه : أكان أحد من الصحب أقره من عليٍّ ؟ قال : لا والله . قال الحرالي : قد علم الأولون والآخرون أنَّهم كتاب الله منحصرون إلى علم عليٍّ ومن جهل ذلك فقد ضلَّ عن الباب الذي من وراءه ؛ يرفع الله عن القلوب الحجاب حتَّى يتحقَّق اليقين الذي لا يتغير بكشف القطاء . اهـ .

١٠٠- ألمولى يعقوب اللاهوري ، ذكره في «رسالة العقائد» وتكلم في دلالة على أعلمية الإمام وأفضليته .

١٠١- الشيخ أحمد بن الفضل بن محمد با كثير المكي الشافعي المتوفى ١٠٤٧ ذكره في كتابه «وسيلة المال في عدد مناقب الآل» نقلاً عن أبي عمر صاحب الإشتيعاب من دون أي غمز في السند والمتن والدلالة .

١٠٢- الشيخ محمود بن محمد بن علي الشبخاني القادري ، ذكره في تأليفه [المرآط

السوي في مناقب آل النبي [نقلاً عن أحمد والترمذي بصورة إرسال المسلم ثم قال :
ولهذا كان ابن عباس يقول : من أتى العلم فليأت الباب وهو علي رضي الله عنه .

١٠٣ - عبدالحق الدهلوي المتوفى ١٠٥٢ ، ذكره في اللغات في شرح المشكاة
وحكى كلمات غير واحد من الحفاظ حول الحديث نفيًا وإثباتًا واختار ما ذهب إليه جمع
من متأخري الحفاظ من القول بثبوته وحسنه ، وعد أيضًا في « مدارج النبوة » من
أسماء رسول الله ﷺ : مدينة العلم . أخذًا بالحديث .

١٠٤ - السيد محمد بن السيد جلال بن حسن البخاري ، ذكره في كتابه « تذكرة
الابرار » عند ذكر أمير المؤمنين ونص على صحته .

١٠٥ - الله دياب بن عبد الرحيم بن بينا حكيم الجشتي العثماني ، ذكره في (سر
القطب » محتجًا به مرسلًا إياه إرسال المسلم .

١٠٦ - عبد الرحمن بن عبد الرسل بن القاسم الجشتي ، ذكره في « مرآة الأسرار »
عند ذكر مولانا أمير المؤمنين .

١٠٧ - شيخ بن علي بن محمد الخفري المتوفى ١٠٦٣ ، في كتابه « كنز البراهين
الكسبية » .

١٠٨ - الحافظ علي بن أحمد العزيزي الشافعي المتوفى ١٠٧٠ ، ذكره في السراج
المنير في شرح الجامع الصغير ٢ ص ٦٣ ، وحكى حسنه عن شيخه ولم يوعز إلى شيء
مما يزيه فقال : يؤخذ منه أنه ينبغي للعالم أن يخبر الناس بفضل من عرف فضله ليأخذوا
عنه العلم .

١٠٩ - أبو الضياء نور الدين علي بن علي الشبراملسي القاهري الشافعي المتوفى
١٠٨٢ ، ذكره في حاشيته على المواهب اللدنية المسماة بـ « تيسير المطالب السنية
بكشف أسرار المواهب اللدنية » في شرح أسماء النبي ﷺ في اسمه : مدينة العلم ،
فقال : والصواب أنه حديث حسن كما قاله العلامة وابن حجر .

١١٠ - الشيخ تاج الدين السنهلي ، ذكره في « رسالة اشغال التقشيدية » .
١١١ - الشيخ إبراهيم بن الحسن الكردي الكوراني الشافعي المتوفى ١١٠١ ،
ذكره في « النبراس لكشف الإلتباس الواقع في الأساس » نقلاً عن البزار والطبراني

عن جابر ، ومن طريق الترمذي والحاكم عن علي عليه السلام من دون غمز في السند .

١١٢ - الشيخ إسماعيل بن سليمان الكردي البصري ، ذكره في كتابه « جلاء النظر في دفع شبهات ابن حجر » احتج به على من نسب الخطأ في الفتيا إلى أمير المؤمنين عليه السلام حكاة ابن حجر في الفتاوى الحديثية عن بعض معاصريه .

١١٣ - الشيخ محمد بن عبد الرسول البرزنجي المدني المتوفى ١١٠٣ ، في رسالته « الإشاعة في أشراف الساعة » .

١١٤ - الشيخ محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المالكي المتوفى ١١٢٢ ، ذكره في شرح « المواهب اللدنية » ٣ ص ١٤٣ وحسنه .

١١٥ - الشيخ سالم بن عبد الله بن سالم البصري الشافعي ، ذكره في رسالته « الأمداد بمعرفة الاسناد » المؤلف سنة ١١٢١ .

١١٦ - ميرزا محمد بن معتمد خان البدخشاني الحارثي ، أخرجه في « نزل الأبرار بما صحَّ من مناقب أهل البيت الأطهار » ص ٢٧ نقلاً عن البرّار والعقيلي وابن عدي والطبراني والحاكم وأبي نعيم ، والحديث عنده صحيح على شرط كتابه .

١١٧ - الشيخ محمد صدر العالم ، في « المعارج العلي في مناقب المرتضى » ذكره ما أفاده السيوطي في جمع الجوامع من صحة الحديث حرفياً فيظهر منه اختياره صحته كالسيوطي .

١١٨ - شاه ولي الله أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي المتوفى ١١٧٦ ، ذكره في « قرّة العينين » في عدّة مواضع مرسلات إياه إرسال المسلم ، وعدّه من فضائل أمير المؤمنين في كتابه « إزالة الخفاء » .

١١٩ - الشيخ محمد بن سالم المصري الحفني المتوفى ١١٨١ ، في حاشيته على شرح الجامع الصغير للعريزي ٢ ص ٦٣ .

١٢٠ - الشيخ محمد بن محمد أمين السندي ، عدّه في كتابه « دراسات اللبيب » المطبوع سنة ١٢٨٤ في لاهور باب مدينة العلم من أسماء أمير المؤمنين أخذاً بالحديث .

١٢١ - الأمير محمد بن إسماعيل بن صلاح اليمني الصنعاني المتوفى ١١٨٢ ذكره في [الروضة الندية في شرح التحفة العلوية] وحكم بصحة الحديث تبعاً على الحاكم

وابن جرير والسيوطي ، وقال بعد نقل تصحيح المصححين وتحسين من حسنه : فظهر لك بطلان دعوى الوضع وصحة القول بالصحة كما اختاره السيوطي وهو قول الحاكم وابن جرير .
١٢٢- الشيخ سليمان جمل ، في « الفتوحات الأحمدية بالمنح المحمدية » ذكره مرسلًا إتياء إرسال المسلم .

١١٣- أئولى السيد قمر الدين الحسيني الأورنك آبادي المتوفى ١١٩٣ ذكره في « نور الكريمتين » محتجاً به متسالماً عليه .

١٢٤- شهاب الدين أحمد بن عبد القادر العجيلي الشافعي - أحد شعراء الغدير بآتي في شعراء القرن الثاني عشر - ذكره في كتابه « ذخيرة المآل في شرح عقد اللآل » في عدة مواضع كذكر الحديث الثابت الصحيح المتسالم عليه .

١٢٥- الشيخ محمد بن علي الصبان المتوفى ١٢٠٥ ، ذكره في « إمعان الراغبين ص ١٥٦ - هامش نور الأبصار - نقلاً عن البزار والطبراني والحاكم والعقيلي وابن عدي والترمذي ، وصوب قول من حسنه خلافاً لمن صححه أوزيفه .

١٢٦- الشيخ محمد أمين بن محب الله السهالوي المتوفى ١٢٢٥ ، احتج به لعلم الإمام عليه السلام في كتابه « وسيلة النجاة » ثم قال . هذا الحديث صحيح على رأي الحاكم وقال ابن حجر : حسن . ولم يذكر شيئاً من كلف الغمز فيه مومياً إلى فسادها .

١٢٧- القاضي نساء الله باني بني المتوفى ١٢٢٥ ، ذكره في غير موضع من كتابه « ألسيف المسلول » وذكر تصحيح الحاكم إتياء وتضعيف من ضعفه واختيار ابن حجر حسنه ثم قال مامعناه : الصواب ما اختاره ابن حجر نظراً إلى السند ، وأما نظراً إلى كثرة الشواهد فيمكننا الحكم بالصحة .

١٢٨- عبدالعزيز بن ولي الله الدهلوي ، ذكره في جواب سؤال سئل عنه ^(١) وفي رسالة كتبها في عقايد والده أئشاء ولي الله .

١٢٩- الشيخ جواد سابط بن إبراهيم سابط الساباطي الحنفي ، ذكره في « البراهين الساباطية » .

١٣٠- عمر بن أحمد الخرپوتي الحنفي ، في كتاب « عصيدة الشهدة في شرح قصيدة

البردة « قال في شرح قوله :

فأق النبيين في خلق وفي خلق * ولم يدانوه في علم ولا كرم .
: اعلم أن بيان علمه ثابت بقوله تعالى : وعلمك ما لم تكن تعلم ، وقوله ﷺ
أنا مدينة العلم . الحديث وغير ذلك .

١٣١- القاضي محمد بن علي الشوكاني الصنعاني المتوفى ١٢٥٠ ، ذكره في « الفوائد
المجموعة في الأحاديث الموضوعة » وحسنه .

١٣٢- محمد رشيد الدين خان الدهلوي ، في « إيضاح لطافة المآل » .

١٣٣- جمال الدين أبو عبد الله محمد بن عبد العلي القرشي المعروف بميرزا حسن
علي اللكهنوي ، عدّه من مناقب أمير المؤمنين في « تفريح الأحياء بمناقب الآل والأصحاب »
واختار حسنه .

١٣٤- نور الدين إسماعيل بن السليمان ، ذكره في « الدرّ اليتيم » نقلاً عن أبي
نعيم والحاكم و الخطيب من دون غمز فيه .

١٣٥- ولي الله بن حبيب الله بن محب الله بن ملا أحمد عبد الحق السهاري اللكهنوي
المتوفى ١٢٧٠ ؛ عدّه من مناقب أمير المؤمنين في كتابه « مرآة المؤمنين » ثم قال ما
معناه : والذي زادوا عليه في بعض الروايات من مناقب الصحابة موضوع مفترى على ما
في الصواعق .

١٣٦- شهاب الدين السيّد محمود بن عبد الله آل لوسي البغدادي المتوفى ١٢٧٠
في تفسيره « روح المعاني » يسمي علياً ﷺ بباب مدينة العلم عند البحث عن رؤية
اللوح في ج ٢٧ ص ٣ من الطبعة المنيرية .

١٣٧- الشيخ سليمان بن إبراهيم الحسيني البلخي القندوزي المتوفى ١٢٩٣
ذكره بطرق كثيرة في « بنايع المودة » ص ٦٥ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٤٠٠ ، ٤١٩ نقلاً عن جمع
من الحفاظ والأعلام تنتهي إسنادهم إلى أمير المؤمنين ، وابن عباس ، وجابر بن عبد الله ،
وحذيفة بن اليمان ، والحسن بن علي ، وابن مسعود . وأنس بن مالك ، وعبد الله بن عمر ،
١٣٨- الشيخ سلامة الله البدايوني ، أسمى أمير المؤمنين ﷺ في كتابه [معركة
الآراء] بباب مدينة العلم أخذاً بالحديث .

١٣٩- ألسيد أحمد زيني دحلان المكي الشافعي المتوفى ١٣٠٤ ، في [الفتوحات الإسلامية] ص ٥١٠ .

١٤٠- المولوي حسن الزمان ، ذكره في « القول المستحسن في فخر الحسن » وعده من المشهور الصحيح وقال : صححه جماعات من الأئمة وعده منها ابن معين ، والخطيب ، وابن جرير ، والحاكم ، والفيروز آبادي في النقد الصحيح . ثم قال : واقتصر على تحسينه العلائي والزر كشي وابن حجر في أقوام أخررداً على ابن الجوزي .
١٤١- الشيخ علي بن سليمان المغربي المالكي الشاذلي ، ذكره في كتابه « نفع قوت المفتدي على صحيح الترمذي » .

١٤٢- الشيخ عبدالغني أفندي الفنيمي ، حكاه عنه سليم محمد أفندي في « قرّة الأعيان » المطبوع في القسطنطينية سنة ١٢٩٧ .

١٤٣- الشيخ محمد حبيب الله بن عبدالله اليوسفي المدني الشنقيطي المصري في « كفاية الطالب لمناقب علي بن أبي طالب » ص ٤٨ .

توجد كلمات كثيرة من هؤلاء الأعلام حول الحديث في الجزء الخامس من « عقبات الأنوار » لسيدنا العالم الحجة المجاهد الأكرم السيد ميرحامد حسين الموسوي المكنوي المتوفى ١٣٠٦ .



صححة الحديث

نص غير واحد من هؤلاء الأعلام بصحة الحديث من حيث السند، وهناك جمع يظهر منهم إختبارها، وكثيرون من أولئك يرون حسنه مصرحين بفساد الغمز فيه، وبطلان القول بضعفه، وممن صححه :

- ١- الحافظ أبو زكريا يحيى بن معين البغدادي المتوفى ٢٣٣ ، نص على صحته كما ذكره الخطيب وأبو الحجاج المزي وابن حجر وغيرهم .
- ٢- أبو جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى ٣١٠ ، صححه في تهذيب الآثار .
- ٣- أبو عبد الله الحاكم النيسابوري المتوفى ٤٠٥ ، صححه في المستدرک .
- ٤- الحافظ الخطيب البغدادي المتوفى ٤٦٣ ، عدّه ممن صححه المولوي حسن زمان في القول المستحسن .

- ٥- الحافظ أبو محمد الحسن السمرقندي المتوفى ٤٩١ ، في بحر الأسانيد .
- ٦- مجد الدين الفيروز آبادي المتوفى ٨١٦ ، صححه في النقد الصحيح .
- ٧- الحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى ٩١١ ، صححه في جمع الجوامع كما مرّ .

- ٨- السيد محمد البخاري ، نص على صحته في «تذكرة الأبرار» .
 - ٩- الأمير محمد اليماني الصنعاني المتوفى ١١٨٢ ، صرح بصحته في «الرؤضة النديّة» .
 - ١٠- المولوي حسن الزمان ، عدّه من المشهور الصحيح في القول المستحسن .
- وممن يظهر منه إختبار صحته :

- ١١- أبو سالم محمد بن طلحة القرشي المتوفى ٦٥٢ .
- ١٢- أبو المظفر يوسف بن قزاوغلي المتوفى ٦٥٤ .
- ١٣- الحافظ صلاح الدين العاصمي المتوفى ٧٦١ .
- ١٥- شمس الدين محمد الجزري المتوفى ٨٣٣ .
- ١٦- شمس الدين محمد السخاوي المتوفى ٩٠٢ .

١٧- فضل الله بن روزبهان الشيرازي .

١٨- أَلَمْتَقِي الهِنْدِي عَلِيُّ بْنُ حَسَامِ الدِّينِ المَتَوْقِي ٩٧٥ .

١٩- ميرزا محمد البَدْخْشَانِي .

٢٠- ميرزا محمد صدر العالم .

٢١- ثناء الله باني بتي الهندي .

لفظ الحديث

١- عن الحرث وعاصم عن عليٍّ عليه السلام مرفوعاً : إنَّ الله خلَقني وعليّ من شجرة أنا أصلها ، وعليٌّ فرعها ، والحسن والحسين نمرتها ، والشيعة ورقها ، فهل يخرج من الطيّب إلّا الطيّب ؟ وأنا مدينة العلم وعليٌّ بابها ، فمن أراد المدينة فليأتها من بابها .
وفي لفظ حذيفة عن عليٍّ عليه السلام : أنا مدينة العلم وعليٌّ بابها ، ولا تؤتى البيوت إلّا من أبوابها .

وفي لفظ آخر له عليه السلام : أنا مدينة العلم وأنت بابها ، كذب من زعم أنّه يصل إلى المدينة إلّا من قِبَل الباب .

وفي لفظ له عليه السلام : أنا مدينة العلم وأنت بابها ، كذب من زعم أنّه يدخل المدينة بغير الباب قال الله عزَّ وجلَّ : واتوا البيوت من أبوابها .

٢- عن ابن عباس : أنا مدينة العلم وعليٌّ بابها ، فمن أراد العلم فليأت بابَه «الباب»
وفي لفظ عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس : يا عليٌّ أنا مدينة العلم وأنت بابها ، ولن تؤتى المدينة إلّا من قِبَل الباب .

٣- عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الحديبية وهو آخذٌ بيد عليٍّ يقول : هذا أمير البررة ، وقاتل الفجرة ، منصورٌ من نصره . مخذولٌ من خذله ، ثمَّ مدَّ بها صوته فقال : أنا مدينة العلم وعليٌّ بابها ، فمن أراد البيت فليأت الباب .
وفي لفظ له : أنا مدينة العلم وعليٌّ بابها ، فمن أراد العلم فليأت الباب .

وهناك أحاديث أخرى أخرجه الأعلام في تأليفهم القيمة تعاضد صحة هذا الحديث منها

- ١- أنادار الحكمة وعليٌ بابها ^(١) .
 - ٢- أنادار العلم وعليٌ بابها ^(٢) .
 - ٣- أناميزان العلم وعليٌ كفتاه ^(٣) .
 - ٤- أناميزان الحكمة وعليٌ لسانه ^(٤) .
 - ٥- أنا المدينة وأنت الباب ، ولا يؤتى المدينة إلا من بابها ^(٥) .
 - ٦- في حديث : فهو باب « مدينة » علمي ^(٦) .
 - ٧- عليٌ أخي ومنّي وأنا من عليٍّ فهو باب علمي ووصيتي .
 - ٨- عليٌ باب علمي ومهيّئ لأمتي ما أرسلت به من بعدي ^(٧) .
 - ٩- أنت باب علمي . قاله عليه السلام لعلي عليه السلام في حديث أخرجه . الخر كوشي ، و أبو نعم ، والديلمي ، والخوارزمي ، وأبو العلاء الهمداني ، وأبو حامد الصالحات ، وأبو عبدالله الكنجي ، والسيد شهاب الدين صاحب توضيح الدلائل ، والقندوزي .
 - ١٠- يالأم سلمة اشهدي واسمعي هذا عليٌ أمير المؤمنين ، و سيد المسلمين ، و عيبة علمي « وعاء علمي » وبابي الذي أوتي منه .
- أخرجه أبو نعم ، والخوارزمي في المناقب ، والرافعي في التدوين ، والكنجي في المناقب ، والحموي في فرائد السمطين ، وحسام الدين المحلي ، وشهاب الدين في توضيح الدلائل ، والشيخ محمد الحفني في شرح الجامع الصغير وقال في حاشية شرح العزيزي ص ٢٤١٧ : حديث العيبة أي : وعاء علمي الحافظ له ، فإنه مدينة العلم ولذا كانت الصحابة تحتاج إليه في تلك المشكلات ولذا كان يسأله سيّدنا معاوية في زمن الواقعة
- (١) أخرجه الترمذي في جامعه الصحيح ٢ ص : ٢١٤ ، وأبو نعم في حلية الأولياء ١ ص ٦٤ ، والبغوي في مصابيح السنة ٢ ص ٢٧٥ ، وجمع آخر تروبو حديثهم على ستين من الحفاظ وأمة الحديث
 - (٢) أخرجه البغوي في مصابيح السنة كما ذكره الطبري في ذخاير العقبى ص ٧٧ وآخرون
 - (٣) أخرجه الديلمي في فردوس الاخبار مسنداً عن ابن عباس مرفوعاً وتبعه جمع وقلوه عنه كالعلواني في كشف الغطاء ١ ص ٢٠٤ وغيره .
 - (٤) ذكره الغزالي في الرسالة العقلية وحكاه عنه البيهقي في شرح الديوان المنسوب إلى أمير المؤمنين .
 - (٥) أخرجه العاصمي أبو محمد في كتابه « زين الفتى في شرح سورة هل أتى » .
 - (٦) أخرجه الفقيه ابن الغزالي ، وأبو المؤيد الخوارزمي ، وذكره القندوزي في الإنبايع ص ٧١
 - (٧) كنز العمال ٦ ص ١٥٦ ، والقول الجلي في فضائل علي السبطي جملة الحديث الثامن والثلاثين من الكتاب .

عن المشكلات فيجيبه فتقول له جماعته : مالك تجيب عدوَّنا؟ فيقول : أما يكفيكم أنه يحتاج إلينا؟ ووقع له فكُ مشكلات مع سيِّدنا عمر ، فقال : ما أبقاني الله إلى أن أدرك قوماً ليس فيهم أبو الحسن ، أو كما قال ، فقد طلب أن لا يعيش بعده ، ثم ذكر قضايا منها حديث اللطم (١) وحديث قد أمر سيِّدنا عمر برجم زانية «يأتي بتمامه» فقال سيِّدنا عمر : لولا عليُّ لهلك عمر .

وقال المناوي في فيض التقدير ٤ ص ٣٥٦ : عليُّ عيبة علمي . أي : مظنة استقصاحي وخاصيتي ، وموضع سري ، ومعدن نفائسي ، والعيبة ما يحرز الرُّجل فيه نفائسه قال ابن دريد : وهذا من كلامه الموجز الذي لم يسبق ضرب المثل به في إرادة اختصاصه بأموره الباطنة التي لا يطلع عليها أحدٌ غيره ، وذلك غايةً في مدح عليٍّ ، وقد كانت ضمائر أعدائه منطوية على اعتقاد تعظيمه ، وفي شرح الهزبة : إنَّ معاوية كان يُرسل يسأل عليّاً عن المشكلات فيجيبه فقال أحد بنيهِ : تجيب عدوَّك؟ قال : أما يكفيننا أن احتاجنا وسألنا؟ .

١١- أنامدينة الفقه وعليُّ بابها ، ذكره أبوالمظفر سبط ابن الجوزي في التذكرة ص ٢٩ ، وأخرجه ابن بطّانة العكبري بإسناده عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن عن عليٍّ ، وأبو الحسن علي بن محمد الشهير بابن عراق في تنزيه الشريعة .



ما عشت أراك الدهر عجباً

ماعساني أن أقول في متعّف يحسب نفسه فقيهاً من فقهاء الإسلام وبين يديه هذه الأحاديث وأمثالها الجمّة من الصحاح والحسان المذكورة في الجزء الثالث صحيفة ٩٥ - ١٠٠ وما أسلفناه هنا وهناك من كلمات الصحابة ومن إجماع الأمة الإسلامية جمعاء على ورائة أمير المؤمنين عليه السلام علم النبي الأعظم عليه السلام فيصفح عن تلكم النصوص كلها، ويرى في الأمة من الصحابة وحتى اليوم من هو أعلم من أمير المؤمنين.

ماعساني أن أقول في رجل يؤلف كتاباً من المخاريق والمخازي ويسميه [الوشية] غير مكترث لمفيدة مساهته، ولا متحاش عن كشف سوءته؟ بل يتبهج ويتبجح عند قومه بالرد على الشيعة، ولم يدر المغفل أنه شوه سمعتهم، وسوء صحيفه تاريخهم بتلك الوقعة بالوشية، غير شاعر بأن بحاثه التنقيب سيميط الستر عن أكاذيبه وتقولاته، ويسمه بسمة العار، ووسمة الشار.

قال: كان عمر أقره الصحابة وأعلم الصحابة في زمنه على الإطلاق، وإنما كان أعرف الفقهاء بمواقع السنن والقرآن الكريم، وكان مدّة عمره في جميع أموره يعمل بالكتاب والسنة، وكان يعرف مواقع السنن ويفهم معاني الكتاب. «ن ط».

هذه الجمل الأربع إلتهطناها من سفاشفه المعنونة بـ «الخلافة الراشدة» من صحيفة «ون - ه س» ونحن لا ننكر لعمر بن الخطاب فقهاً ولا علماً شأن كل مسلم عاصر النبي الأعظم وعاشره إن لم يُلْهِه عنه الصّفق بالأسواق، وإنما نود أن نعرفه - إن وسعنا - بما وصفه الرجل بعد ما عرف في الملا بالخلافة الراشدة، ومن حملة ذلك العبء الثقيل، غير أن ما حفظته غصون الكتب والمعاجم لا يتفق مع هذه المزمعة، والتاريخ الصحيح يوجّهنا إلى غير شطر ولّى الرجل إليه وجهه، ويبيدنا عن محسبته بُمَد المشرقين، ويسمعنا قول الخليفة نفسه من وراء ستار قيق: كل الناس أقره من عمر حتى ربّات الحجال^(١) فنحن نقدّم إلى رواد الحقيقة آثاراً تُعرف مهين الطريق، وتُعرف عن جليلة الحال.

نوادير الأثر في علمه عمر

١

رأي الخليفة في فاقد الماء

أخرج الإمام مسلم في صحيحه في باب التيمم بأربعة طرق عن عبد الرحمن بن أبيزي : إن رجلاً أتى عمر فقال : إنني أجنبت فلم أجد ماءً ؟ فقال عمر : لا تصل . فقال عمار : أما تذكر يا أمير المؤمنين ! إذ أنا وأنت في سرية فاجنبنا فلم نجد ماءً فأما أنت فلم تصل ، وأما أنا فتمعمت في التراب وصليت ، فقال النبي ﷺ : إنما كان يكفيك أن تضرب يديك الأرض ثم تنفخ ثم تمسح بهما وجهك وكفّيك ؟ فقال عمر : أتق الله يا عمار ! قال : إن شئت لم أحدث به ؟ .

وفي لفظ : قال عمار : يا أمير المؤمنين ! إن شئت لما جعل الله عليّ من حقك أن لا أحدث به أحداً ؟ ولم يذكر .

سنن أبي داود ١ ص ٥٣ . سنن ابن ماجه ١ ص ٢٠٠ . مسند أحمد ٤ ص ٢٦٥ . سنن النسائي ١ ص ٥٩ ، ٦١ . سنن البيهقي ١ ص ٢٠٩ .

صورة أخرى :

كنا عند عمر فأتاه رجل فقال : يا أمير المؤمنين ! إنما نمكث الشهر والشهرين ولا نجد الماء ؟ فقال عمر : أما أنا فلم أكن لأصلي حتى أجد الماء . فقال عمار : يا أمير المؤمنين تذكر حيث كنا بمكان كذا ونحن نرعى الأبل فتعلم إننا أجنبنا ؟ قال : نعم ، قال : فإني تمرغت في التراب فأتييت النبي ﷺ فحدثته فضحك وقال : كان الطيب كافيك وضرب بكفيه الأرض ثم نفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وبعض ذراعه ؟ قال : أتق الله يا عمار ، قال يا أمير المؤمنين ! إن شئت لم أذكره ما عشت أو ما حييت ؟ قال : كلا والله ولكن نوليك من ذلك ما توليت .

مسند أحمد ٤ ص ٣١٩ . سنن أبي داود ١ ص ٥٣ . سنن النسائي ١ ص ٦٠ .

تحريف و تدجيل

هذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه ١ ص ٤٥ في باب : المتيّم هل ينفخ فيهما ، وفي أبواب بعده غير أنّه راقه أن يحرّفه صوتاً لمقام الخليفة فحذف منه جواب عمر : لاتصل - أو : - أمّا أنا فلم أكن لأصلي - ذاهلاً عن أن كلام عمار عندئذ لا يرتبط بشيء ، ولعلّ هذا عند البخاري أخف وطأة من إخراج الحديث على ما هو عليه .

وذكره البيهقي عرفاً في سننه الكبرى ١ ص ٢٠٩ نقلاً عن الصحيحين ، وأخرجه النسائي في سننه ١ ص ٦٠ وفيه مكان جواب عمر : فلم يدر ما يقول . وأخرجه البغوي في المصايح ١ ص ٣٦ وعدّه من الصحاح غير أنّه حذف صدر الحديث وذكر مجيء عمار إلى رسول الله ﷺ فحسب .

و ذكره الذهبي في تذكرته ٣ ص ١٥٢ عرفاً وأردفه بقوله : قال بعضهم : كيف ساغ لعمارة أن يقول مثل هذا فيحلّ له كتمان العلم ؟ والجواب : إن هذا ليس من كتمان العلم فإنّه حدث به واتصل بالله الحمد بنا ، وحدث في مجلس أمير المؤمنين ، وإنما لطف عمر بهذا لعلمه أنّه كان ينهى عن الإكثار من الحديث خوف الخطأ ، ولئلا يتشاغل الناس به عن القرآن .

قال الأميني : هناك شيء هام أمثال هذه الكلمات المزخرفة والأبحاث الفارغة المعدة لتعمية البسطاء من القرّاء عمّا في التاريخ الصحيح ، ليت شعري ما أغفلهم عن قول عمر : لاتصل - أو : - أمّا أنا فلم أكن لأصلي ؟ يقول وهو أمير المؤمنين والمسئلة سهلة جداً عامّة البلوى شائعة . وما أغفلهم عن قوله لعمار : اتق الله يا عمار ؟ وعن تركه الصلّاة يوم أجنب في السريّة بعد ما جاء الإسلام بالطهورين ؟ وعن جهله بآية التيمّم وحكم القرآن الكريم ؟ وعن غرضه البصر عن تعليم النبي ﷺ عماراً بكيفية التيمّم ؟ ما أذهلهم عن هذه الطامعات الكبرى وأشغلهم بعمار وكلمته ؟ نعم الحبّ يُعمى ويُصم ، ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضلّ سبيلاً .

ويظهر من العيني في عمدة القاري ٢ ص ١٧٢ ، وابن حجر في فتح الباري ١ ص ٣٥٢ نبوت تينك الفترتين^(١) من لفظ عمر في الحديث ولذلك جعلاه مذهباً له ، قال العيني :

(١) اعني قول عمر : لاتصل . وقوله : أمّا أنا فلم أكن لأصلي حتى أجد الماء .

فيه [يعني في الحديث] أن عمر رضي الله عنه لم يكن يرى للجنب التيمم لقول
عمار له : فأما أنت فلم تصل ، وقال : إنه جعل آية التيمم مختصة بالحدث الأصغر
أدى إجهاده إلى أن الجنب لا يتيمم .

وقال ابن حجر : هذا مذهب مشهور عن عمر .

يُعرب الحديث عن أن هذا الإجهاد من الخليفة كان في حياة رسول الله ﷺ
وهو أعجب شيء طرق أذن الدهر ، كيف أكمل الله دينه ومثل مسألة التيمم العامة
البلوى كانت غير معلومة في حياة النبي ﷺ ، وبقي فيها مجالا لمثل الخليفة أن يجهل
بها أو يجتهد فيها ؟ وكيف فتح باب الإجهاد بمصراعيه على الأمة مع وجوده ﷺ
بين ظهرانيها ؟

فهل سأل الرجل رسول الله بعد ما خالفه عمار ، ورآه يتممك بالتراب فيصلي ؟
وهل أخبره عمار يوم أجابا بما علمه رسول الله من هديه وسنته في التيمم ؟
وهل أعلم رسول الله ترك عمر الصلاة - وهي أهم الفرائض وأكملها - مهما جنب
ولم يجد الماء ، وأخبره بما جاء به الإسلام وقرّر في شرعه المقدس ؟

وهل سأل عمر بعده ﷺ رجلا خالفوه في رأيه هذا مثل علي أمير المؤمنين
وابن عباس وأبي موسى الأشعري والصحابة كلهم غير عبد الله بن مسعود ؟
وهل كان عمل أولئك القائلين بالتيمم على الجنب الفاقد للماء اتباعا للسنة
الثابتة المسموعة من رسول الله ؟ أو كان مجرد رأي وإجهاد أيضا لدة إجهاد الخليفة ؟
وهل كان الخليفة يثق بعمار يوم أخبره عن سنة رسول الله ﷺ فلم يعدل عن رأيه ؟
ولم ير ابن مسعود أن عمر قنع بقول عمار ^(١) .

وهل خفي على الخليفة ما أخرجه البخاري في صحيحه عن عمران بن الحصين ؟
قال : إن رسول الله ﷺ رأى رجلا معترلا لم يصل في القوم فقال : يا فلان هامنك أن
تصلي في القوم ؟ فقال : يا رسول الله أصابتنى جنابة ولا ماء ، فقال : عليك بالصعيد فإنه
يكفيك ^(٢) .

(١) صحيح البخاري ، صحيح مسلم ، سنن البيهقي ١ ص ٢٢٦ ، تبيين الوصول ٣ ص ٩٧ .

(٢) صحيح البخاري ١ ص ١٢٩ ، صحيح مسلم ، مسند أحمد ٤ ص ٤٣٤ ، سنن النسائي

١ ص ١٧١ ، سنن البيهقي ١ ص ٢١٩ ، تبيين الوصول ٣ ص ٩٨ .

وهل عزب عنه ما رواه سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ؟ قال : جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : إنا نكون في الرَّمْل وفينا الحامض والجنب والنفساء فيأتي علينا أربعة أشهر لا نجد الماء ؟ قال : عليك بالتراب يعني التيمم .
وفي لفظ آخر : إن أعراباً أتوا النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله إنا نكون في هذه الرَّمْل لا نقدر على الماء ولا نرى الماء ثلاثة أشهر أو أربعة أشهر وفيها النفساء والحامض والجنب ؟ قال : عليكم بأرض .

و في لفظ الأعمش : جاء الأعراب إلى النبي ﷺ فقالوا : إنا نكون بالرَّمْل ونعزب عن الماء الشهرين والثلاثة وفينا الجنب والحامض ؟ فقال : عليكم بالتراب ^(١) .
وهل ذهب عليه ما أخبر به أبوذر من السنة ؟ قال : كنت أعزب عن الماء ومعي أهلي فتصيبني الجنابة فأصلي بغير طهور فأثيت النبي ﷺ بنصف النهار وهو في رَهْط من أصحابه وهو في ظل المسجد فقال : أبوذر ؟ فقلت : نعم هلكت يا رسول الله ! فقال : وما أهلكك ؟ قال : إني كنت أعزب عن الماء ومعي أهلي فتصيبني الجنابة فأصلي بغير طهور فأمر لي رسول الله ﷺ بماء فجاءت به جارية سوداء بعس يتخضض ما هو بملآن فتستترت إلى بعيري فاغتسلت ثم جئت فقال رسول الله ﷺ : يا أباذر إن الصعيد الطيب طهور وإن لم تجد الماء إلى عشر سنين فاذا وجدت الماء فامسسه جلدك ^(٢) .

م - وهلا قرع سمعه حديث الأسقع ؟ قال : كنت أرْحَلُ للنبي ﷺ فأصابني جنابة فقال النبي ﷺ : رَحَلْ لَنَا يَا أُسْقَع . فقلت : بأبي أنت وأمي أصابني جنابة وليس في المنزل ماء . فقال : تعال يا أُسْقَع ! أَعْلَمَكِ التيمم مثل ما علمني جبرئيل ، فأثيته فحاني عن الطريق قليلاً فعلمني التيمم ^(٣) .

وقيل كل شيء آتينا التيمم إحدیهما في سورة النساء آية ٤٣ وهي قوله :
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ
وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ

(١) سنن البيهقي ١ ص ٢١٦ ، ٢١٧ .

(٢) سنن البيهقي ١ ص ٢١٧ ، ٢٢٠ .

(٣) تاريخ العطيبي البغدادى ٨ ص ٣٧٧ .

منكم من الغايط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفواً غفوراً .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : أنزلت هذه الآية إذا أجنب فلم يجد الماء تيمم وصلى حتى يدرك الماء فإذا أدرك الماء اغتسل ^(١) .

والآية الثانية في سورة المائدة آية ٦ وهي قوله .

يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين ، وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه .

فإن المراد من الملامسة في آية النساء هو الجماع لا محالة كما عن أمير المؤمنين وابن عباس وأبي موسى الأشعري وتبعهم في ذلك الحسن وعبيدة والشعبي وآخرون وهذا مذهب كل من نفى الوضوء بمس المرأة كأبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وزفر والثوري والأوزاعي وغيرهم . وذلك أن المولى سبحانه أسلف بيان حكم الجنب عند وجدان الماء بقوله : حتى تغتسلوا . وقوله : فاطهروا . ثم شرع في صور حكم عدم التمكن من استعمال الماء لمرض أو سفر أو فقدانه واستطردها ذكر الحدوث الأصغر بقوله : أو جاء أحد منكم من الغائط . فنوه بذكر الجنابة بقوله : أو لامستم النساء . ولو أريد به غير الجماع لكان مختزلاً عما قبله . وعبر عن الجماع باللمس المرادف للمس ^(٢) الذي أريد به الجماع فحسب في قوله تعالى : لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن . وقوله تعالى : وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن . وقوله تعالى : ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن .

ولغير واحد من فقهاء القوم وأئمتهم كلمات ضافية في المقام تكشف عن جليلة الحال تقتصر منها بكلمة الإمام أبي بكر الجصاص الحنفي الموفقى ٣٧٠ قال في أحكام القرآن ٢ ص ٤٥٠ - ٤٥٦ :

(١) سنن البيهقي ١ ص ١٦٦ .

(٢) راجع معاجم اللغة .

أما قوله تعالى «أولامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً فإن السلف قد تنازعوا في معنى الملامسة المذكورة في هذه الآية فقال عليّ وابن عباس وأبو موسى والحسن وعبيدة والشعبي : هي كناية عن الجماع وكانوا لا يوجبون الوضوء لمن مس امرأته . وقال عمر وعبد الله بن مسعود : المراد اللبس باليد وكانا يوجبان الوضوء بمس المرأة ولا يريان للجنب أن يتيمم ، فمن تأوله من الصحابة على الجماع لم يوجب الوضوء من مس المرأة ، ومن حمله على اللبس باليد أوجب الوضوء من مس المرأة ولم تجز التيمم للجنب .

ثم أثبت عدم نقض الوضوء بمس المرأة على كل حال للشهوة أو لغير شهوة بالسنة النبوية فقال : اللبس يحتمل الجماع على ما تأوله عليّ وابن عباس وأبو موسى . و يحتمل اللبس باليد على ما روي عن عمر وعبد الله بن مسعود ، فلم يروى عن النبي ﷺ أنه قبل بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ . أبان ذلك عن مراد الله تعالى .

ووجه آخر يدل على أن المراد منه الجماع وهو أن اللبس وإن كان حقيقة للبس باليد فإنه لما كان مضافاً إلى النساء وجب أن يكون المراد منه الوط . كما أن الوط حقيقة المشي بالأقدام فإذا أضيف إلى النساء لم يعقل منه غير الجماع ، كذلك هذا ونظيره قوله تعالى وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ، يعني من قبل أن تجامعهن .

وأيضاً فإن النبي ﷺ أمر الجنب بالتيمم في أخبار مستفيضة ومتى ورد عن النبي ﷺ حكم ينتظمه لفظ الآية وجب أن يكون فعله إنما صدر عن الكتاب كما أنه قطع السارق وكان في الكتاب لفظ يقتضيه كان قطعه معقولاً بالآية وكسائر الشرايع التي فعلها النبي ﷺ مما ينطوي عليه ظاهر الكتاب .

ويدل على أن المراد الجماع دون لمس اليد إن الله تعالى قال : إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم . إلى قوله : وإن كنتم جنباً فاطهروا . أبان به عن حكم الحدث في حال وجود الماء ثم عطف عليه قوله : وإن كنتم مرضى أو على سفر . إلى قوله : فتيمموا صعيداً طيباً . فأعاد ذكر حكم الحدث في حال عدم الماء فوجب أن يكون قوله : أولامستم النساء على الجنبات لتكون الآية منتظمة لهما مبينة لحكمهما في حال وجود الماء وعدمه ، ولو كان المراد اللبس باليد لكان ذكر التيمم مقصوراً على حال الحدث

دون الجنابة غير مفيد لحكم الجنابة في حال عدم الماء ، وحمل الآية على فائدين أولى من الاقتصار بها على فائدة واحدة ، وإذا ثبت أن المراد الجماع انتفى اللبس باليد لما بينا من امتناع إرادتهما بلفظ واحد .

فإن قيل : إذا حمل على اللبس باليد كان مفيداً لكون اللبس حدثاً وإذا جعل مقصوداً على الجماع لم يفد ذلك ، فالواجب على قضيتك في اعتبار الفائدين حمله عليهما جميعاً فيفيد كون اللبس حدثاً ، ويفيد أيضاً جواز التيمم للجنب ، فإن لم يجز حمله على الأمرين لما ذكرت من اتفاق السلف على أنهما لم يرادا ولا امتناع كون اللفظ مجازاً وحقيقة أو كناية وصريحاً ، فقد ساويناك في إثبات فائدة مجددة بحمله على اللبس باليد مع استعمالنا حقيقة اللفظ فيه ، فما جعلك إثبات فائدة من جهة إباحة التيمم للجنب أولى ممن أثبت فائدته من جهة كون اللبس باليد حدثاً ؟ .

قيل له : لأن قوله تعالى : إذا قمتم إلى الصلاة مفيدٌ لحكم الأحداث في حال وجود الماء ونصٌ مع ذلك على حكم الجنابة ، فلا أولى أن يكون ما في نسق الآية من قوله : أوجاء أحد منكم من الغائط . إلى قوله : أؤامستم النساء . بياناً لحكم الحدث والجنابة في حال عدم الماء . كما كان في أول الآية بياناً لحكمهما في حال وجوده ، وليس موضع الآية في بيان تفصيل الأحداث ، وإنما هي في بيان حكمهما وأنت متى حملت اللبس على بيان الحدث فقد أزلتها عن مقتضاها وظاهرها فلذلك كان ما ذكرناه أولى ؟

ودليل آخر على ما ذكرناه من معنى الآية وهوانها قد قرئت على وجهين : أؤامستم النساء . ولمستم . فمن قرأ : أؤامستم . فظاهره الجماع لا غير ، لأن المفاعلة لا تكون إلا من اثنين إلا في أشياء نادرة كقولهم : قاتله الله و جازاه عافاه الله ونحو ذلك ، وهي أحرف معدودة لا يقياس عليها غيرها ، والأصل في المفاعلة أنهما اثنين كقولهم : قاتله وضاربه ، وسالمة ، وصالحه ، ونحو ذلك ، وإذا كان ذلك حقيقة اللفظ فالواجب حمله على الجماع الذي يكون منهما جميعاً ، ويدل على ذلك أنك لا تقول لامست الرجل و لامست الثوب إذا مسسته يديك لا نفرادك بالفعل ، فدل على أن قوله : أؤامستم . بمعنى أؤامستم النساء فيكون حقيقته الجماع ؛ وإذا صح ذلك وكانت قراءة من قرأ :

أولستم . يحتمل اللّمس باليد ويحتمل الجماع وجب أن يكون ذلك محمولاً على ما لا يحتمل إلا معنى واحد لأنّ ما لا يحتمل إلا معنى واحداً فهو المحكم ، وما يحتمل معنيين فهو المتشابه ، وقد أمرنا الله تعالى بحمل المتشابه على المحكم و ردّه إليه بقوله : هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هنّ أمّ الكتاب . الآية . فلما جهل المحكم أمّا للمتشابه فقد أمرنا بحمله عليه ، و ذمّ متبوع المتشابه باقتضاره على حكمه بنفسه دون ردّه الى غيره بقوله : فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه . فثبت بذلك أن قوله « أولستم » لما كان عتملاً للمعنيين كان متشابهاً وقوله « أو لا مستم » لما كان مقصوداً في مفهوم اللسان على معنى واحد كان محكماً ، فوجب أن يكون معنى المتشابه ميّناً عليه .

ويدلّ على أن اللّمس ليس يحدث : أن ما كان حدثاً لا يختلف فيه الرّجال والنساء ولو مست امرأة امرأة لم يكن حدثاً ، كذلك مسّ الرّجل إياها ^(١) وكذلك مسّ الرّجل الرّجل ليس يحدث . فكذلك مسّ المرأة . ودلالة ذلك على ما وصفنا من وجهين : أحدهما إنّنا وجدنا الأحداث لا تختلف فيها الرّجال والنساء فكل ما كان حدثاً من الرّجل فهو من المرأة حدث ، وكذلك ما كان حدثاً من المرأة فهو حدث من الرّجل ، فمن فرق بين الرّجل والمرأة فقله خارج عن الأصول ، ومن جهة أخرى : أن العلة في مسّ المرأة المرأة والرّجل الرّجل إنّما مباشرة من غير جماع فلم يكن حدثاً كذلك الرّجل والمرأة . ا هـ .

فترى بعد هذه كلّها أن رأي الخليفة شاذّ عن الكتاب والسنة الثابتة وإجماع الأئمة ، وإجتهاؤ بعض تجاه النصوص المسكّمة ، و لذلك خالفته الأئمة الإسلامية جمعا من يومها الأوّل حتّى اليوم ، وأصفت على وجوب التيمّم على الجنب الناقد للماء ولم يتبعه فيما رآه أحد إلا عبد الله بن مسعود - إن صحّت النسبة إليه - .

ويظهر من صحيحة الشيخين - البخاري ومسلم - عن شقيق أن الإجتهاؤ المذكور في آيتي التيمّم والتأويل في قوله [أو لا مستم] كما ذكر من مختلفات التابعين ومن بعدهم ، وكان مفاداً لا يتين متفقاً عليه عند الصحابة ولم يكن قطّ اختلاف بينهم فيه وإنما كره

(١) يعنى ليس يحدث بالنسبة الى المرأة .

عمر وتابعه الوحيد التيمم للجنب الفاقد للماء لغاية أخرى .

قال شقيق : كنت بين عبد الله بن مسعود وأبي موسى رضي الله عنهما فقال أبو موسى : أرايت يا أبا عبد الرحمن ؟ لو أن رجلاً أجنب فلم يجد الماء شهراً كيف يصنع بالصلاة ؟ فقال لا يتيمم وإن لم يجد الماء شهراً . فقال أبو موسى : كيف بهذه الآية في سورة المائدة ؟ فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيداً طيباً ؟ قال عبد الله : لو رخص لهم في هذا الآية لأوشك إذا برد عليهم الماء أن يتيمموا بالصعيد . فقال له أبو موسى : وإنما كرهتم هذا لذا ؟ قال : نعم . فقال أبو موسى لعبد الله : ألم تسمع قول عمار له رضي الله عنهما : بعثني رسول الله ﷺ فأجنب فلم أجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تتمرغ الدابة ثم أتيت رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك ، فقال : إنما كان يكفيك أن تصنع هكذا ، وضرب بكفيه ضربة على الأرض ثم نفضها ثم مسح بها ظهر كفيه بشماله : وظهر شماله بكفيه ثم مسح بهما وجهه ، فقال عبد الله : أفلم تر عمر لم يقنع بقول عمار ؟

صورة أخرى للبخاري :

قال شقيق : كنت عند عبد الله وأبي موسى فقال له أبو موسى : أرايت يا أبا عبد الله إذا أجنب فلم يجد ماء كيف يصنع ؟ فقال عبد الله : لا يصلي حتى يجد الماء . قال أبو موسى : فكيف تصنع بقول عمار ؟ حين قال له النبي ﷺ : كان يكفيك . قال : أو لم تر أن عمر لم يقنع منه بذلك . فقال له أبو موسى : فدعنا من قول عمار ، كيف تصنع بهذه الآية ؟ فما درى عبد الله ما يقول فقال : إنما لو رخصنا لهم في هذا لأوشك إذا برد على أحدهم الماء أن يدعه ويتيمم ، فقلت لشقيق : فأنما كره عبد الله لهذا ؟ قال : نعم ^(١)

ما أرف هذا القائل بالجنب الفاقد للماء وأشفقه عليه إذا رأى له ترك الصلاة ولولم يجد الماء شهراً ؟ وما أقساه على من برد عليه الماء وأوشك أن يتيمم ؟ فنهى عن التيمم شدة على هذا ورأفةً بذاك ، فكان ترك الجنب الفاقد للماء الصلاة وإعراضه عما في الكتاب والسنة أخف وطئة عنده من تيمم من اتخذ البرد عذراً وترك الغسل ، وكأنه أعرف بالصالح المجتمع الديني من مشرع الدين لهم ، وكأنه يرى أن الشارع

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ١٢٨ ، ١٢٩ ، صحيح مسلم ص ١١٠ ، سنن أبي داود ص

الأقدس فاتته رعاية مانئبه له من المفسدة من التيمم عند برد الماء فتداركه هذا الفقيه الصليح في الفقاها برأيه الفطير ووجعته الداحضة ، وكأنه وكأنه

٢

الخليفة لا يعرف حكم الشكوك

أخرج إمام الحنابلة أحمد في مسنده ١ ص ١٩٢ باسناده عن مكحول أن رسول الله ﷺ قال : إذا صلى أحدكم فشكل في صلاته فإن شك في الواحدة والثنتين فليجعلها واحدة ، وإن شك في الثنتين والثلاث فليجعلها اثنتين ، وإن شك في الثلاث والأربع فليجعلها ثلاثاً ، حتى يكون الوهم في الزيادة ثم يسجد سجدة قبل أن يسلم ثم يسلم . قال محمد بن إسحاق : وقال لي حسين بن عبدالله : هل أسنده لك ؟ فقلت : لا . فقال : لكنه حدثنني أن كريبا مولى ابن عباس حدثه عن ابن عباس قال : جلست إلي عمر بن الخطاب فقال : يا ابن عباس ! إذا اشتبه على الرجل في صلاته فلم يدرك أدام نقص ؟ قلت : يا أمير المؤمنين ! ما أدري ما سمعت في ذلك شيئاً ، فقال عمر : والله ما أدري - وفي لفظ البيهقي - : لا والله ما سمعت منه ﷺ فيه شيئاً ولا سألت عنه . فبينما نحن على ذلك إذ جاء عبدالرحمن بن عوف فقال : ما هذا الذي تذكران ؟ فقال له عمر : ذكرنا الرجل يشك في صلاته كيف يصنع ؟ فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا . الحديث .

وفي لفظ آخر

في مسند أحمد :

عن كريب عن ابن عباس أنه قال له عمر : يا غلام ! هل سمعت من رسول الله ﷺ أو من أحد من أصحابه إذا شك الرجل في صلاته ماذا يصنع ؟ قال : فبينما هو كذلك إذ أقبل عبدالرحمن بن عوف فقال : فيم أنتم ؟ فقال عمر : سألت هذا الغلام هل سمعت من رسول الله ﷺ أو أحد من أصحابه إذا شك الرجل في صلاته ماذا يصنع ؟ فقال عبد الرحمن : سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا شك أحدكم . الحديث (١) .

ألا تعجب من خليفة لا يعرف حكم شكوك الصلاة ، وهو مبتلى بها في اليوم والميلة خمساً ؟ ولم يهتم بأمرها حتى يسأل رسول الله ﷺ عنها إلى أن يؤل أمره إلى

(١) مسند أحمد ١ ص ١٩٠ ، ١٩٥ ، سنن البيهقي ٢ ص ٣٣٢ بدة طرق .

السؤال عن غلام لا يعرفها أيضاً فينبأ بها عبدالرحمن بن عوف ، أنا لأأدري كيف كان يفعل وهو بتلك الحال لوشك في صلاة يأتم فيها المؤمنين ؛ وطبع الحال يقضي بوقوع ذلك لكل أحد في عمره ولو دفعات يسيرة ، وأنا في بيته من الحكم البات بأعلمية رجل هذا مبلغ علمه ، وهذه سعة اطلاعه على الأحكام ، زه بأمة هذا شأن أعلمها . كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً .

٣

جهل الخليفة بكتاب الله

أخرج الحافظان ابن أبي حاتم والبيهقي عن الدلمي : أن عمر بن الخطاب رفعت إليه امرأة ولدت لستة فمهم برجمها ، فبلغ ذلك علياً فقال : ليس عليها رجم . فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فأرسل إليه فسأله فقال : قال الله تعالى : والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين . وقال : وحمله وفصاله ثلاثون شهراً . فستة أشهر حمله وحولين فذلك ثلاثون شهراً . فخلى عنها .

وفي لفظ النيسابوري والحافظ الكنجي : فصدقه عمر وقال : لولا علي لهلك عمر . وفي لفظ سبط ابن الجوزي : فخلى وقال : اللهم لا تبغني لمعضلة ليس لها ابن أبي طالب . صورة أخرى :

أخرج الحافظ عبدالرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر بإسنادهم عن الدلمي قال : رفع إلى عمر امرأة ولدت لستة أشهر فأراد عمر أن يرميها فجاءت اختها إلى علي بن أبي طالب فقالت : إن عمر يرمي أختي فانشدك الله إن كنت تعلم أن لها عنذكراً لم أخبرني به فقال علي : إن لها عنذكراً فكبرت تكبيرة سمعها عمر ومن عنده فانطلقت إلى عمر فقالت : إن علياً زعم أن لأختي عنذكراً فأرسل عمر إلى علي ما عندها ، قال : إن الله يقول : والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين . فقال : وحمله وفصاله ثلاثون شهراً . وقال : وفصاله في عامين . وكان الحمل هناسية أشهر . فتركها عمر ، قال : ثم بلغنا أنها ولدت آخر لستة أشهر .

صورة ثالثة :

أخرج الحافظان العجلي وابن السمان عن أبي حزم بن الأسود : أن عمر أراد

رجم المرأة التي ولدت لستة أشهر فقال له علي : إن الله تعالى يقول : وحمله وفصاله ثلاثون شهراً . وقال تعالى : وفصاله في عامين . فالحمل ستة أشهر والفصال في عامين . فترك عمر رجمها وقال : لولا علي لهلك عمر .

السنن الكبرى ٧ ص ٤٤٢ ، مختصر جامع العلم ص ١٥٠ ، الرِّياض النضرة ٢ ص ١٩٤ ، ذخائر العقبى ص ٨٢ ، تفسير الرازي ٧ ص ٤٨٤ ، أربعين الرازي ٤٦٦ ، تفسير النيسابوري ٣ في سورة الأحقاف ، كفاية الكنجي ص ١٠٥ ، مناقب الخوارزمي ص ٥٧ ، تذكرة السبب ص ٨٧ ، الدر المنثور ١ ص ٢٨٨ وج ٦ ص ٤٠ نقلاً عن جمع من الحفاظ ، كنز العمال ٣ ص ٩٦ نقلاً عن خمس من الحفاظ ؛ وج ٣ ص ٢٢٨ نقلاً عن غير واحد من أئمة الحديث .

العجب العجائب

أخرج الحفاظ عن بعة بن عبد الله الجهني قال : تزوج رجل من امرأة من جبهة فولدت له تماماً ستة أشهر فانطلق زوجها إلى عثمان فأمر بها أن تُرجم فبلغ ذلك علياً رضي الله عنه فأتاه فقال : ما صنع ؛ ليس ذلك عليها قال الله تبارك وتعالى : وحمله وفصاله ثلاثون شهراً وقال : والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين . فالرَّضاعة أربعة وعشرون شهراً والحمل ستة أشهر . فقال عثمان : والله ما فطنت لهذا ، فأمر بها عثمان أن ترد فوجدت قد رجمت ، وكان من قولها لاختها : يا أختي لا تجزني فوالله ما كشف فرجي أحد قط غيره ، قال : فشب الغلام بعد فاعترف الرجل به وكان أشبه الناس به قال : فرأيت الرجل بعد ويتساقط عضواً عضواً على فراشه^(١) .

أليس عاراً أن يشغل فراغ النبي الأعظم أناسٌ هذا شأنهم في القضاء ؟ أم أن العدل أن يسلب على النفس والأعراض والدِّماء رجالٌ هذا مبلغهم من العلم ؟ أم أن الإنصاف أن تفوض النواويس الإسلامية وطقوس الأئمة وربقة المسلمين إلى يد خلاص هذه سيرتهم ؟ لا والله . وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم الخيرة ، سبحان الله وتعالى

(١) أخرجه مالك في الموطأ ٢ ص ١٧٦ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٧ ص ٤٤٢ ، و أبو عمر في العلم ص ١٥٠ ، وابن كثير في تفسيره ٤ ص ١٥٧ ، وابن الدبيح في تفسير الوصول ٢ ص ٩ ، والمعنى في عدة القاري ٩ ص ٦٤٢ ، والسيوطي في الدر المنثور ٦ ص ٤٠ نقلاً عن ابن المنذر وابن أبي حاتم .

عمّا يشركون ، وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون ، فذاقوا وبال أمرهم
وإنهم عذاب أليم .

٤

إمرأة أخرى وضعت لستة أشهر

أخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن نافع بن جبير : أن ابن عباس أخبره قال :
لصاحب امرأة التي أتى بها عمر وضعت لستة أشهر فأنكر الناس ذلك فقلت لعمر :
لا تظلم ، قال : كيف ؟ قلت : اقرأ وحمله وفصاله ثلثون شهراً . والوالدة يرضعن أولادهن
حولين كاملين ، كم الحول ؟ قال : سنة . قلت : كم السنة ؟ قال : اثنا عشر شهراً ، قلت :
فأربعة وعشرون شهراً حولان كاملان ، ويؤخر الله من الحمل ماشاء ، ويقدم ، قال : فاستراح
عمر إلى قولي .

أدر المنثور سورة الأحقاف ٦ ص ٤٠ ، وأوعز إليه ابن عبد البر في كتاب
« العلم » ص ١٥٠ .

٥

كل الناس أفقّه من عمر .

عن مسروق بن الأجدع قال : ركب عمر بن الخطاب منبر رسول الله ﷺ ثم قال :
أيها الناس ما إكثاركم في صداق النساء ؟ وقد كان رسول الله ﷺ وأصحابه والصدقات
فيما بينهم أربعمئة درهم فما دون ذلك ، ولو كان إلا كثار في ذلك تقوى عند الله أو كرامة
لم تسبقوهم إليها ، فلا عرفن ما زاد رجل في صداق امرأة على أربعمئة درهم . قال :
ثم نزل فاعترضته امرأة من قريش فقالت : يا أمير المؤمنين نهيت الناس أن يزيدوا في
مهر النساء على أربعمئة درهم ؟ قال : نعم . فقالت : أما سمعت ما أنزل الله في القرآن ؟
قال : وأي ذلك ؟ فقالت : أما سمعت الله يقول : و آتيتهم إحداهن قنطاراً ؟ قال : فقال
اللهم غفرأ ، كل الناس أفقّه من عمر ، ثم رجع فركب المنبر فقال : أيها الناس اني
كنت نهيتكم أن تزيدوا النساء في صدقاتهن على أربعمئة درهم فمن شاء أن يعطي من
ماله - أو - فمن طابت نفسه فليفعل .

أخرجه أبو يعلى في مسنده الكبير ، وسعيد بن منصور في سننه ، والمحاملي في

أما عليه ، وابن الجوزي في سيرة عمر ص ١٢٩ ، وابن كثير في تفسيره ص ٤٦٧ عن أبي يعلى وقال : إسناده جيد قوي ، والبيهقي في مجمع الزوائد ص ٢٨٤ ، والسيوطي في الدر المنثور ص ١٣٣ ، وفي جمع الجوامع كما في ترتيبه ص ٨ ، وفي الدرر المنتشرة ص ٢٤٣ نقلاً عن سبعة من الحفاظ ومنهم أحمد وابن حبان والطبراني ، وذكره الشوكاني في فتح القدير ص ٤٠٧ ، والمجلوني في كشف الخفاء ص ١٦٩ نقلاً عن أبي يعلى وقال : سنده جيد ، وابن درويش الحوت في أسنى المطالب ص ١٦٦ وقال : حديث كل أحد أعلم أو أقفه من عمر . قاله عمر لما نهى عن المغالاة في الصداق وقالت امرأة : قال الله « وآتيتهم إحداهن قنطاراً » رواه أبو يعلى وسنده جيد ، وعند البيهقي منقطع .

صورة أخرى :

عن عبد الله بن مصعب قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لا تزيدوا في مهور النساء على أربعين أوقية وإن كانت بنت ذي الفضة [يعني يزيد بن الحصين الحارثي] فمن زاد ألقبت الزيادة في بيت المال ، فقامت امرأة من صف النساء طويلة في أنفها فطس فقالت : ماذا لك . قال : ولم ؟ قالت : إن الله تعالى يقول : وآتيتهم إحداهن قنطاراً . الآية . فقال عمر : امرأة أصابت ورجل أخطأ .

أخرجه الزبير بن بكار في الموفقيات ، وابن عبد البر في جامع العلم كما في مختصره ص ٦٦ ، وابن الجوزي في سيرة عمر ص ١٢٩ ، وفي كتابه : الأذكياء ص ١٦٢ ، والقرطبي في تفسيره ص ٩٩ ، وابن كثير في تفسيره ص ٤٦٧ ، والسيوطي في الدر المنثور ص ١٣٣ ، وفي جمع الجوامع كما في ترتيبه الكنز ص ٨ عن ابن بكار وابن عبد البر ، والسندي في حاشية سنن ابن ماجه ص ٥٨٤ ، والمجلوني في كشف الخفاء ص ٢٧٠ ، وج ص ١١٨ .

صورة ثالثة :

أخرج البيهقي في سننه الكبرى ص ٢٣٣ عن الشعبي قال : خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال : ألا تغالوا في صداق النساء فإنه لا يبلغني عن أحد ساق أكثر من شيء ساقه رسول الله ﷺ أو سبق إليه إلا جعلت فضل ذلك في بيت المال ثم نزل ، عرضت له امرأة من قريش فقالت : يا أمير المؤمنين أكتب الله تعالى أحق أن يتبع أو قولك ؟ قال : بل كتاب الله تعالى ، فما ذاك ؟ قالت : نبيت الناس

آثفاً أن يغالوا في صداق النساء والله تعالى يقول في كتابه : وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً . فقال عمر رضي الله عنه : كلُّ أحد أفاقه من عمر . مرتين أو ثلاثاً . الحديث . وذكره السيوطي في جمع الجوامع كما في الكنز ٨ ص ٢٩٨ نقلاً عن سنن سعيد بن منصور والبيهقي ، ورواه السندي في حاشية السنن لابن ماجة ١ ص ٥٨٣ ، والمجلوني في كشف الخفاء ١ ص ٢٦٩ وج ٢ ص ١١٨ .

صورة رابعة :

قام عمر خطيباً فقال : أيها الناس لا تغالوا بصداق النساء فلو كانت مكرمة في الدنيا أوتقوى عند الله لكان أولاكم بهار رسول الله ﷺ ، ما صدق امرأة من نساء أكثر من اثني عشر اوقية ، فقامت إليه امرأة فقالت له : يا امير المؤمنين ! لم تمنعنا حقاً جعله الله لنا ؟ والله يقول : وآتيتم إحداهن قنطاراً . فقال عمر كلُّ أحد أعلم من عمر ، ثم قال لأصحابه : تسمعونني أقول مثل القول فلا تنكروني علي حتى ترد علي امرأة ليست من أعلم النساء .

تفسير الكشاف ١ ص ٣٥٧ ، شرح صحيح البخاري للقسطلاني ٨ ص ٥٧ .

صورة خامسة :

أخرج الحافظان عبدالرزاق وابن المنذر بالاسناد عن عبدالرحمن السلمي قال : قال عمر بن الخطاب : لا تغالوا في مهر النساء ، فقالت امرأة : ليس ذلك لك يا عمر ! إن الله يقول وآتيتم إحداهن قنطاراً من ذهب - قال : وكذلك هي في قراءة عبدالله بن مسعود - فلا يحل لكم أن تأخذوا منه شيئاً ، فقال عمر : إن امرأة خاصمت عمر فخصمته .

تفسير ابن كثير ١ ص ٤٦٧ ، إرشاد الساري للقسطلاني ٨ ص ٥٧ ، حاشية السندي على سنن ابن ماجة ١ ص ٥٨٣ ، كنز العمال ٨ ص ٢٩٨ ، كشف الخفاء ١ ص ٢٦٩ وج ٢ ص ١١٨ .

صورة سادسة :

قال عمر رضي الله عنه على المنبر : لا تبالغوا بصداقات النساء ، فقالت امرأة : أنت تبع قولك أم قول الله : وآتيتم إحداهن قنطاراً ؟ فقال عمر : كلُّ أحد أعلم من عمر ، تزوجوا على ما شئتم . تفسير النسفي هامش تفسير الخازن ١ ص ٣٥٣ ، كشف الخفاء ١ ص ٣٨٨ .

صورة سابعة :

إنَّ عمر قال على المنبر : ألا تغالوا في مهر نساءكم فقامت امرأة فقالت : يا ابن الخطاب الله يعطينا وأنت تمنعنا؟ وتلت الآية فقال : كلُّ الناس أقرُّه منك يا عمر .

تفسير القرطبي ٥ ص ٩٩ ، تفسير النيسابوري ج ١ سورة النساء ، تفسير الخازن ١ ص ٣٥٣ ، الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤٧٧ وزاد فيه : حتَّى النساء .
صورة ثامنة :

قال عمر مرَّة : لا يبلغني أن امرأة تجاوز صداقها صداق نساء النبيِّ إلا ارتبعتُ ذلك منها ، فقالت له امرأة : ما جعل الله لك ذلك إنَّه تعالى قال : وآتيتم إحداهن قنطاراً . الآية . فقال : كلُّ الناس أقرُّه من عمر حتَّى ربات الحجال ، ألا تعجبون من إمام أخطأ وامرأة أصابت ؟ فاضلت إمامكم فضلته ^(١) [فضلته] .

وفي لفظ الخازن : امرأة أصابت وأميرُ أخطأ ^(٢) وفي لفظ القرطبي : أصابت امرأة وأخطأ عمر . وفي لفظ الرازي في أربعينه ص ٤٦٧ : كلُّ الناس أقرُّه من عمر حتَّى المخدَّرات في البيوت .

وفي لفظ الباقلاني في التمهيد ص ١٩٩ : امرأة أصابت ورجلُ أخطأ ، وأميرُ ناضل فنضل ، كلُّ الناس أقرُّه منك يا عمر !
صورة تاسعة :

صعد عمر رضي الله عنه المنبر فقال : أيُّها الناس لا تزيدوا في مهر النساء على أربع مائة درهم فمن زاد ألقى زيادته في بيت مال المسلمين فهاب الناس أن يكلموه فقامت امرأة في يدها طول فقالت له : كيف يحلُّ لك هذا ؟ والله يقول : وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً . فقال عمر رضي الله عنه : امرأة أصابت ورجلُ أخطأ .
المستطرف ١ ص ٧٠ نقلاً عن المنتظم لابن الجوزي .

جمع الحاكم النيسابوري طرق هذه الخطبة لعمر بن الخطاب في جزء كبير كما قاله في المستدرك ٢ ص ١٧٧ وقال : تواترت الأسانيد الصحيحة بصحَّة خطبة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بذلك . وأقرَّه الذهبي في تلخيص المستدرك ، وأخرجها

(١) شرح لهج البلاغة لابن أبي الحديد ص ٦١ وج ٩٦ ص ٣ .

(٢) تفسير الخازن ١ ص ٣٥٣ .

الخطيب البغدادي في تاريخه ٣ ص ٢٥٧ بعدة طرق وصححها غير أنه لم يذكر تمام الحديث بل يذكر الخطبة فحسب ثم يقول . الحديث بطوله .
ولعل الخليفة أخذ برأي امرأة أصابت وتزوج بأُمّ كلثوم وجعل مهرها أربعين ألفاً كما في تاريخ ابن كثير ٧ ص ٨١ ، ١٣٩ ، الإصابة ٤ ص ٤٩٢ ، الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤٧٢ .

٦

جهل الخليفة بمعنى الأب

عن أنس بن مالك قال : إن عمر قرأ على المنبر : فأنبتنا فيها حباً وعبأ وقضباً وزيتوناً ونخلًا وحدائق غلباً وفاكهة وأباً « سورة عبس » قال : كل هذا عرفناه فما الأب ؟ ثم رفض عصاً كانت في يده فقال : هذا العمر الله هو التكلف ، فما عليك أن لا تدري ما الأب ؟ إتبعوا ما بين لكم هده من الكتاب فاعملوا به وما لم تعرفوه فكلوه إلى ربّه .
وفي لفظ :

قال أنس : بينما عمر جالس في أصحابه إذ تلا هذه الآية : « فأنبتنا فيها حباً وعبأ وقضباً وزيتوناً ونخلًا وحدائق غلباً وفاكهة وأباً » ثم قال : هذا كله عرفناه فما الأب ؟ قال : وفي يده عصية يضرب بها الأرض فقال : هذا العمر الله التكلف ، فخذوا أيها الناس بما بين لكم فاعملوا به ، وما لم تعرفوه فكلوه إلى ربّه .
وفي لفظ :

قرأ عمر وفاكهة وأباً فقال : هذه الفاكهة قد عرفناها فما الأب ؟ ثم قال : مه نهينا عن التكلف ، وفي النهاية : ما كلّفنا وما أمرنا بهذا .
وفي لفظ :

إن عمر رضي الله عنه قرأ هذه الآية فقال : كل هذا قد عرفناه فما الأب ؟ ثم رفض عصاً كانت بيده وقال : هذا العمر الله التكلف ، وما عليك يا ابن أمّ عمر أن لا تدري ما الأب ؟ ثم قال : إتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب وما لا فدعوه .
وفي لفظ المحب الطبري : ثم قال : مه قد نهينا عن التكلف ، يا عمر إن هذان التكلف ، وما عليك ألا تدري ما الأب ؟ .

وعن ثابت : إن رجلاً سأل عمر بن الخطاب عن قوله وفاكهة وأبا : ما الأب ؟ فقال عمر : نهينان التعمق والتكلف .

هذه الأحاديث أخرجهما سعيد بن منصور في سننه ، وأبو نعيم في المستخرج ، وابن سعد ، وعبد بن حميد ، وابن الأنباري ، وابن المنذر ، وابن مردويه ، والبيهقي في شعب الإيمان ، وابن جرير في تفسيره ٣٠ ص ٣٨ ، والحاكم في المستدرک ٢ ص ٥١٤ وصححه هو وأقره الذهبي في تلخيصه ، والخطيب في تاريخه ١١ ص ٤٦٨ ، والزحشري في الكشف ٣ ص ٢٥٣ ، وعبد الدين الطبري في الرياض النضرة ٢ ص ٤٩ نقلاً عن البخاري والبقوى والمخلص الذهبي ، والشاطبي في الموافقات ١ ص ٢٦ ، ٢٥ ، وابن الجوزي في سيرة عمر ص ١٢٠ ، وابن الأثير في النهاية ١ ص ١٠ ، وابن تيمية في مقدمة أصول التفسير ص ٣٠ ، وابن كثير في تفسيره ٤ ص ٤٧٣ وصححه ، والخازن في تفسيره ٤ ص ٣٧٤ ، والسيوطي في الدر المنثور ٦ ص ٣١٧ عن جمع من الحفاظ المذكورين ، وفي كثر العمال ١ ص ٢٢٧ نقلاً عن سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وأبي عبيد في فضائله ، وابن سعد في طبقاته ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، والأنباري في المصاحف ، والحاكم ، والبيهقي في شعب الإيمان ، وابن مردويه ، وأبو السعود في تفسيره - هامش تفسير الرأزي - ج ٨ ص ٣٨٩ وقال : وروي مثل هذا لأبي بكر بن أبي قحافة أيضاً ، والقسطلاني في إرشاد الساري ١٠ ص ٢٩٨ نقلاً عن أبي نعيم ، وعبد بن حميد ، والعيني في « عمدة القاري » ١١ ص ٤٦٨ ، وابن حجر في « فتح الباري » ١٣ ص ٢٣٠ وقال : قيل : إن الأب ليس بعربي ويؤيده خفاؤه على مثل أبي بكر وعمر .

قال الأميني : كيف خفي هذا القيل الذي جاء به ابن حجر على أئمة اللغة العربية جمعاء فأدخلت الأب في معاجمها من دون أي إيعاز إلى كونه دخيلاً ، هب أن الأب غير عربي فهل قوله تعالى في تفسيره وما قبله « متاعاً لكم ولا نعامكم » ليس بعربي أيضاً ؟ فمأخذ الشيخين عند هذا في خفاؤه عليهما ؟ وكيف يؤيد به قول القائل : نعم : يروق ابن حجر أن يدافع عنهما ولو بالتهكم على لغة العرب ونفي كلمتها عنها .
لفت نظر :

هذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه ^(١) غير أنه سترأ على جهل الخليفة (١) في كتاب الاعتصام باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا ينيه .

بِالْأَبِّ حَذَفَ صَدْرَ الْحَدِيثِ وَأَخْرَجَ ذَيْلَهُ ، وَتَكَلَّفَ بَعْدَ النَّهْيِ عَنِ التَّكَلُّفِ ، وَلَا يَهْمُهُ
جَهْلُ الْأُمَّةِ عِنْدَئِذٍ بِمَغْزَى قَوْلِ عُمَرَ ، قَالَ : عَنْ أَنَسٍ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ : نُهَيِّنَا
عَنِ التَّكَلُّفِ .

وَكَمْ وَكَمْ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ مِنْ أَحَادِيثَ لَعِبَتْ بِهَا يَدُ تَحْرِيفِهِ ؟ وَسَيُؤَافِيكَ غَيْرُ
وَاحِدٍ مِنْهَا .

٧

فضاء الخليفة على مجنونة قدزنت

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : أَتَيْتُ عُمَرَ بِمَجْنُونَةٍ قَدْ زَنَتْ فَاسْتَشَارَ فِيهَا أُنَاسًا فَأَمَرَ بِهَا أَنْ
تُرْجَمَ فَمَرَّ بِهَا عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : مَا شَأْنُ هَذِهِ ؟ فَقَالُوا : مَجْنُونَةٌ بَنِي فَلَانَ زَنَتْ فَأَمَرَ
بِهَا عُمَرَ أَنْ تُرْجَمَ . فَقَالَ : ارْجِعُوا بِهَا ، ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَمَا عَلِمْتَ ؟ أَمَا
تَذَكَّرُ ؟ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : رَفَعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَ : عَنْ الصَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ . وَعَنْ
النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ . وَعَنْ الْمَعْتُوهِ حَتَّى يَبْرَأَ . وَإِنَّ هَذِهِ مَعْتُوَةٌ بَنِي فَلَانَ لَعَلَّ الَّذِي
أَتَاهَا أَتَاهَا وَهِيَ فِي بِلَالِهَا فَخَلَّى سَبِيلَهَا ، وَجَعَلَ عُمَرَ يَكْبُرُ .
صورة اخرى :

عَنْ أَبِي ظِيَّانٍ قَالَ : شَهِدْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَتَيْتُ بِأَمْرَةٍ قَدْ زَنَتْ فَأَمَرَ بِرَجْمِهَا فَذَهَبُوا
بِهَا لِيَرْجُمُوهَا فَلَقِيَهُمْ عَلِيٌّ فَقَالَ لَهُمْ : مَا بَالُ هَذِهِ ؟ قَالُوا : زَنَتْ فَأَمَرَ بِرَجْمِهَا . فَاثْرَعَا عَلَيَّ
مِنْ أَيْدِيهِمْ فَزَادَهُمْ إِلَى عَمْرِقَةِ الْوَأَى : رَدَّ نَاعِيٌّ ، قَالَ : مَا فَعَلَ هَذَا الْإِلَهِيُّ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَجَاءَهُ
فَقَالَ : مَا لَكَ رَدَدْتَ هَذِهِ ؟ قَالَ : أَمَا سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنْ
النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنْ الصَّغِيرِ حَتَّى يَكْبُرَ ، وَعَنْ الْمَبْتَلَى حَتَّى يَعْقَلَ ؟ قَالَ : بَلَى فَهَذِهِ
مَبْتَلَاةُ بَنِي فَلَانَ فَلَعَلَّهَا أَتَاهَا وَهِيَ بِهَا ، قَالَ لَهُ عُمَرُ : لَا أَدْرِي ، قَالَ : وَأَنَا لَا أَدْرِي فَتَرَكْ رَجْمَهَا .
أَبُو ظِيَّانٍ هُوَ الْحَصِينُ بْنُ جَنْدَبٍ الْجَنْبِيُّ بَفَتْحِ الْجِيمِ الْكُوْفِيِّ الْمَتَوَفَّى ٩٠ يَرْوِي
الْقِصَّةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

صورة ثالثة :

أَمَرَ سَيِّدُنَا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِرَجْمِ زَانِيَةٍ فَمَرَّ عَلَيْهَا سَيِّدُنَا عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي
أَتْنَاهُ الرَّجْمَ فَخَلَصَهَا فَلَمَّا أُخْبِرَ سَيِّدُنَا عُمَرَ بِذَلِكَ قَالَ : إِنَّهُ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ شَيْءٍ
فَلَمَّا سَأَلَهُ قَالَ : إِنَّهَا مَبْتَلَاةُ بَنِي فَلَانَ فَلَعَلَّهَا أَتَاهَا وَهِيَ بِهَا . فَقَالَ عُمَرُ : لَوْلَا عَلِيٌّ لَهْلَكَ عُمَرُ .

صورة رابعة

بلفظ الحاكم والبيهقي :

أُتِيَ عمر رضي الله عنه بمبتلاة قد فجرت فأمر برجمها فمرَّ بها عليُّ بن أبي طالب ومعه الصبيان يتبعونها فقال : ماهذه ؟ قالوا : أمر بها عمر أن تُرجم ، قال : فردّها وذهب معها إلى عمر رضي الله عنه وقال : ألم تعلم أن القلم رفع عن المجنون حتّى يعقل ، وعن المبتلى حتّى يفريق ، وعن النائم حتّى يستيقظ ، وعن الصبيّ حتّى يحتلم ؟ قال الحاكم حديثٌ صحيحٌ ، ورواه شعبة عن الأعمش بزيادة الفاظ .

صورة خامسة

بلفظ البيهقي :

مرَّ عليُّ بمجنونة بني فلان قد زنت وهي تُرجم فقال عليُّ لعمر رضي الله عنه : يا أمير المؤمنين ! أمرت برجم فلانة ؟ قال : نعم ، قال : أمانذكرك قول رسول الله ﷺ : رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنْ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ ، وَعَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَفْرُقَ ؟ قال : نعم : فأمر بها فخلّى عنها .

أخرجه أبو داود في سننه بعدة طرق ٢ ص ٢٢٧ ، وابن ماجه في سننه ٢ ص ٢٢٧ ، والحاكم في المستدرک ٢ ص ٥٩ وج ٤ ص ٣٨٩ وصحّحه ، والبيهقي في السنن الكبرى ٨ ص ٢٦٤ بعدة طرق ، وابن الأثير في جامع الاصول كما في تيسير الوصول ٢ ص ٥ ، وعبد الدين الطبري في الرّياض النضره ٢ ص ١٩٦ باللفظ الثاني نقلاً عن أحمد ، وفي ذخائر العقبى ص ٨١ ، وذكره القسطلاني في إرشاد الساري ١٠ ص ٩ نقلاً عن البغوي وأبي داود والنسائي وابن حبان ، والمتناوي في فيض القدير ٤ ص ٣٥٧ بالصورة الثانية فقال : واتفق له - لعليّ عليه السلام - مع أبي بكر نحوه ، والحفني في حاشية شرح العزري على الجامع الصغير ٢ ص ٤١٧ باللفظ الثالث ، والديمياطي في مصباح الظلام ٢ ص ٥٦ باللفظ الثالث ، وسبط ابن الجوزي في تذكرته ص ٥٧ بلفظ فيه قول عمر : لولا عليُّ لهلك عمر ، وابن حجر في فتح الباري ١٢ ص ١٠١ ، والعيني في عمدة القاري ١١

لقت نظر :

أخرج البخاري هذا الحديث في صحيحه ^(١) غير أنه مهما وجد فيه مسة بكرة الخليفة حذف صدره تحفظاً عليها ، ولم يرقه إيقاف الأمة على قضية تُعرب عن جهله بالسنة الشائعة أو ذهوله عنها عند القضاء فقال : قال عليُّ ثُمَ لُعمر : أما علمت أن القلم رفع عن المجنون حتى يفيق ، وعن الصبي حتى يدرك ، وعن النائم حتى يستيقظ .

٨

جهل الخليفة بتأويل كتاب الله

عن أبي سعيد الخدري قال : حججنا مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه فلمّا دخل الطواف إستقبل الحجر فقال : إني أعلم أنك حجرٌ لا تضرُّ ولا تنفع و لولا إني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبّلتك قبّله ، فقال عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه : بل يأمر المؤمنين ! يضرُّ وينفع ولو علمت ذلك من تأويل كتاب الله لعلمت أنه كما أقول قال الله تعالى : وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرّبتهم وأشهدهم على أنفسهم . الآية ^(٢) فلمّا أقرّوا أنه الربُّ عزَّ وجل وأنهم العبيد كتب ميثاقهم في رقٍ وألقمه في هذا الحجر وأنه يبعث يوم القيامة وله عينان ولسان وشفتان يشهد لمن وافى بالموافاة فهو أمين الله في هذا الكتاب ، فقال له عمر : لا أبقاني الله بأرض لست فيها يا أبا الحسن !

و في لفظ : أعوذ بالله أن أعيش في قوم نُسْتُ فيهم يا أبا الحسن .

أخرجه الحاكم في المستدرک ١ ص ٤٥٧ ، وابن الجوزي في سيرة عمر ص ١٠٦ ، والأزرقي في تاريخ مكة كمافي العمدة ، والقسطلاني في إرشاد الساري ٣ ص ١٩٥ ، والعيني في عمدة القاري ٤ ص ٦٠٦ بلفظيه . والسيوطي في الجامع الكبير كمافي ترتيبه ٣ ص ٣٠ نقلاً عن الجندي في فضائل مكة ، وأبي الحسن القطّان في الطوالات ، والحاكم ، وابن حبان ، وابن أبي الحديد في شرح النهج ٣ ص ١٢٢ ، وأحمد زيني دحلان في الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤٨٦ .

٩

جهل الخليفة بكفارة بيبض نعام

عن محمد بن الزبير قال : دخلت مسجد دمشق فإذا أنا بشيخ قد التوت ترقوتاه

(١) في كتاب المعاريين باب لا يرمم المجنون والمجنونة .

(٢) سورة الاحراف آية ١٧٢ .

من الكبير فقلت : يا شيخ من أدر أكرت . قال : عمر ، قلت : فما غزوت ؟ قال : البرموك ، قلت : فجدتني بشيء سمعته ، قال : خرجنا مع قتيبة حجاجاً فأصبنا بيض نعام وقد أحرمتنا ، فلمّا قضينا نسكن ذكرنا ذلك لأمير المؤمنين عمر فأدبر وقال : اتبعوني حتى انتهى إلى حَجَر رسول الله ﷺ ف ضرب حجرة منها فأجابته امرأة فقال : أنتم أبو الحسن ؟ قالت : لا ، فمرّ في المقتاة . فأدبر وقال : اتبعوني حتى انتهى إليه وهو يسوي التراب بيده فقال : مرحباً يا أمير المؤمنين ! فقال : إن هؤلاء أصابوا بيض نعام وهم محرّمون قال : ألا أرسلت إليّ ؟ قال : أنا أحنّ بآتيانك ، قال : يضربون الفحل قلائص أبكاراً بعدد البيض فما نتج منها أهده . قال عمر : فإنّ الأبل تخدج ، قال عليّ : والبيض يمرض ، فلمّا أدبر قال عمر : اللهم لاتنزل بي شديدة إلا وأبو حسن إلى جنبي ^(١) .

١٠

كلّ الناس أقره من عمر

مرّ عمر يوماً بشابّ من فتيان الأنصار وهو ظمآن فاستقاه فجرح ^(٢) له ماء بمسل فلم يشربه وقال : إن الله تعالى يقول : أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا . فقال له الفتى : يا أمير المؤمنين ! إنّها ليست لك ولا لأحد من أهل القبلة إقرأ ما قبلها : ويوم يُعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها ^(٣) فقال عمر : كلّ الناس أقره من عمر ^(٤) .

١١

أمر الخليفة بضرب غلام خاصم أمّه

عن محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه قال : خاصم غلامٌ من الأنصار أمّه إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فجحدته فسأله البيّنة فلم تكن عنده وجاءت المرأة بنفر فشهدوا أنّها لم تزوج وإنّ الغلام كاذبٌ عليها وقد قذفها فأمر عمر بضربه ، فلقيه عليّ رضي الله عنه فسأل عن أمرهم فدعاهم ثمّ قعد في مسجد النبي ﷺ وسأل المرأة فجحدت فقال للغلام : إجحدها كما جحدتك فقال : يا بن عمّ رسول الله ! إنّها أمّي ، قال : إجحدها

(١) الرياض النضرة ٢ ص ٥٠ ، ١٩٤ ، ذخائر العقبى ٨٢ ، كفاية الشافعي ص ٥٧ .

(٢) جدح وأجدح واجتدح : حلط .

(٣) سورة الاحقاف آية ٢٠ .

(٤) شرح النهج لابن أبي الحديد ص ٦١ .

وأنا أبوك والحسن والحسين أخواك . قال : قد جحدتها وأنكرتها ، فقال عليُّ لأولياء المرأة : أمري في هذه المرأة جابر ؟ قالوا : نعم وفيها أيضاً ، فقال عليُّ : أشهد من حضر أنني قد زوجت هذا الغلام من هذه المرأة الغريبة منه ، يا قنبر ائمني بطينة فيها دراهم فأتاه بها فعدَّ أربع مائة وثمانين درهماً فخذفها مهرأ لها وقال للغلام : خذ بيد إمرأتك ولا تأتيننا إلا ولعليك أثر العرس . فلمَّا ولَّى قالت المرأة : يا أبا الحسن الله الله هو الزنار ، هو والله ابني . قال : كيف ذلك ؟ قالت : إن أباه كان زنجياً وإن أخواتي زوجوني منه فحملت بهذا الغلام وخرج الرجل غازياً فقتل وبعثت بهذا إلى حيِّ بني فلان فذشأ فيهم وأنفت أن يكون ابني ، فقال عليُّ أنا أبو الحسن ، وألحقه وثبت نسبه .

ذكره ابن القيم الجوزية في [الطرق الحكيمة] ص ٤٥ .

١٣

جهل الخليفة بمعارض الكلم

١- إن عمر بن الخطاب سأل رجلاً كيف أنت ؟ فقال : ممن يجبُ الفتنة ، ويكره الحق ، ويشهد على مالم يره . فأمر به إلى السجن ، فأمر عليُّ برده فقال : صدق ، فقال : كيف صدقته ؟ قال : يحبُّ المال والولد وقد قال الله تعالى : إنما أموالكم و أولادكم فتنة . ويكره الموت وهو الحق . ويشهد أن محمداً رسول الله ولم يره . فأمر عمر رضي الله عنه بإطلاقه وقال : الله يعلم حيث يجعل رسالته .

[الطرق الحكيمة] لابن القيم الجوزية تص ٤٦ .

٢- عن حذيفة بن اليمان إنّه لقي عمر بن الخطاب فقال له عمر : كيف أصبحت يا بن اليمان ؟ فقال : كيف تريدني أصبح ؟ أصبحت والله أكره الحق وأحبُّ الفتنة ، وأشهد بمالم أره ، وأحفظ غير المخلوق ، وأصلي على غير وضوء ، ولي في الأرض مالم ليس لله في السماء . فغضب عمر لقوله وانصرف من فوره وقد أعجبه أمره ، وعزم على أذى حذيفة لقوله ذلك ، فبينما هو في الطريق إذ مرَّ بعليِّ بن أبي طالب فرأى الغضب في وجهه ، فقال : ما أغضبك يا عمر ؟ فقال : لقيت حذيفة بن اليمان فسأله كيف أصبحت ؟ فقال : أصبحت أكره الحق ، فقال : صدق يكره الموت وهو حق . فقال : يقول : وأحبُّ الفتنة ، قال : صدق يحبُّ المال والولد وقد قال الله تعالى : إنما أموالكم و أولادكم فتنة ، فقال : يا عليُّ يقول : وأشهد بمالم أره فقال :

صدق يشهد لله بالوحدانية والموت والبعث والقيامة والجنة والنار والصراط ولم ير ذلك كله ، فقال : يا علي وقد قال إنني احفظ غير المخلوق قال : صدق يحفظ كتاب الله تعالى القرآن وهو غير مخلوق ^(١) ، قال : ويقول : أصلي على غير وضوء فقال : صدق يصلي على ابن عمي رسول الله على غير وضوء ، والصلاة عليه جائزة ، فقال : يا أبا الحسن ! قد قال أكبر من ذلك ، فقال : وما هو ؟ قال : قال : إن لي في الأرض ما ليس لله في السماء . قال : صدق له زوجةٌ وولدٌ وتعالى الله عن الزوجة والولد . فقال عمر : كاد يهلك ابن الخطاب لولا علي بن أبي طالب .

أخرجه الحافظ الكنجي في الكفاية ص ٩٦ فقال : قلت هذا ثابتٌ عند أهل النقل ذكره غير واحد من أهل السير ، وابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة ص ١٨ .

٣- روي أن رجلاً أتى به إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان صدر منه أنه قال لجماعة من الناس وقد سألوه كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت أحب الفتنه ، وكره الحق . وأصدق اليهود والنصارى ، وأومن بمالم أراه ، وأقر بمالم يخلق . فأرسل عمر إلى علي رضي الله عنهما فلمّا جاءه أخبره بمقالة الرجل قال : صدق يحب الفتنه قال الله تعالى إنما أموالكم وأولادكم فتنة ، ويكره الحق يعني الموت وقال الله تعالى : وجاءت سكرة الموت بالحق . ويصدق اليهود والنصارى ، قال الله تعالى : وقالت اليهود ليست النصارى على شيء ، وقالت النصارى ليست اليهود على شيء . ويؤمن بمالم يره ، يؤمن بالله عز وجل ، ويقره بمالم يخلق يعني الساعة . فقال عمر رضي الله عنه : أعوذ بالله من معضلة لاعلي بها ^(٢)

٤- أخرجه الحفاظ ابن أبي شيبة . وعبد بن حميد . وابن المنذر عن إبراهيم التيمي قال : قال رجلٌ عند عمر : اللهم اجعلني من القليل ، فقال عمر : ما هذا الدّعاء ؟ فقال الرجل إنني سمعت الله يقول : « وقليل من عبادي الشكور » ^(٣) فأنا أدعوه أن يجعلني من ذلك القليل ، فقال عمر : كل الناس أفتقه من عمر .

وفي لفظ القرطبي : كل الناس أعلم منك يا عمر ، وفي لفظ الزمخشري : كل الناس

(١) هذه الفقرة خرافة نبت في الحديث اختلفوا أنصار المذهب الباطل في خلق القرآن .

(٢) نور الابصار للشبلنجي ص ٧٩ .

(٣) سورة السبا آية ١٣ .

أعلم من عمر .

تفسير القرطبي ١٤ ص ٢٧٧ ، تفسير الكشاف ٢ ص ٤٤٥ ، تفسير السيوطي

٥ ص ٢٢٩ .

٥- جاءت امرأة إلى عمر رضي الله عنه فقالت : يا أمير المؤمنين ! إن زوجي يصوم النهار ويقوم الليل فقال لها : نعم الرجل زوجك ، وكان في مجلسه رجلٌ يسمّى كعباً فقال : يا أمير المؤمنين ! إن هذه المرأة تشكو زوجها في أمر مباحته إياها عن فراشه فقال له : كما فهمت كلامها أحكم بينهما . فقال كعب : عليّ زوجها فاحضر فقال له : إن هذه المرأة تشكوك . قال : أفي أمر طعام أم شراب ؟ قال : بل في أمر مباحتك إياها عن فراشك فأنشأت المرأة تقول :

يا أيتها القاضي الحكيم انشده * ألهي خليلي عن فراشي مسجده
نهاره وليله لا يرقده * فليست في أمر النساء أحمده
فأنشأ الزوج يقول :

زهدني في فرشها وفي الحلل * إنني امرؤٌ أذهلني ما قد نزل
في سورة التمل وفي سبع الطول * وفي كتاب الله تخويفٌ يجل
فقال له القاضي :

إن لها عليك حقاً لم يزل * في أربع نصيبها لمن عقل
فعاطها ذاك ودع عنك العذل

ثم قال : إن الله تعالى أحل لك من النساء مثنى وثلاث ورباع فلك ثلاثة أيام بلياليهن ولها يوم وليلة . فقال عمر رضي الله عنه : لا أدري من أيكم أعجب ؟ أمين كلامها أم من حكمك بينهما ؟ إذهب فقد وليتكَ البصرة .

صورة أخرى :

عن قتادة والشعبي قالا : جاءت عمر امرأة فقالت : زوجي يقوم الليل ويصوم النهار . فقال عمر : لقد أحسنت الشاء على زوجك . فقال كعب بن سوار : لقد شكت . فقال عمر : كيف ؟ قال : تزعم أنه ليس له من زوجها نصيبٌ قال : فإذا قد فهمت ذلك فاقض بينهما ، فقال : يا أمير المؤمنين ! أحل الله له من النساء أربعاً فلها من كل أربعة أيام يومٌ ومن

كل أربع ليال ليلة .

م- وفي لفظ أبي عمر في الاستيعاب : إن امرأة شكت زوجها إلى عمر فقالت : إن زوجي يقوم الليل ويصوم النهار ، وأنا أكره أن أشكوه إليك فهو يعمل بطاعة الله ، فكان عمر لم يفهم عنها . الحديث .

وفي لفظ آخر له : قال عمر لكعب بن سوار : عزمت عليك لتقضين بينهما فإنك قهت من أمرها ما لم أفهم . إلخ . قال أبو عمر : هو مشهور [.

وعن الشعبي : إن امرأة جاءت إلى عمر فقالت : يا أمير المؤمنين ! أعدني على زوجي يقوم الليل ويصوم النهار ، قال : فمات أمريني أنا أمريني أن أنزع رجلاً من عبادة ربه ^(١) .

١٢

اجتهاد الخليفة في قراءة الصلاة

١- عن عبدالرحمن بن حنظلة بن الراهب : إن عمر بن الخطاب صلى المغرب فلم يقرأ في الركعة الأولى فلما كانت الثانية قرأ بفاتحة الكتاب مرتين فلمّا فرغ وسلم سجد سجدة السهو .

ذكره ابن حجر في فتح الباري ٣ ص ٦٩ وقال : رجاله ثقات وكأنه مذهب نسمر . وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٢ ص ٣٨٢ ولفظه :

صلى بنا عمر بن الخطاب فلم يقرأ في الركعة الأولى شيئاً فلما قام في الركعة الثانية قرأ بفاتحة الكتاب وسورة ، ثم عاد فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة ، ثم مضى فلما فرغ من صلاته سجد سجدة سجدتين بعد ما سلم . وفي لفظ : سجد سجدة ثم سلم .

وذكره السيوطي في جمع الجوامع كما في كنز العمال ٤ ص ٢١٣ نقلاً عن جمع من الحفاظ باللفظ الثاني .

٢- عن أبي سلمة بن عبدالرحمن : إن عمر بن الخطاب كان يصلي بالناس المغرب فلم يقرأ فيها فلما انصرف قيل له : ما قرأت . قال : فكيف كان الركوع والسجود ؟ قالوا :

(١) أكنى واللقاب للدولابي ١ ص ١٩٢ ، الاستيعاب في ترجمة كعب بن سوار وجمع

الفاظ ، الأذكياء لابن الجوزي ص ٤٩ ، ١٤٢ ، المستطرف لشهاب الدين الألباني ص ٧٠ ،

شرح ابن أبي الحديد ص ١٠٥ ، تاريخ الغلفاء للسيوطي ص ٩٦ ، الإصابة ص ٣١٥ .

حسناً . قال : فلا بأس إذن .

أخرجه البيهقي في السنن ٢ ص ٣٤٧ ، ٣٨١ ، وحسكه السيوطي عن مالك و عبد الرزاق والنسائي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٤ ص ٢١٣ ، وقال البيهقي : قال الشافعي : وكان أبو سلمة يحدثه بالمدينة وعند آل عمر لا ينكره أحد . والإسناد صحيح رجاله كلهم ثقات .

٣ عن إبراهيم النخعي : إن عمر بن الخطاب صلى بالناس صلاة المغرب فلم يقرأ شيئاً حتى سلم فلمّا فرغ قيل له : إنك لم تقرأ شيئاً . فقال : إنني جهزت عيراً إلى الشام فجعلت أنزلها منقلةً منقلةً حتى قدمت الشام فبعيتها وأقتابها وأحلاسها وأحلامها فأعاد عمر وأعادوا .

و عن الشعبي : أن أبا موسى الأشعري قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه : يا أمير المؤمنين ! أقرأت في نفسك ؟ قال : لا ، فأمر المؤذنين فأذّنوا وأقاموا وأعاد الصلاة بهم . السنن الكبرى للبيهقي ٢ ص ٣٨٢ ، كنز العمال ٤ ص ٢١٣ .

يظهر من هذه الموارد وتكرّر القصة فيها أن الخليفة لم يستند في صلواته هاتيك إلى أصل مسلم فمرة لم يقرأ في الركعة الأولى فيقضيهما في الثانية ويسجد سجدة في السهو قبل السلام أو بعده ، وأخرى اكتفى بحسن الركوع والسهو عن الإعادة و يسجد في السهو ، وطوراً نراه يحتاط بالإعادة أو أنه يرى ما أنى به باطلاً فيعيد ويعيدون فهل هذه إجتهاادات وقبحة ؟ أو أنه لم يعرف للمسئلة ملاكاً يرجع إليه ، والمعجب من ابن حجر أنه يعدّ الشذوذ عن الطريقة المثلى مذنباً ، ويسع كل شاذ أن يتترس بمثل هذا المذهب فيستر عواره ، وفي هذه الأحاديث إعراب عن مبلغ خضوع الخليفة وخشوعه في صلواته .

١٤

رأي الخليفة في الميراث

عن مسعود الثقفى قال : شهدت عمر بن الخطاب رضي الله عنه أشرك الأخوة من الأب والأم ومع الأخوة من الأم في الثلث ، فقال له رجل : قضيت في هذا عام أول بغير هذا . قال : كيف قضيت ؟ قال : جعلته للأخوة من الأم ولم تجعل للأخوة من

الأب والأم شيئاً، قال : تلك على ما قضينا وهذا على ما قضينا . و في لفظ : تلك على ما قضينا يومئذ ، وهذه على ما قضينا اليوم .

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ص ٢٥٥ ، بعدة طرق ، والدارمي في سننه ١ ص ١٥٤ مختصراً ، وأبو عمر في « العلم » ص ١٣٩ .

قال الأميني : كأن أحكام القضايا تدور مدار ما صدر عن رأي الخليفة سواء أصاب الشريعة أم أخطأ ، وكان الخليفة له أن يحكم بما شاء وأراد ، وليس هناك حكم يتبع وقانون مطرد في الإسلام ، ولعل هذا أظفح من التصويب المدحوض بالبرهنة القاطعة .

١٥

جهل الخليفة بطلاق الأمة

أخرج الحفاظان الدارقطني وابن عساكر : إن رجلين أتيا عمر بن الخطاب وسألا عن طلاق الأمة قام معهما فمشى حتى أتى حلقة في المسجد فيها رجل أصلع فقال : أيها الأصلع ! ما ترى في طلاق الأمة ؟ فرفع رأسه إليه ثم أومى إليه بالسبابة والوسطى فقال لهما عمر : تطليقتان ، فقال أحدهما : سبحان الله جئناك وأنت أمير المؤمنين فمشيت معنا حتى وقفت على هذا الرجل فسألته فرضيت منه أن أومى إليك . الحديث . راجع الجزء الثاني ص ٢٩٩ من كتابنا هذا .

١٦

لولا علي لهلك عمر

أُتي عمر بن الخطاب بامرأة حامل قد اعترفت بالفجور فأمر برجمها فتلقها علي فقال : ما بال هذه ؟ فقالوا : أسر عمر برجمها فردّها علي وقال : هذا سلطانك عليها فما سلطانك على ما في بطنها ؟ ولعلك انتهرتها أو أخفتها ؟ قال : قد كان ذلك . قال أو ما سمعت رسول الله ﷺ قال : لا حدّ على معترف بعد بلاء ، أنه من قيد أو حبس أو تهدّد فلا إقرار له ، فخلا سبيلها ثم قال : عجزت النساء أن تلدن مثل علي بن أبي طالب ، لولا علي لهلك عمر .

الرياض النضرة ص ٢ ، ١٩٦ ، ذخاير العقبى ص ٨٠ ، مطالب السؤول ص ١٣ ، مناقب الخوارزمي ص ٤٨ ، الأربعين للفخر الرازي ص ٤٦٦ .

١٧

كلُّ أحد أفقه من عمر

دخل عليُّ على عمر وإذا امرأةٌ حبلى تُقَاد تُرْجَمُ فقال : ماشأن هذه ؟ قالت : يذهبون بي ليرجوني . فقال : يا أمير المؤمنين ! لا شيءٌ تُرْجَمُ ؟ إن كان لك سلطان عليها فمالك سلطانٌ علي ما في بطنها ، فقال عمر : كلُّ أحد أفقه مني - ثلاث مرّات - فضمنها عليٌّ حتّى وضعت غلاماً ثم ذهب بها إليه فرجها .

أخرجه الحافظ محب الدين الطبري في الرياض النضرة ٢ ص ١٩٦ ، وذخاير العقبي ٨١ ص : هذه غير تلك - القضية السابقة - لأنّ اعتراف تلك كان بعد تخويف فلم يصحّ فلم تُرْجَم وهذه رُجِمَتْ . وذكره الحافظ الكنجي في الكفاية ص ١٠٥ .

١٨

رأي الخليفة في الحائض بعد الإفاضة

قال ابن المنذر : قال عامة الفقهاء بالأمصار : ليس على الحائض التي قد أفاضت طواف وداع وروينا عن عمر بن الخطاب وابن عمر وزيد بن ثابت : أنّهم أمروها بالمقام إذا كانت حائضاً لطواف الوداع ، وكانّهم أوجبوه عليها كما يجب عليها طواف الإفاضة إذ لو حاضت قبله لم يسقط عنها ، ثمّ أُنشد عن عمر بن الخطاب صحيح إلى نافع عن ابن عمر قال : طافت امرأةٌ بالبيت يوم النحر ثمّ حاضت فأمر عمر بحبسها بمكة بعد أن ينفر الناس حتّى تطهر وتطوف البيت . قال : وقد ثبت رجوع ابن عمر^(١) وزيد بن ثابت عن ذلك ، وبقي عمر فخالقناه لثبوت حديث عائشة ، يشير بذلك إلى ما تضمنته أحاديث^(٢) هذا الباب ، وقد روى ابن أبي شيبه من طريق القاسم بن محمد : أنّ الصحابة كانوا يقولون : إذا أفاضت المرأة قبل أن تحيض فقد فرغت إلّا عمر فإنه كان يقول : يكون آخر عهدها بالبيت^(٣) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب إذا حاض المرأة عن ابن عباس أنه رخص للعائض أن تنفر إذا أفاضت قال : وسمعت ابن عمر يقول : إنها لا تنفر ، ثم سمعته يقول بعد : إن النبي رخص لهن . وأخرج البيهقي عن زيد بن ثابت ما ظاهره رجوعه عن رأيه .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب العيض في باب المرأة تحيض بعد الإفاضة وفي كتاب الحج باب إذا حاضت المرأة بعد ما أفاضت ، ومسلم في صحيحه ، والدارمي في سننه ٢ ص ٦٨ ، وأبو داود في سننه ١ ص ٣١٣ ، والترمذي في صحيحه ١ ص ١٧٧ ، وابن ماجه في سننه ٢ ص ٢٥١ ، والبيهقي في سننه ٥ ص ١٦٢ ، والبنو في مصابيح السنة ١ ص ١٨٢ .

(٣) فتح الباري ٣ ص ٤٦٢ .

وعن الحارث بن عبد الله بن أوس قال : أتيت عمر بن الخطاب فسألته عن المرأة تطوف بالبيت ثم تحيض ؟ فقال : ليسكن آخر عهدها الطواف بالبيت قال الحارث : فقلت كذلك أفأتاني رسول الله ﷺ^(١) فقال عمر : تبنت يداك أو ثكلتك أمك سألتني عما سألت عنه رسول الله ﷺ كيما أخالفه^(٢).

م- وأخرج أبو النضر هاشم بن القاسم اللبني المتوفى ٢٠٧ المتسالم على ثقته بإسناد رجاله كلهم ثقات عن هاشم بن يحيى المخزومي : أن رجلاً من ثقيف أتى عمر بن الخطاب فسأله عن امرأة حاضت وقد كانت زارت البيت يوم النحر ألها أن تنفر قبل أن تطهر ؟ قال عمر : لا . فقال له الثقيفي : فإن رسول الله ﷺ أفأتاني في هذه المرأة بغير ما أفيتت به . فقام إليه عمر يضر به بالدرّة ويقول : لم تستفتني في شيء قد أفيتني فيه رسول الله ﷺ « ايقاظ الهمم للعمرى الفلاني ص ٩ » .

قال الأميني : أنا لا أدري كيف ذهب على عمر ما عرفته الصحابة أجمع - ويزعم موسى جابر الله أنه أعلمهم - فخالفوه في الفتيا وتبعتهم علماء الأمصار ، وأمّار زيد وابن عمر فوافقوه ردحاً من الزّمن ولا أدري أكان فترقاً من درّته ؟ أم موافقة له في رأيه ؟ ولا أدري متى عدلا عن ذلك أبعد موته ؟ أم أبان حياته ؟

وإن تعجب فعجب إنّه لم يعدل عن رأيه بعد ما وقف على السنّة لكنّه خاشن الحارث بن عبد الله وضرب الثقيفي بدرّته لمّا أخبرها بها ، واستمر على مذهبه الخاص به خلاف السنّة المتّبعة ، لماذا ؟ أنا لا أدري .

ورأى ابن عباس أن لهذه السنّة أصلاً في الكتاب الكريم قد عذب عن الخليفة أيضاً ، أخرجه البيهقي في سننه الكبرى ٥ ص ١٦٣ عن عكرمة أن زيد بن ثابت قال : تقيم حتى تطهر ، ويكون آخر عهدها بالبيت . فقال ابن عباس : إذا كانت قد طافت يوم النحر فلتنفر . فأرسل زيد بن ثابت إلى ابن عباس إنني وجدت الذي قلت كما قلت قال : فقال ابن عباس : إنني لا أعلم قول رسول الله ﷺ للنساء ولكنني أحببت أن أقول بما في كتاب الله ثم تلا هذه الآية « ثم ليصواتنهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق »

(١) يعني على خلاف ما أفيت به عمر .

(٢) سنن أبي داود ١ ص ٣١٣ ، مختصر جامع العلم لا يبي عمر ص ٢٢٧ .

فقد قضت النفث ووفت النذر وطافت بالبيت ، فما بقي ؟

١٩

جهل الخليفة بالسنة

م أخرج ابن المبارك قال : حدثنا أشعث عن الشعبي عن مسروق قال : بلغ عمر : ان امرأة من قريش تزوجها رجل من ثقيف في عدتها فأرسل إليهما ففرق بينهما وعاقبهما وقال : لا ينكحها أبداً وجعل الصداق في بيت المال وفشا ذلك بين الناس فبلغ علياً كرم الله وجهه فقال : رحم الله أمير المؤمنين ! ما بال الصداق وبيت المال ؟ إنهما جهلا فينبغي للامام أن يردّهما إلى السنة قيل : فما تقول أنت فيها ؟ قال : لها الصداق بما استحل من فرجها ، ويفرق بينهما ، ولا جلد عليهما ، وتكمل عدتها من الأول ثم تكمل العدة من الآخر ، ثم يكون خاطباً . فبلغ ذلك عمر فقال : يا أيها الناس ردّوا الجهالات إلى السنة . وروى ابن أبي زائدة عن أشعث مثله وقال فيه : فرجع عمر إلى قول علي . أحكام القرآن للجصاص ١ : ٥٠٤ .

وفي لفظ عن مسروق : أتي عمر بامرأة قد نكحت في عدتها ففرق بينهما وجعل مهرها في بيت المال وقال : لا يجتمعان أبداً ، فبلغ علياً فقال : إن كان جهلا فلها المهر بما استحل من فرجها ، ويفرق بينهما ، فإذا انقضت عدتها فهو خاطب من الخطاب . فخطب عمر وقال : ردّوا الجهالات إلى السنة . فرجع إلى قول علي . وفي لفظ الخوارزمي : ردّوا قول عمر إلى علي . وفي التذكرة : فقال عمر : لولا علي لهلك عمر .

وأخرج البيهقي في سننه عن مسروق قال : قال عمر رضي الله عنه في امرأة تزوجت في عدتها : النكاح حرام ، والصداق حرام ، وجعل الصداق في بيت المال وقال : لا يجتمعان ما عاشا .

وأخرج عن عبيد بن نضلة [نضيلة] قال : رُفِعَ إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه امرأة تزوجت في عدتها فقال لها : هل علمت أنك تزوجت في العدة ؟ قالت : لا . فقال لزوجها : هل علمت ؟ قال : لا . قال : لو علمتما لرجمتكما فجلدهما أسباطاً وأخذ المهر فجعله صدقة في سبيل الله قال : لا جيز مهرأ ، لا جيز نكاحه . وقال : لا تحل لك أبداً .

صورة أخرى للبيهقي .

أثنى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بامرأة تزوجت في عدتها فأخذ مهرها فجعله في بيت المال وفرق بينهما وقال : لا يجتمعان . وعاقبهما ، فقال علي رضي الله عنه : ليس هكذا ولكن هذه الجاهالة من الناس ، ولكن يفرق بينهما ، ثم تستكمل بقية العدة من الأول ، ثم تستقبل عدة أخرى ، وجعل لها علي رضي الله عنه المهر بما استحل من فرجها ، قال : فحمد الله عمر رضي الله عنه وأثنى عليه ثم قال : يا أيها الناس ردوا الجاهالات إلى السنة ^(١)

قال الأميني : لماذا جلدتهما الخليفة ؟ ولماذا أخذ المهر ؛ وبأي كتاب أم بآية سنة جعل الصداق في بيت المال وصيره صدقة في سبيل الله ؛ ولم ويم حرم المرأة على الرجل ؛ أنا لا أدري فأسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون . ولبت الخليفة لا ينسى نفسه وبأخذ بقوله : ردوا الجاهالات إلى السنة . قبل قضاءه بالأقضية الشاذة عن الكتاب والسنة .

م- وإن تعجب فعجب قول الجصاص في أحكام القرآن ١ : ٥٠٥ : وأما ما روي عن عمر أنه جعل المهر في بيت المال فإنه ذهب إلى أنه مهر حصل لها من وجه محظور فسييله أن يتصدق به فلذلك جعله في بيت المال ثم رجع فيه إلى قول علي رضي الله عنه ، ومذهب عمر في جعل مهرها لبيت المال إذ قد حصل لها ذلك من وجه محظور يشبه ما روي عن النبي ﷺ في الشاة المأخوذة بغير إذن مالكتها قدمت إليه مشوية فلم يكذب فيها حين أراد الأكل منها فقال : إن هذه الشاة تخبرني أنها أخذت بغير حق فأخبروه بذلك فقال : أطعموها الأسارى . ووجه ذلك عندنا إنما صارت لهم بضمن القيمة فأمرهم بالصدقة بها لأنها حصلت لهم من وجه محظور ولم يكونوا قد أدوا القيمة إلى أصحابها . اهـ . أعمى الجصاص حب الخليفة فرام أن يدافع عنه ولو بما يسمه بسمه الجهل ، ألا مسائل هذا المدافع الوحيد عن المال المحصل من وجوه المحظورات كان سييله

(١) السنن الكبرى للبيهقي ٧ ص ٤٤٩ ، ٤٤٢ ، الوافقات لابن السان ، كتاب العلم لأبي عمر ٢ ص ١٨٧ ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٦ ، ذخاير العقبى ٨١ ص ، مناقب العوادرمي ٥٧ ص ، تذكرة السبط ٨٧ ص .

أن يُتصدَّق به حتى يتخذ الخليفة مذهبا وإن لم يكن الموضوع من مصاديقه؛ ولماذا لا يُرد إلى صاحبه ولا يحل مال امرء إلا بطيب نفسه؛ ثم ما وجه الشبه بين مال استحققت به المرأة بما استحل من فرجها، وبين شاة حلت له اليد لرسول الله، وسوغت له التصرف فيها؛ غير أن حسن الوقوف عند الشبهات وإن علمت من غير طريق عادي دعاه عنه إلى الكف عنها، من دون ترتب أحكام الغصب عليها من ردها إلى صاحبها عُرِف أولم يُعرف، فلا صلة بين الموضوعين، على أن جهل الخليفة في المسئلة ليس من ناحية جعل الصداق في بيت المال فحسب حتى يُرقع، وإنما خالف السنة من شتى النواحي كما عرفت.

٣٠

اجتهاد الخليفة في الجدل

أخرج الدارمي في سننه ٢ ص ٣٥٤ عن الشعبي أنه قال: أول جد وُرد في الإسلام عمر فأخذ ماله، فأناه عليّ وزيد فقالا: ليس لك ذلك إنما كنت كأحد الأخوين. وفي لفظ البيهقي.

إن أول جد وُرد في الإسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه، مات ابن فلان بن عمر فأراد عمر أن يأخذ المال دون اخوته، فقال له عليّ وزيد رضي الله عنهما: ليس لك ذلك. فقال عمر: لولا أن رأيكما اجتمع لم أر أن يكون ابني ولا أكون أباه. السنن الكبرى ٦ ص ٢٤٧.

وأخرج الدارمي أيضاً عن مروان بن الحكم: أن عمر بن الخطاب لما طعن استشارهم في الجدل فقال: إنني كنت رأيت في الجدل رأياً فإن رأيتم أن تتبعوه فاتبعوه. فقال له عثمان: إن نتبع رأيك فإنه رشد وإن نتبع رأي الشيخ فلنعم ذو الرأي كان. [مستدرک الحاكم ٤ ص ٣٤٠].

قال الشعبي: كان من رأي أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أن يجعل الجدل أولى من الأنح، وكان عمر يكره الكلام فيه، فلما صار عمر جدياً قال: هذا أمر قد وقع لأبد للناس من معرفته فأرسل إلى زيد بن ثابت فسأله فقال: كان من رأي أبي بكر رضي الله عنه أن تجعل الجدل أولى من الأنح. فقال: يا أمير المؤمنين! لا تجعل شجرة نبئت فانشعب منها غصن فانشعب في الغصن غصن فاما يجعل الغصن الأول أولى من الغصن الثاني وقد

خرج الغصن من الغصن؟ قال : فأرسل إلى علي رضي الله عنه فسأله فقال له كما قال زيد إلا أنه جعل سيلاً سال فأنشعب منه شعبة ثم أنشعبت منه شعبتان فقال : أرايت لو أن هذه الشعبة الوسطى رجع أليس إلى الشعبتين جميعاً؟ . الحديث .

[السنن الكبرى ٦ ص ٢٤٧] .

وعن سعيد بن المسيب عن عمر قال : سألت النبي ﷺ كيف قسم الجد؟ قال : ما سؤالك عن ذلك يا عمر؟ إني أظنك تموت قبل أن تعلم ذلك . قال سعيد بن المسيب فمات عمر قبل أن يعلم ذلك .

أخرجه الطبراني في الأوسط ، والبيهقي في مجمع الزوائد ٤ ص ٢٢٧ وقال : رجاله رجال الصحيح . و ذكره السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٦ ص ١٥ نقلاً عن عبد الرزاق والبيهقي وأبي الشيخ في الفرائض .

وأخرج البيهقي في سننه ٦ : ٢٤٧ عن زيد بن ثابت : إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استأذن عليه يوماً فأذن له فقالت : يا أمير المؤمنين ! لو أرسلت إلي جئتك . فقال عمر رضي الله عنه : إنما الحاجة لي إني جئتك لتنظر في أمر الجد فقال زيد : لا والله ما نقول فيه . فقال عمر رضي الله عنه : ليس هو بوحى حتى نزيد فيه وننقص منه إنما هو شيء نراه ، فإن رأيتنه و وافقني تبته و إلا لم يكن عليك فيه شيء . فأبى زيد فخرج مضطرباً قال : قد جئتكم وأنا أظنك ستفرغ من حاجتي ، ثم أتاه مرة أخرى في الساعة التي أتاه المرأة الأولى فلم يزل به حتى قال : فساكت لك فيه فكتبته في قطعة قتب وضرب له مثلاً إنما مثله مثل شجرة نبتت على ساق واحد فخرج فيها غصن ثم خرج في الغصن غصن آخر ، فالساق يسقي الغصن فإن قطع الغصن الأول رجع الماء إلى الغصن يعني الثاني وإن قطعت الثاني رجع الماء إلى الأول فإني به . فخطب الناس عمر ثم قرأ قطعة القتب عليهم ثم قال : إن زيد بن ثابت قد قال في الجد قولاً وقد أمضيته قل : وكان أول جد كان فأراد أن يأخذ المال كله مال ابن ابنه دون اخوته فقسّمه بعد ذلك عمر بن الخطاب .

وأخرج البيهقي في السنن الكبرى ٦ ص ٢٤٥ عن عبيدة قال : إني لا أحفظ عن عمر في الجد مائة قضية كلها يتقص بعضها بعضاً .

وعن عبيدة قال : حفظت عن عمر مائة قضية في الجدل قال وقال : إنني قد قضيت في الجدل قضايا مختلفة كلها لا آلو فيه عن الحق ، ولئن عشت إن شاء الله إلى الصيف لأقضي فيها بقضية تقضي به المرأة وهي على ذيلها .

وأخرج البيهقي في السنن عن طارق بن شهاب قال : أخذ عمر بن الخطاب رضي الله عنه كثفاً وجمع أصحاب محمد ﷺ ليكتب في الجدل وهم يرون أنه يجعله أباً فخرجت عليه حية ففترقوا ، فقال : لو أن الله أراد أن يمضيه لأمضاه .

وقال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ص ٦١ : كان عمر يفتي كثيراً بالحكم ثم يتقضه ويفتي بضده ، وخلافه ، قضى في الجدل مع الأخوة قضايا كثيرة مختلفة ، ثم خاف من الحكم في هذه المسألة فقال : من أراد أن يقتحم جرائم جهنم فليقل في الجدل برأيه . قال الأميني : أنا لأدري أن هذه القضايا المتناقضة البالغ عدد ها إلى المائة في موضوع واحد هل كلها موافقة للواقع ؟ وليس من المعقول ذلك . أو أن بعضها موافق ؟ فلم لم يرجع إليه في جميع الموارد . وهل هي كلها عن إجتهد الخليفة ؟ أو أنها متخذة من الصحابة ؟ وهل الصحابة كانوا يفتون بذلك عن آرائهم ؟ أو اتخذوها عن النبي الأمين ؟ فإن كان سماعاً ؟ فلا تختلف الفتيا فيه ولا يسمع مع قرب العهد به ﷺ . وإن كان اجتهداً منهم ؟ فمن ذا الذي يعترف لهم يعترف لجميعهم بالتأهل للاجتهد ؟ على أن لنا بعد التنازل لهم بالأهمية حق النظر فيما اجتهدوا وفيما استندوا إليه ، ومثل هذا الاجتهاد الفارغ لاجبة فيه حتى من نفس الخليفة .

ثم إن خليفة المسلمين كيف يسوغ له الجهل بما شرعه نبي الإسلام حتى يربكه ذلك في التناقض ؟ فيأخذ الحق في بعض المولد من أفواه الرجال ، ويمضي على ضلته حيث لم يضاف أحداً منهم .

وما أعضلت هذه المسألة على الخليفة ؟ ولم يمكن من تعلمها طيلة حياته ، وما شأنه وقد ظن رسول الله ﷺ أنه يموت قبل أن يعلمها وملت ولم يعلم ؟ وما سوغ له القضاء في تلك القضايا الجمّة وهو لا يعلم حكمها وقد أخبره النبي الأعظم بذلك ؟

ولست أدري كيف حفظتها الأمة وثقلتها في قرونها الخالية من دون أن تصعب على أي فقيه أو متفقه وقد اشكلت على الخليفة وهو مع ذلك أعلم الصحابة في زمانه

على الإطلاق عند صاحب الوشيعة : .

٢١

رأي الخليفة في امرأة تسررت غلامها

عن قتادة : إن امرأة اتخذت مملوكاً وكها وقالت : تأولت آية من كتاب الله - أو ما ملكت أيمانهم - ^(١) فأثني بها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال له ناس من أصحاب النبي ﷺ : تأولت آية من كتاب الله عز وجل على غير وجهها ، قال : فضرب العبد وجز رأسه ، وقال : أنت بعده حرام على كل مسلم .

صورة أخرى للقرطبي

تسررت امرأة غلامها فذكر ذلك لعمر فسألها : ما حملك على ذلك ؟ قالت : كنت أراه يحل لي بملك يميني كما يحل للرجل المرأة بملك اليمين . فاستشار عمر في وجهها أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا : تأولت كتاب الله عز وجل على غير تأويله لارجم عليها . وقال عمر : لا جرم ! والله لأحلك لحر بعده أبداً . عاقبها بذلك ودرأ الحد عنها ، وأمر العبد ألا يقربها ^(٢) .

قال الأميني : ليتني أدري وقومي ماهذه العقوبات الفادحة بعد سقوط الحد عن المرأة ومملوكها بالجهل والتأويل ؛ وما معنى عذابهما بعد عفو المولى سبحانه عنهما ؛ وبأي كتاب أم بأية سنة ضرب العبد ، وجز رأسه ، وحرّم المرأة على كل مسلم ، ونهى العبد عن قربها ؛ فهل دين الله مفوض إلى الخليفة ؛ أم أن الإسلام ليس إلا الرأي المجرد ؛ فإن كان هذا أو ذاك ؛ فعلى الإسلام السلام ، وإن لم يكن لاهذا ولا ذاك ؛ فمرحبا بالخلافة الراشدة ، وزم بترك الآراء الحرة .

ثم أنى هذه العقوبات من صحيحة عمر نفسه وعائشة عن رسول الله ﷺ أنه قال : ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم ، فإن وجدتم لمسلم مخرجاً فخلّوا سبيله فإن الإمام إن يخطئ في العفو خير من أن يخطئ بالعقوبة ^(٣) .

(١) سورة المؤمنون آية ٨ .

(٢) تفسير ابن جرير الطبري ٦ من ٦٨ ، سنن البيهقي ٧ من ١٢٧ ، تفسير ابن كثير ٣ :

٢٣٩ ، تفسير القرطبي ١٢ من ١٠٧ ، الدر المنثور .

(٣) كتاب الام للشافعي ٧ من ٢١٤ ، مستدرك الحاكم ٤ من ٣٨٤ ، صحيح الترمذي ١ من

٢٦٧ ، تاريخ الخطيب البغدادي ٥ من ٣٣١ ، سنن البيهقي ٢ من ٢٣٨ ، مشكاة المصابيح من

٣٠٣ ، تفسير الوصول ٤ من ٢٠ ، جامع مصانيد أبي حنيفة ٢ من ٢١٤ .

٢٢

الخليفة وامرأة مغنية

عن الحسن قال : أرسل عمر بن الخطاب إلى امرأة مغنية كان يدخل عليها فأنكر ذلك فأرسل إليها ف قيل لها : أجيبني عمر . فقالت : يا ويلها مالها ولعمري ؟ فينما هي في الطريق فزعت فضر بها المطلق فدخلت داراً فألقت ولدها فصاح الصبي صيحيتين ثم مات فاستشار عمر أصحاب النبي ﷺ فأشار عليه بعضهم : أن ليس عليك شيء إنما أنت دالٌّ ومؤدَّبٌ . وصمت عليٌّ فأقبل على عليٍّ فقال : ماتقول ؟ قال : إن كانوا قالوا برأيهم ؟ فقد أخطأ رأيهم ، وإن كانوا قالوا في هواك ؟ فلم ينصحوالك ، أرى أن ديتك عليك فأبئك أنت أفرعتها وألقت ولدها في سبيلك ، فأمر علياً أن يقسم عقله على قرش يعني يأخذ عقله من قرش لأنه أخطأ .

صورة أخرى :

استدعى عمر امرأة ليسألها عن أمر وكانت حاملاً فلشدّة هيبته ألقت ما في بطنها فاجهضت به جيناً ميتاً فاستفتى عمر أكابر الصحابة في ذلك فقالوا : لا شيء عليك إنما أنت مؤدَّبٌ . فقال له عليٌّ عليه السلام : إن كانوا راقبوك ؟ فقد غشوك ، وإن كان هذا جهد رأيهم ؟ فقد أخطأوا ، عليك غرة يعني عتق رقبة فرجع عمر والصحابة إلى قوله .

أخرجه ابن الجوزي في سيرة عمر ص ١١٧ ، وأبو عمر في العلم ص ١٤٦ ، والسيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٧ ص ٣٠٠ نقلاً عن عبدالرزاق ، والبيهقي ، وذكره ابن أبي الحديد في شرح النهج ١ ص ٥٨ .

م - قال الأميني : ما شأن هذا الخليفة لا يحمل في دين الله علماً ناجعاً يقيه عن هوايا الهلكة ، ويحميه عن سقطات القضاء ؟ وما باله يمول في كل سهل ومشكل في طقوس الإسلام حتى في مهام الفروج والداء على آراء أناس غشوه إن راقبوه ، وغاية جهد رأيهم الخطأ ؟ وما يسعنا أن نقول وبين يدي الباحث هذه الأقضية ؟

٢٣

حكم الخليفة برجم مضطربة

عن عبدالرحمن السلمي قال : أتني عمر بامرأة أجهدتها العطش فمررت على راع

فاستسقىته فأبى أن يسقيها إلا أن تمكنه من نفسها ففعلت ، فشاور الناس في رجمها فقال علي : هذه مضطرة أرى أن يخلى سبيلها . ففعل .

سنن البيهقي ٨ ص ٢٣٦ ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٦ ، ذخاير العقبى ص ٨١ ،
الطرق الحكمية ص ٥٣ .

صورة مفصلة

إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتى بامرأة زنت فأقرت فأمر برجمها فقال علي رضي الله عنه : لعل بهاءندراً ثم قال لها : ما حملك على الزنا ؟ قالت : كان لي خليط وفي إبله ماء ولبن ولم يكن في إبلتي ماء ولالبن فظمت فاستسقيته فأبى أن يسقيني حتى أعطيه نفسي فأبيت عليه ثلاثاً فلما ظممت وظننت أن نفسي ستخرج أعطيته الذي أراد فسقاني . فقال علي : الله أكبر ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم الطرق الحكمية لابن القيم الجوزية ص ٥٣ ، كنز العمال ٣ ص ٩٦ نقلاً عن البغوي .

م- قال الأميني : لبت الخليفة كان يحمل شيئاً من علم الكتاب والسنة حتى يحكم بما أنزل الله على نبيه ﷺ ، وإيتني أدري ما كن صيره وأي مبلغ كانت تبلغ بواطن أفضيته إن لم يكن في الأمة علي أمير المؤمنين ؟ أولم يكن يُقيم أوده ويُزيل أمته ؟ نعم : حقاً قال الرجل : لولا علي لهلك عمر . [

٣٤

الخليفة لا يدري ما يقول

أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه برجل أسود ومعه امرأة سوداء فقال : يا أمير المؤمنين : إني أغرس غرساً أسود وهذه سوداء على ما ترى فقد أتتني بولد أحمر . فقالت المرأة : والله يا أمير المؤمنين : ما خنته وأنه لولده . فبقي عمر لا يدري ما يقول ، فسئل عن ذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقال للأسود : إن سألتك عن شيء أتصدقني ؟ قال : أجل والله . قال : هل واقعت امرأتك وهي حامض ؟ قال : قد كان ذلك ، قال علي : الله أكبر إن النطفة إذا خلطت بالدم فخلق الله عز وجل منها خلقاً كان أحمر فلا تنكر ولذلك فأنت جنيت على نفسك .
الطرق الحكمية ص ٤٧

٤٥

قضاياه في عسّه وتجسّسه

١- عن عمر بن الخطاب أنّه كان يعمسُ ليلة فمرَّ بدار سمع فيها صوتاً فارتاب و تسوّر فرأى رجلاً عند امرأة وزق خمر فقال : يا عدو الله اظننت أن الله يترك وأنت على معصيته ؟ فقال : لا تمجل يا أمير المؤمنين ! إن كنت أخطأت في واحدة فقد أخطأت في ثلاث : قال الله تعالى : ولا تجسسوا ^(١) وقد تجسّست ، وقال : وأتوا البيوت من أبوابها ^(٢) وقد تسوّرت ، وقال : إذا دخلتم بيوتاً فسلموا ^(٣) وما سلمت . فقال : هل عندك من خير إن غضوت عنك ؟ قال : نعم ، والله لأأعود . فقال : اذهب فقد عفوت عنك .

الرّياض النضره ٢ ص ٤٦ ، شرح النهج لابن أبي الحديد ١ ص ٦١ ، ج ٣ ص ٩٦ ، الدر المنثور ٦ ص ٩٣ ، الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤٧٧ .

٢- خرج عمر بن الخطاب في ليلة مظلمة فرأى في بعض البيوت ضوء سراج وسمع حديثاً ، فوقف على الباب يتجسس فرأى عبداً أسود قد أماه إناء فيه مزر وهو يشرب ، ومعه جماعة فهم بالدخول من الباب فلم يقدم من تحصين البيت فتسوّر على السطح و نزل إليهم من الدّرجة ومعه الدّرة ، فلما راوه قاموا وفتحوا الباب و انهزموا فمسك الأسود فقال له : يا أمير المؤمنين ! قد أخطأت وإني تائب فاقبل توبتي فقال : أريد أن أضربك على خطيئتك فقال : يا أمير المؤمنين ! إن كنت قد أخطأت في واحدة فأنت قد أخطأت في ثلاث : فإن الله تعالى قال : ولا تجسسوا ، وأنت تجسّست وقال تعالى : و أتوا البيوت من أبوابها . وأنت أتيت من السطح . وقال تعالى : لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتّى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ، وأنت دخلت وما سلمت . إلخ .

المستطرف لشهاب الدين الألبهبي ٢ ص ١١٥ في الباب الحادي والستين . يظهر من القرائن أن هذه القضية غير سابقتها والله أعلم .

م- وقد عدّ ابن الجوزي هذه الفضيحة المخزية من مناقب عمرو تبعه شاعر النيل حافظ

(١) سورة العنكبوت آية ٤٩ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٩ .

(٣) سورة النور آية ٦١ .

ابراهيم ونظمها في قصيدته العمرية فقال تحت عنوان : مثال رجوعه إلى الحق :

وفتية ولعوا بالراح فانتبذوا * لهم مكاناً وجدوا في تعاطيها
ظهرت حاطهم لما علمت بهم * والليل معسكر الأرجاء ساجيها
حتى تبيّنهم والخمر قد أخذت * تعلو دؤابة ساقبها وحاسيها
سفّحت آرائهم فيها فما لبثوا * أن أوسعوك على ماجئت تسفيها
ورمت تقيهم في دينهم فاذا * بالشرب قد برعوا الفاروق تقيها
قالوا : مكانك قد جئنا بواحدة * وجئتنا بثلاث لا تباليها
فامت السيوت من الأبواب يا عمر * فقد يزن^(١) من الحيطان آتيها
واستأذن الناس لا تغشى بيوتهم * ولا تلمّ بدار أو تمحيها
ولا تجسس فهذي الآي قد نزلت * بالنهي عنه فلم تذكر نواهيها
فعدت عنهم وقد أكبرت حجبتهم * لما رأيت كتاب الله يملئها
وما أنفت وإن كانوا على حرج * من أن يحجّك بالآيات عاصيها

قال الأميني : هكذا يعمي الحب ويصم ، ويجعل الموبقات مكرمات ، ويبدّل

السيئات حسنات [

٣- عن عبد الرحمن بن عوف : أنه حرس مع عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ليلة بالمدينة فيمنعهم بمشون شب لهم سراج في بيت فانطلقوا يؤمونه حتى إذا دنوا منه إذ باب مجاف على قوم لهم فيه أصوات مرتفعة ولغط فقال عمر رضي الله عنه وأخذ يبدع عبد الرحمن فقال : أتدري بيت من هذا ؟ قلت : لا ، قال : هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف وهم الآن شرب فماترى ؟ قال عبد الرحمن : أرى قد أتينا ما نهى الله عنه - ولا تجسسوا - فقد تجسسنا . فانصرف عنهم عمر رضي الله عنه وتركهم .

سنن البيهقي الكبير ٨ ص ٣٣٤ ، الإصابة ١ ص ٥٣١ ، ألد المشرق ٦ ص ٩٣ ، السيرة الحلبية ٣ ص ٢٩٣ ، الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤٧٦ .

٤- دخل عمر بن الخطاب رضي الله عنه على قوم يشربون ويوقدون في الأخصاص فقال : نهيتكم عن معاقرة الشراب فعاقرتم ، وعن الإيقاد في الأخصاص فأوقدتم ، وهم

(١) بالبناء للجهول من أذنه بكدا يعني أتمه به .

بتأديبهم فقالوا : يا أمير المؤمنين ! نهاك الله عن التجسس فتجسسيت ، ونهاك عن الدخول بغير إذن فدخلت ، فقال : هاتان بهاتين وانصرف وهو يقول : كل الناس أفاقه منك يا عمر .

العقد الفريد ٣ ص ٤١٦

٥- كان عمر بعس ذات ليلة بالمدينة فرأى رجلاً وامرأة على فاحشة فلمّا أصبح قال للناس : أرايتم لو أن إماماً رأى رجلاً وامرأة على فاحشة فأقام عليهما الحد ما كنتم فاعلين ؟ قالوا : إنما أنت إمام . فقال علي بن أبي طالب ليس ذلك لك إذن يقام عليك الحد ، إن الله لم يأمن هذا الأمر أقل من أربعة شهود . ثم تركهم ماشاء الله أن يتركهم ثم سألهم فقال القوم مثل مقالته الأولى وقال علي مثل مقالته الأولى فأخذ عمر بقوله (١)

٦- أخرج البيهقي في شعب الإيمان عن الشعبي قال : جاءت امرأة إلى عمر فقالت : يا أمير المؤمنين ! إنني وجدت صبيّاً و وجدت معه قبضة فيها مائة دينار فأخذته واستأجرت له ظمراً ، وإن أربع نسوة يأتينه فيقبلنه لا أدري أيتهن أمّه فقال لها : إذا هن أتينك فاعلميني . ففعلت ، فقال لامرأة منهن : أيتكن أم هذه الصبي ؟ فقلن : والله ما أحسنّت ولا أجملت يا عمر ! تعمد علي امرأة ستر الله عليها فتريد أن تهتك سترها . قال : صدقت ، ثم قال للمرأة : إذا أتينك فلا تسألين عن شيء . واحسني إلى صبيّهن ثم انصرف . [منتخب كنز العمال هامش مسند أحمد ١ ص ١٩٩]

قال الأميني : في كل من هذه الآثار أبحاث هامة لا تعزب عن القارئ النابه فلا تطيل بذكرها المقام .

٢٦

رأي الخليفة في حد الخمر

عن أنس بن مالك قال : إن النبي ﷺ أتني برجل قد شرب الخمر فجلده بجريدتين نحو أربعين ، قال : وفعله أبو بكر فلمّا كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف : أخف الحدود ثم انون فأمر به عمر .

صورة أخرى :

جلد رسول الله ﷺ في الخمر بالجريد والنعال ، وجلد أبو بكر أربعين ، فلمّا

كان عمرو ورد الناس من المدن والقرى قال : ماترون في حدّ الخمر ؛ فقال عبدالرحمن بن عوف : أرى أن تجعله كأخف الحدود فجلد عمر ثمانين ^(١) .

وأخرج أبو داود في سننه ٢ ص ٢٤٢ في حديث : جلد أبوبكر في الخمر أربعين ، ثم جلد عمر رضي الله عنه صدراً من إمارته أربعين ، ثم جلد ثمانين في آخر خلافته ، و جلد عثمان الحدّين كليهما : ثمانين وأربعين ، ثم أثبت معاوية الحدّ على الثمانين .
وأخرجه البيهقي في سننه الكبرى ٨ ص ٣٢٠ ، وابن الديبع في تيسير الوصول

٢ ص ١٧ .

وعن خضين أبي ساسان الرقاشي قال : حضرت عثمان بن عفان رضي الله عنه وأتي الوليد بن عقبة قد شرب الخمر وشهد عليه حران بن أبان ورجل آخر فقال عثمان لعلي رضي الله عنهما : أقم عليه الحدّ فأمر علي رضي الله عنه عبد الله بن جعفر ذي الجناحين رضي الله عنهما أن يجلده فأخذ في جلده وعلي رضي الله عنه يعدّ حتى جلد أربعين ، ثم قال له : أمسك جلد رسول الله ﷺ أربعين وأبوبكر رضي الله عنه ، و جلد عمر رضي الله عنه ثمانين ، وكلّ سنة وهذا أحبّ إليّ ^(٢) .
وفي لفظ آخر :

إنّ الوليد بن عقبة صلى بالناس الصبح أربعاً ثمّ التفت إليهم فقال : أزيدكم فرفع ذلك إلى عثمان رضي الله عنه - إلى آخره - وفيه : ضرب رسول الله ﷺ أربعين و أبوبكر وعمر صدراً من خلافته أربعين ثمّ أتمّها عمر ثمانين وكلّ سنة ^(٣) .

قال الأميني : ما قيمة عبدالرحمن وقيمة رأيه تجاه ما قام به المشرّع الأعظم ؛ وما بال عمر جرى على ذلك المنهج ردحاً من أيامه ثمّ نقضه وضرب عنه صفحاً ؛ وما باله وهو خليفة المسلمين يستشير ويستفتي في حكم من أحكام الدين ثبت بسنة ثابتة عن صاحب الشريعة ؟ قال ابن رشد في بداية المجتهد ٢ ص ٤٣٥ : إنّ أبابكر رضي الله عنه

(١) صحيح مسلم باب حد الخمر ٢ ص ٣٨ ، سنن الدارمي ٢ ص ١٧٥ ، سنن أبي داود

٢ ص ٢٤٠ ، مسند أبي داود الطيالسي ٢ ص ٢٦٥ ، سنن البيهقي ٨ ص ٣١٩ .

(٢) صحيح مسلم في الحد ٢ ص ٥٢ ، سنن أبي داود ٢ ص ٢٤١ ، السنن الكبرى للبيهقي ٨ ص ٣١٨ ، وفي كنز العمال ٣ ص ١٠٢ قلائع الطبراني ، وصحاح الرزاق ، واحد . ومسلم وأبي داود ، والنسائي ، وابن جرير ، وأبي عوانة ، والطحاوي ، والدارقطني ، والدارمي .

(٣) السنن الكبرى للبيهقي ٨ ص ٣١٩ قلائع صحيح مسلم .

شاور أصحاب رسول الله ﷺ كم بلغ ضرب رسول الله ﷺ لشراب الخمر؛ فقد روه بأربعين. ورؤي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ ضرب في الخمر بنعلين أربعين، فجعل عمر مكان كل نعل سوطاً، ورؤي من طريق آخر عن أبي سعيد الخدري ما هو أثبت من هذا وهو: أن رسول الله ﷺ ضرب في الخمر أربعين، ورؤي هذا عن علي بن النعمان عن طريق أثبت، وبه قال الشافعي. ١٠٨

وإن من الدخيل في الحديث ما عزي إلى أمير المؤمنين عليه السلام من قوله: وكل سنة وهذا أحب إلي. فلو كانت الثمانون سنة مشروعة لعمل بهار رسول الله ﷺ على الأقل مرة واحدة، أو قالها لأحد ولو كان قالها لما خفي على كل المسلمين ولاحتج به عبدالرحمن دون قوله: أخف الحدود ثمانون، ولما عُدَّ عمر أوّل من أقام الحد في الخمر ثمانين كما فعله غير واحد (١). نعم: قال الحلبي في السيرة الحلبيّة ص ٢ ص ٣١٤: قوله [وكل سنة] أي طريقة فأربعون طريقته ﷺ وطريقة الصديق رضي الله عنه، والثمانون طريقة عمر رضي الله عنه رآها اجتهداً مع استشارته لبعض الصحابة في ذلك لما رآه من كثرة شرب الناس للخمر. وقال ابن القيم في زاد المعاد ص ٢ ص ١٩٥: من تأمل الأحاديث رآها تدل على أن الأربعين حد والأربعون الزائدة عليها تعزيز اتفق عليه الصحابة رضي الله عنهم.

ما عساني أن أقول في أناس اتخذوا اتجاه سنة رسول الله ﷺ طريقة باجتهاد واستشارة؛ وهل تعزيز بعد الحد حتى يأتى باتفاق الصحابة عليه؛ وهل لهذه المزمعة معنى معقول حتى يتخذ مذهباً؛ أنا لست أدري أي قيمة لتلك الطريقة في سوق الاعتبار وجاء الطريقة المثلى ولن تجد لسنة الله تحويلاً، ولن تجد لسنة الله تبديلاً، وما أتى به النبي الأعمى أحق أن يتبع، فمن بدّله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدّلونه. وهناك كلمات تافهة حول هذا الاجتهاد مثل قول القسطلاني (٢): من أن الكل حد وعليه فحد الشارب مخصوص من بين سائر الحدود بأن يتحتّم بعضه ويتعلّق

(١) منهم العسكري في أولياته، وابن أبي الحديد في شرح النج ٣ ص ١١٣، وابن كثير في تاريخه ٧ ص ١٣٢، والسيوطي في تاريخ العلماء ص ٩٣، وعلاء الدين السكتاوي في معاصرة الاوائل ص ١٦٩، والقرماني في تاريخه هامش الكامل ١ ص ٢٠٣.

(٢) في ارشاد الساري ٦ ص ١٠٤ و ج ٩ ص ٤٣٩.

بعضه باجتهاد الإمام . ١٠ هـ . كلمها خارجة عن نطاق الفهم ، تبعد عن ساحة المتعلم فضلاً عن العالم ، ولا يخفى على القارئ فسادها (١) .

٢٧

الخليفة وأمرأة احتالت على شاب

أثنى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بامرأة قد تعلقت بشاب من الأنصار وكانت تهوام فلما لم يساعد ها احتالت عليه فأخذت بيضة فألقت صفرتها وصيدت البياض على ثوبها وبين فخذيهما ثم جاءت إلى عمر رضي الله عنه صارخة فقالت : هذا الرجل غلبني على نفسي وفضحني في أهلي وهذا أثر فعاله . فسأل عمر النساء فقلن له : إن يدينها ونوبها لثرا لم يفيهم بمقوبة الشاب فجعل يستغيث ويقول : يا أمير المؤمنين ! تثبت في أمري فوالله ما أتيت فاحشة و ما هممت بها فلقد راودتني عن نفسي فاعتصمت . فقال عمر : يا أبا الحسن ما ترى في أمرهما ؟ فنظر علي إلى ما على الثوب ثم دعا بهما حار شديد الغليان فصب على الثوب فجمد ذلك البياض ثم أخذه واشتمه وذاقه فعرف طعم البيض وزجر المرأة فاعترفت .
الطرق الحكمية لابن القيم ص ٤٧ .

٢٨

لأبقاني لله بعد ابن أبي طالب

عن حنش بن المعتمر قال : إن رجلين أتيا امرأة من قرش فاستودعاها مائة دينار و قالوا : لا تدفعيها إلى أحدهما دون صاحبه حتى نجتمع ، فلبنا حولاً ثم جاء أحدهما إليها وقال : إن صاحبي قدمنا فدفعني إلي الدنانير فأبت فتقل عليها بأهلها فلم يزوالها حتى دفعها إليهم لبثت حولاً آخر فجاء الآخر فقال : ادفعي إلي الدنانير . فقالت : إن صاحبك جاءني وزعم أنك قدمت فدفعتها إليه فاختمها إلى عمر فأراد أن يقضي عليها و قال لها : ما أراك إلا ضامنة . فقالت : انشدك الله أن تقضي بيننا وارفعنا إلى علي بن أبي طالب . فرفعها إلى علي وعرف أنهما قدمكراهما ، فقال : أليس قلتما لا تدفعيها إلى واحد منا دون صاحبه ؟ قال : بلى . قال : فإن مالك عندنا إذ ذهب فجئ بصاحبك حتى ندفعها اليكما ،

(١) «لست نظره» من ناقش في السئلة وغيرها من الابحاث الدينية على مباني اهل السنة من دون اي نظر الى آراء الشيعة فيها .

فبلغ ذلك عمر فقال : لا أبقاني الله بعد ابن أبي طالب .

كتاب الأذكياء لابن الجوزي ص ١٨ ، أخبار الظرفاء لابن الجوزي ص ١٩ ،
الرياض النضرة ٢ ص ١٩٧ ، ذخاير العقبى ص ٨٠ ، تذكرة سبط ابن الجوزي ٨٧ ،
مناقب الخوارزمي ٦٠ .

٢٩

الخليفة والكلالة

١- عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى قال : إن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة
فذكر نبي الله ﷺ وذكر أبا بكر فقال : ثم إنني لأدع بعدي شيئاً أهمّ عندي من
الكلالة ماراجعت رسول الله ﷺ في شيء ماراجعته في الكلالة ، وما أغلظ لي في شيء
ما أغلظ لي فيه حتى طعن باصبعه في صدري وقال : يا عمر ألا يكفيك آية الصّيف
التي في آخر سورة النساء (١) وإنني (٢) إن أعش أقض فيها - بقضاء - بقضية يقضي
بها من يقرأ القرآن ومن لم يقرأ القرآن (٣)
و في لفظ الجصاص : ما سألت رسول الله ﷺ عن شيء أكثر مما سألته عن
الكلالة .

٢- عن مسروق قال : سألت عمر بن الخطاب عن ذي قرابة لي ورث كلالة فقال :
الكلالة ، الكلالة . وأخذ بلحيته ثم قال : والله لا إن أعلمها أحب إليّ من أن يكون لي
ما على الأرض من شيء سألت عنها رسول الله ﷺ فقال : ألم تسمع الآية التي أنزلت
في الصّيف . فأعادها ثلاث مرّات (٤) .

(١) آية الكلالة تسمى بآية الصّيف لنزولها في الصّيف في حجة الوداع ، وهي قوله تعالى : يستقونك
قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها
ولد فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وإن كانوا أخوة رجالاً وساء فللذكر مثل حظ الأنثيين يبين
الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم .
(٢) قال النووي في شرح هذا الحديث : قوله وإنني إن أعش أقض إلى آخره من كلام عمر لمن كلام النبي
صلّى الله عليه وسلم .

(٣) صحيح مسلم كتاب الفرائض ٢ ص ٣ ، مسند أحمد ١ ص ٤٨ ، سنن ابن ماجه ٢ ص
١٦٣ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٠٦ ، سنن البيهقي ٦ ص ٢٢٤ ، وج ٨ ص ١٥٠ ، تفسير
القرطبي ٦ ص ٢٩ .
(٤) تفسير الطبري ٦ ص ٣٠ ، تفسير الدر المنثور ٢ ص ٢٥١ .

٣- أخرج أحمد في المسند ١ ص ٣٨ عن عمر قال : سألت رسول الله ﷺ عن الكلاله فقال : تكفيك آية الصيف فقال : لأن أكون سألت رسول الله عنها أحب إلي من أن يكون لي حر النعم .

٤- أخرج البيهقي في السنن الكبرى ٦ ص ٢٢٥ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : ثلاث لأن يكون رسول الله ﷺ يسنهن أحب إلي من حر النعم : الخلافة والكلالة . والرُّبَا . وأخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ج ١ ص ١٢ .

٥- أخرج الطبري في تفسيره ٦ عن عمر أنه قال : لأن أكون أعلم الكلاله أحب إلي من أن يكون لي مثل قصور الشام . [كنز العمال ٦ ص ٢٠]

٦- أخرج ابن راهويه وابن مردويه عن عمر : أنه سأل رسول الله ﷺ كيف تورث الكلاله ؟ فأَنزَلَ الله : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله . الآية . فكان عمر لم يفهم فقال لحفصة : إذا رأيت من رسول الله ﷺ طيب نفس فسله عنها ، فلمّا رأت منه طيب نفس فسألته فقال : أبوك ذكر لك هذا ، ما أرى أباك يعلمها . فكان عمر يقول : ما أراني أعلمها وقد قال رسول الله ما قال ^(١) قال السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه الكنز : هو صحيح .

٧ - أخرج ابن مردويه عن طاوس : إن عمر أمر حفصة أن تسأل النبي ﷺ عن الكلاله فأَمْلَأَهَا عليها في كتف فقال : من أمرك بهذا ؟ أمر ؟ ما أراه يقيمها وما تكفيه آية الصيف . [تفسير ابن كثير ١ ص ٥٩٤]

٨ - عن طارق بن شهاب قال : أخذ عمر كنفاً وجمع أصحاب رسول الله ﷺ ثم قال : لأقضي في الكلاله قضاء تحدّث به النساء في خدور هن فخرجت حينئذ حية من البيت ففرّقوا فقال : لو أراد الله عز وجل أن يتم هذا الأمر لأتمه ^(٢) قال ابن كثير : اسناد صحيح .

٩- عن مرة بن شرحبيل قال قال عمر بن الخطاب : ثلاث لأن يكون رسول الله

(١) أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٠٥ ، تفسير ابن كثير ١ ص ٥٩٤ ، الدر المنثور ٢ ص ٢٤٩ ،

كنز العمال ٦ ص ٢ .

(٢) تفسير الطبري ٦ ص ٦٠ ، تفسير ابن كثير ١ ص ٥٩٤ . مر نظير هذه القضية من طريق

طارق في صفحة ١١٧ راجع .

يُذَنِّهْنَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا: الْكَلَالَةُ. وَالرَّبَّاءُ. وَالْخَلَاةُ^(١)

١٠- أخرج الحاكم وصححه عن محمد بن طلحة عن عمر بن الخطاب أنه قال: لا ين أكون سألت رسول الله ﷺ عن ثلاث أحب إلي من حمر النعم: ومن الخليفة بعده؟ وعن قوم قالوا: نقر بالزكاة في أموالنا ولا نؤذيها إليك أيحل قتالهم؟ وعن الكلاله^(٢).
١١- عن حذيفة في حديث قال: نزلت «يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله» فلماها رسول الله ﷺ حذيفة، فلماها حذيفة عمر، فلما كان بعد ذلك سأل عمر عنها حذيفة فقال: والله أنك لا تحق إن كنت ظننت أنه لقانيها رسول الله ﷺ فلقيتكها كما لقانيها رسول الله ﷺ والله لا أزيدك عليها شيئاً أبداً^(٣).

١٢- أخرج ابن جرير الطبري في تفسيره في رواية: لَمَّا كَانَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ نَظَرَ عُمَرُ فِي الْكَلَالَةِ فَدَعَا حَذِيفَةَ فَسَأَلَهُ عَنْهَا فَقَالَ حَذِيفَةُ: لَقَدْ لَقَانِيَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَلَقِيتُكُمَا كَمَا لَقَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ إِنِّي لَصَادِقٌ، وَاللَّهِ لَا أَزِيدُكَ عَلَى ذَلِكَ شَيْئاً أَبَداً، وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ: أَللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ يَسْتَنِيهَا لَهُ فَانْهَاهُمْ تَبَيَّنَ لِي [تفسير ابن كثير ١ ص ٥٩٤].

١٣- عن الشعبي: سئل أبو بكر رضي الله عنه عن الكلاله فقال: إني سأقول فيها برأيي فإن يك صواباً فمن الله وإن يك خطأ فمني ومن الشيطان، أراه ما خلا الولد والوالدة فلما استخلف عمر رضي الله عنه قال: إني لأستحيي الله أن أؤد شيئاً قاله أبو بكر^(٤).
١٤- أخرج البيهقي في السنن الكبرى ٦ ص ٢٢٤ عن الشعبي قال: قال عمر رضي الله عنه: الكلاله ما عدا الولد، قال أبو بكر: الكلاله ما عدا الولد والوالد، فلما طعن عمر قال: إني لأستحيي أن أخالف أبا بكر، الكلاله ما عدا الولد والوالد.
١٥- في السنن الكبرى ٦ ص ٢٢٤: أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: أني علي زمان ما أدري ما الكلاله، وإذا الكلاله من لأب له ولأولاد.

(١) سنن ابن ماجة ٢ ص ١٦٤، تفسير ابن جرير ٦ ص ٣٠، أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٠٥، مستدرك الحاكم ٢ ص ٣٠٤، وصححه، تفسير القرطبي ٦ ص ٢٩، تفسير ابن كثير ١ ص ٥٩٥، فلا من الحاكم وصححه، تفسير السيوطي ٢ ص ٢٥٠.
(٢) المستدرك ٢ ص ٣٠٣، تفسير ابن كثير ١ ص ٥٩٥، تفسير السيوطي ٢ ص ٢٤٩.
(٣) تفسير القرطبي ٦ ص ٢٩، تفسير ابن كثير ١ ص ٥٩٤.
(٤) سنن الدارمي ٣ ص ٣٦٥، السنن الكبرى ٦ ص ٢٢٣.

١٦- عن ابن عباس قال : كنت آخر الناس عهداً بعمر رضي الله عنه فسمعتنه يقول :
أقول ما قلت . قلت : وما قلت ؟ قال : ألكلالة من لاولدله .

[السنن الكبرى ٦ ص ٢٢٥ ، مستدرک الحاكم ٢ ص ٣٠٤]
قال الأميني : ما أعضلت الكلالة على الخليفة ؟ وما أبهما وأبهم حكمها عنده ؟
وهي شريعة مطردة سمحة سهلة ، وهل هو حين أكثر السؤال عنها أجاب عنه رسول الله
ﷺ أولم يجب ؟ فإن كان الأول فلم لم يحفظه أو قصر فهمه عن عرفانه وهو أحب
إليه من حر النعم ، أو من الدنيا وما فيها ، أو من أن يكون له مثل قصور الشام ؟ وإن كان
الثاني ؟ فحاشا رسول الله أن يأخر البيان عن وقت الحاجة وهو يعلم أنه سوف يترفع
على منصة الخلافة فترفع إليه المسائل والخصومات وإن من أكثرها أطراداً مسألة
الكلالة ، لكن الحقيقة هي مانؤه به رسول الله ﷺ بقوله لحفصة : ما أرى أباك يعلمها .
أو بقوله : ما أراه يقيمها ، وهو يعرب عن جليلة الحال ، ويوقف القارى على الواقع إن
لم يضله الهوى .

والخطب الفظيع أنه بعد هذه كلها ومع قوله : إنها لم تبيّن لي لم يتزحزح عن
الحكم فيها ، وكان يقضي فيها برأيه ماشاء ذاهلاً عن قوله تعالى : ولا تقف ما ليس لك
به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ^(١) وعن قوله تعالى : ولو
تقول علينا بعض الأقاويل ، لأخذنا منه باليمين . ثم لقطعنا منه الوتين ، فما منكم من
أحد عنه حاجزين ^(٢) وتراه يتبع أبابكر وهو يعلم أنه شاكلته وقد سمع منه قوله :
إنني سأقول فيها برأيي فإن يك صواباً فمن الله وإن يك خطأً فمني ومن الشيطان . إن يتبعون
إلا الظن وإن الظن لا يثبت من الحق شيئاً .

وقد رأى ابن حجر كثرة الخلاف في الكلالة بأنها : من لم يمس له الوالد والولد .
إنها من سوى الوالد . من سوى الوالد و ولد الولد . من سوى الولد . ألكلالة
الاخوة . ألكلالة هي المال . وقيل : الفريضة . وقيل : بنوالم ونحوهم . وقيل : المعصبات
وإن بعدوا .

(١) سورة الاسراء - آية ٣٦ .

(٢) سورة العنكا - آية ٤٤ - ٤٧ .

ثم قال : ولكثرة الاختلاف فيها صح عن عمر أنه قال : لم أقل في الكلالة شيئاً^(١) فكانت يراها عذراً للخليفة في ريسكته بالكلالة ، وأين هو من آية الكلالة ؛ وكيف تخفى على أحد وهي بين يديه وفيها قوله تعالى [يَسِّنَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا] فكيف يبينها الله ومثل الخليفة يقول : لم تبين لي ؛ ومن أين أتى الخلاف وكثر وهي مبينة ؛ وكيف يرى النبي ﷺ آية الصيغ كافية في البيان لمن جهل الكلالة ؟ .

على أن الخليفة هو إمام الأمة ومرجعها الوحيد في خلافها ، وبه القدوة والأسوة في التخاصم والتنازع في الآراء والمعتقدات ، فلا عذر له في جهله بشيء منها على كل حال خالفت الأمة أم لم تخالف .

٣٠

رأي الخليفة في الإرب

عن موسى بن طلحة : إن رجلاً سأل عمر عن الإرب فقال عمر : لولا إني أزيد في الحديث أو أقص منه ، وسأرسل لك إلى رجل . فأرسل إلى عمار فجاه فقال : كنا مع النبي ﷺ فنزلنا في موضع كذا وكذا فأهدى إليه رجل من الأعراب إرباً فأكلناها فقال الأعرابي : يا رسول الله إني رأيتها تدمي أي تحيض فقال النبي ﷺ : لا بأس بها . أخرجه ابن أبي شيبة ، وابن جرير الطبري كما في كنز العمال ٨ ص ٥٠ ، وأخرجه أبو يعلى في مسنده ، والطبراني في الكبير من رواية ابن الحوكة كما في عمدة القاري ٦ ص ٢٥٩ ، ورواه الهيثمي في مجمع الزوائد ٣ ص ١٩٥ نقلاً عن أحمد من طريق ابن الحوكة .

أنال أقول : إن الذي أخاف الخليفة من الزيادة أو النقص في الحديث هو عدم معرفته بالحكم ، ولا أقول : إن عماراً كان أبصر منه في القضية وأوثق منه في الرواية والنقل . ولا أقول : أين كانت تلك الحيطه منه في غير الإرب مما استبد بحكمه من دون أي أكثرات من مئات المسائل في الأموال والأفئس والعقود والإيقاعات وهو يعلم أنه لم يحط بها علماً . لكنني أكل ذلك إلى وجدانك الحر .

وفي النفس ما فيها في نفى البأس عن لحم الإرب ، وهو قول الأئمة الأربعة وكافة

العلماء إلا ما حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، وعكرمة مولى ابن عباس إنهم كرهوا أكلها [عمدة القاري ص ٢٥٩] .

٣١

رأي الخليفة في القود

عن ابن أبي حسين : إن رجلاً شج رجلاً من أهل الذمة فهم عمر بن الخطاب أن يقيده منه فقال معاذ بن جبل : قد علمت أن ليس ذلك لك . وأثر ذلك عن النبي ﷺ فأعطاه عمر بن الخطاب في شجته ديناراً فرضي به .

أخرجه أنحافظ السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ص ٣٠٤ .

٣٢

لولا معاذ لهلك عمر

عن أبي سفيان عن أشياخ لهم : إن امرأة غاب عنها زوجها سنتين ثم جاء وهي حامل فزفوها إلى عمر فأمر برجمها ، فقال له معاذ : إن يكن لك عليها سبيل فلا سبيل لك على ما في بطنها ، فقال عمر : احبسوها حتى تضع فوضعت غلاماً له نيتان فلمّا رآه أبوه عرف الشبه فقال : ابني ابني ورب الكعبة ، فبلغ ذلك عمر فقال : عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ ، لولا معاذ لهلك عمر .

لفظ البيهقي

جاء رجل إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين إنني غبت عن امرأتي سنتين فبحت وهي حبلى فشاور عمر رضي الله عنه ناساً في رجمها فقال معاذ بن جبل رضي الله عنه : يا أمير المؤمنين إن كان لك عليها سبيل فليس على ما في بطنها سبيل فأتى عمر رضي الله عنه فتركتها فولدت غلاماً قد خرجت ثنياه فعرف الرجل الشبه فيه فقال : ابني ورب الكعبة فقال عمر رضي الله عنه : عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ ، لولا معاذ لهلك عمر .

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ص ٤٤٣ ، وأبو عمر في العلم ص ١٥٠ ، والباقلاني إبعازاً إليه في التمهيد ص ١٩٩ ، وابن أبي شيبه كما في كنز العمال ص ٨٢ ، وفتح الباري لابن حجر ١٢ ص ١٢٠ وقال : أخرجه ابن أبي شيبه ورجاله ثقات ، والاصابة ٣ ص ٤٢٧ نقلاً عن فوائد محمد بن مخلد المطار ، وذكره ابن أبي الحديد في شرح النهج ٣ ص ١٥٠ متسالم عليه .

٣٣

رأي الخليفة في القود

عن مكحول إن عبادة بن الصامت دعا نبطياً يمسك له دابته عند بيت المقدس فأبى فضربه فشجّه فاستدعى عليه عمر بن الخطاب فقال له : ما دعاك إلى ما صنعت بهذا ؟ فقال : يا أمير المؤمنين أمرته أن يمسك دابتي فأبى وأنا رجل في حدة فضرته ، فقال : اجلس للقصاص . فقال زيد بن ثابت : أتقيد عبدك من أخيك ؟ فترك عمر عنه القود وقضى عليه بالدية .

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٨ ص ٣٢ ، وذكره السيوطي في جمع الجوامع كما في الكنز ٧ ص ٣٠٣ .

٣٤

رأي الخليفة في ذمي مقتول

عن مجاهد قال : قدم عمر بن الخطاب الشام فوجد رجلاً من المسلمين قتل رجلاً من أهل الذمة فهم أن يقيده فقال له زيد بن ثابت : أتقيد عبدك من أخيك ؟ فجعله عمر دية . أخرجه عبد الرزاق ، وابن جرير الطبري كما في كنز العمال ٧ ص ٣٠٤ .

٣٥

قصة أخرى في ذمي مقتول

عن عمر بن عبد العزيز إن رجلاً من أهل الذمة قتل بالشام عمداً وعمر بن الخطاب إذ ذاك بالشام فلمّا بلغه ذلك قال عمر : قد ولعتم بأهل الذمة لا تقتلنّه به . قال أبو عبيدة ابن الجراح : ليس ذلك لك فصلّي ثمّ دعا أبا عبيدة فقال : لمّ زعمت لا أقتله به ؟ فقال أبو عبيدة : رأيت لو قتل عبداً له أكنت قاتله به ؟ فصمت عمر ثمّ قضى عليه بالدية بألف دينار تغليظاً عليه .

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٨ ص ٣٢ ، وذكره السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٧ ص ٣٠٣ .

٣٦

رأي الخليفة في قاتل معفونه

عن إبراهيم النخعي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتمى برجل قد قتل عمداً

فأمر بقتله فعفا بعض الأولياء فأمر بقتله فقال ابن مسعود : كانت النفس لهم جميعاً فلماً عفا هذا أحيا النفس فلا يستطيع أن يأخذ حقه حتى يأخذ غيره قال : فما ترى ؟ قال : أرى أن تجمل الدية عليه في ماله و ترفع حصّة الذي عفا فقال عمر رضي الله عنه : وأنا أرى ذلك ^(١) .

إن كان الحكم في هذه القضايا هو ما ارتآه الخليفة أو لا فلما ذا عدل عنه ؟ وإن كان ما لفتوا نظره إليه أخيراً فلماذا هم أن ينوء بالأول ؟ وهل من المستطاع أن نقول : إن الحكم كان عازباً عن فكرة خليفة المسلمين في كل هذه الموارد ؟ أو أن تلکم الأفضية كانت مجرّ د رأي وتحكم ؟ أو هذه هي سيرة أعلم الأمّة ؟

٣٧

رأي الخليفة في الأصابع

عن سعيد بن المسيّب : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قضى في الأصابع في الإبهام بثلاثة عشر ، وفي التي تليها باني عشر ، وفي الوسطى بعشرة ، وفي التي تليها بتسع ، وفي الخنصر بست .
وفي لفظ آخر :

إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قضى في الإبهام بخمس عشرة ، وفي التي تليها بعشر ، وفي الوسطى بعشرة ، وفي التي تلي الخنصر بتسع ، وفي الخنصر بست .
وعن أبي غطفان : إن ابن عباس كان يقول في الأصابع عشر عشر فأرسل مروان إليه فقال : أتفتي في الأصابع عشر عشر وقد بلغك عن عمر رضي الله عنه في الأصابع ؟ فقال ابن عباس : رحم الله عمر : قول رسول الله ﷺ أحق أن يتبع من قول عمر رضي الله عنه ^(٢) .
قال الأميني : ثبت في الصحيح والمسند أن رسول الله ﷺ قل في الأصابع عشر عشر على ما أفتى به ابن عباس ، وهذه سنّة النبي ﷺ المسلّمة وهدية الثابت فيها ، وما قضى به عمر فمن آراءه الخاصّة به ، والأمر كما قال ابن عباس : قول رسول الله ﷺ أحق أن يتبع من قول عمر . وأنا لا أدري أن الخليفة كان يعلم ذلك ويخالف ، أم لم

(١) كتاب الام للشافعي ٧ ص ٢٩٥ ، سنن البيهقي ٨ ص ٦٠ .

(٢) كتاب الام للشافعي ١ ص ٥٨ ، ١٣٤ ، واختلاف الحديث للشافعي . ايضاً هامش كتاب

الام ٧ ص ١٤٠ ، وكتاب الرسالة له ص ١١٣ ، سنن البيهقي ٨ ص ٩٣ .

يكن يعلم ؟ .

فإن كان لا يدري فتلك مصيبة * وإن كان يدري فالمصيبة أعظم

٣٨

رأي الخليفة في دية الجنين

عن المسور بن غرمة قال : إستشار عمر بن الخطاب رضي الله عنه الناس في إِمْلَاص المرأة فقال المغيرة بن شعبة : سمعت رسول الله ﷺ قضى فيه بغرة عبد أو أمة . فقال : ألتني بمن يشهد معك فشهد محمد بن مسلمة ^(١) .

وعن عروة : أن عمر رضي الله عنه سأل - نشد - الناس من سمع رسول الله ﷺ قضى في المسقط ؟ فقال المغيرة بن شعبة : أنا سمعت رسول الله ﷺ قضى فيه بغرة عبد أو أمة فقال : أمت بدن يشهد معك على هذا . فقال محمد بن مسلمة : أنا أشهد على النبي ﷺ بمثل هذا ^(٢) .

و في لفظ أبي داود : فقال عمر : الله أكبر لو لم أسمع بهذا لقضينا بغير هذا ^(٣) وفي حديث : نشد عمر الناس في دية الجنين فقال حمل بن النابغة : إن رسول الله ﷺ قضى فيه بغرة عبد أو وليدة قضى به عمر ^(٤) - موزاد الشافعي : فقال عمر رضي الله عنه لو لم نسمع هذا لقضينا فيه بغير هذا . وفي لفظ : إن كدنا أن نقضي في مثل هذا برأينا . قال ابن حجر في الإصابة ٢ ص ٢٥٩ : أخرجه أحمد وأصحاب السنن بإسناد صحيح من طريق طاوس عن ابن عباس .

قال الأُميني : ما أحوج الخليفة إلى العقل المنفصل في كل قضية حتى أنه يركن إلى مثل المغيرة أرنى تعيف وأكذبها في شريعة آليسة ؟ وهو لم يجز شهادة المغيرة للعباس

(١) صحيح البخاري كتاب الديات باب جنين المرأة ، صحيح مسلم ٢ ص ٤١ ، سنن أبي داود ٢ ص ٢٥٥ ، مسند أحمد ٤ ص ٢٤٤ ، ٢٥٣ ، سنن أبيهني ٨ ص ١١٤ ، تذكرة الحفاظ ١ ص ٧ .

(٢) صحيح البخاري كتاب الديات باب جنين المرأة ، السنن الكبرى للبيهقي ٨ ص ١١٤ ،

١١٥ .

(٣) سنن أبي داود ٢ ص ٢٥٦ .

(٤) كتاب الرسالة للشافعي ١١٣ ، اختلاف الحديث له في هامش كتاب الام ٧ ص ٢٠ .

عمدة القاري ٥ ص ٤١٠ ، تهذيب التهذيب ٣ ص ٣٦ .

عَمَّ النَّبِيُّ ﷺ فِي دَعْوَاهُ أَنَّهُ ﷺ أَقْطَعَ لَهُ الْبَحْرَيْنِ ^(١) أَوْ يَسْتَنْدِ إِلَى مِثْلِ مُحَمَّدٍ
بِنِ مَسْلَمَةَ الَّذِي مَاجَاهُ عَنْهُ غَيْرُ سِتَّةٍ أَحَادِيثٍ ^(٢) أَوْ إِلَى مِثْلِ حَمَلِ بْنِ النَّابِغَةِ الَّذِي لَيْسَ لَهُ
عِنْدَهُمْ غَيْرُ هَذَا الْحَدِيثِ ^(٣).

قال ابن دقيق العيد : إستشارة عمر في ذلك أصل في سؤال الإمام عن الحكم إذا
كان لا يعلمه ، أو كان عنده شك ، أو أراد الاستثبات ^(٤) لكننا لانري في مستوى الإمامة
مقبلاً لمن يجهل حكماً من الأحكام ، أو يشك فيما علمه ، أو يحتاج إلى التثبت فيما
اتصل به يقينه بقول هذا وذاك ، فإنَّه المقتدى في الأحكام كلها ، فلو جاز له الجهل
في شيء منها أو الشك أو الحاجة إلى التثبت ؛ لجاز أن يقع ذلك حيث لا يجد من يسأله
فيرتبك في الجواب ، أو يربك صاحبه في الضلال ، أو يتعطّل الحكم الإلهي من جرّاء
ذلك ، ألا تسمع قول عمر : الله أكبر لو لم أسمع بهذا لقضينا بغير هذا . أو : إن كدنا أن نقضي
في مثل هذا برأينا .

٣٩

رأي الخليفة في سارق

عن عبدالرحمن بن عاصم قال : أتني عمر بن الخطاب رضي الله عنه برجل أقطع اليد
والرجل قد سرق فأمر به عمر رضي الله عنه أن يقطع رجله فقال علي رضي الله عنه :
إنما قال الله عز وجل : إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ، الآية ^(٥) فقد قطعت
يد هذا ورجله فلا ينبغي أن تقطع رجله فتدعه ليس له قائمة يمشي عليها ، إما أن تعزّره
وإما أن تستودعه السجن . قال : فاستودعه السجن .

السنن الكبرى للبيهقي ٨ ص ٢٧٤ ، كنز العمال ٣ ص ١١٨ .

٤٠

إجتهد الخليفة في هديّة ملكة الروم

عن قتادة قال : بعث عمر رسولاً إلى ملك الروم فاستقرضت أمّ كلثوم بنت علي

(١) تاريخ ابن خلكان ٢ ص ٤٥٦ في ترجمة يزيد بن ربيعة .

(٢) تهذيب التهذيب ٩ ص ٤٥٥ .

(٣) تهذيب التهذيب ٣ ص ٣٦ .

(٤) أوغاد الساري للقسطلاني ١٠ ص ٦٧ .

(٥) سورة البقرة آية ٢٣٣ .

- وكانت امرأة عمر - ديناراً فاشتريت به عطرأوجملته في قارورة وبعت به مع الرسول إلى امرأة ملك الروم فلما أتتها بعث لها شيئاً من الجواهر وقالت للرسول: إذهب به إلى امرأة عمر فلما أتتها أفرغته على البساط فدخل عمر فقال: ما هذا؟ فأخبرته فأخذ الجواهر وخرج بها إلى المسجد ونادى الصلاة جامعة فلما اجتمع الناس أخبرهم الخبر وأراهم الجواهر وقال: ماترون في ذلك؟ فقالوا: إننا راها تستحق ذلك لأنه هدية جاءت من امرأة لا جزية ولا خراج عليها ولا يتعلق بها حكم من أحكام الرجال. فقال: لكن الزوجة زوجة أمير المؤمنين، والرسول رسول أمير المؤمنين، والراحلة التي ركبها للمؤمنين، وما جاء ذلك كله لولا المؤمنون، فأرى أن ذلك لبيت مال المسلمين، ونعطيها رأس مالها. فباع الجواهر ودفع لزوجه ديناراً وجعل ما بقي في بيت مال المسلمين^(١).

٢- يروى أن امرأة أبي عبيدة أرسلت إلى امرأة ملك الروم هدية فكافأها بجوهر فبلغ ذلك عمر فأخذه فباعه وأعطاها ثمن هديتها ورد باقيه إلى بيت مال المسلمين^(٢). قال الأميني: كل ما ذكره الخليفة ليس من المملك ولا من المخرجات من الملك أما كونها زوجة الخليفة فمن الدواعي لإهداء زوجة ملك الروم، وأما وجود المؤمنين فهو من بواعث شوكة الخليفة التي من جهتها تكون زوجته معتنى بها عند أزواج الملوك. وكون الرسول رسول الخليفة لا يبيح ما أوتى من عليه الرسول في إيصاله إلى صاحبه. ودابة المؤمنين لا تستبيح ما حمله الراكب عليها. نعم من الممكن إن كان له ثقل يعتد به أن يأخذ المؤمنون الأجرة على حمله.

ولأدري كيف فعل الخليفة فافعل؛ وكيف استساغ المسلمون ذلك المال أخيراً بعد أن رأوا أنها تستحقه أولاً؛ ثم ما وجه إعطاء ثمن الهدية في القضيتين؛ فإن كان لحق أصحابتهما في الجوهر؛ فهو لها في كله، وإلا فقد أقدمتاها إلى إتلاف مالهما فلا وجه لإعطاء بدله من مال المسلمين.

٤٩

رأي الخليفة في جلد المغيرة

عن عبد الرحمن بن أبي بكر: إن أبا بكره وزيداً ونافعاً وشبل بن معبد كانوا

(١) الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤١٣.

(٢) الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤١٣.

في غرفة المغيرة في أسفل الدار فبهت ربح ففتحت الباب ورفعت الستر فإذا المغيرة بين رجلها فقال بعضهم لبعض : قد ابتلينا . قال : فشهد أبو بكره ونافع وشبل وقال زياد : لأدري نكحها أم لا فجلدهم عمر رضي الله عنه إلا زياداً فقال أبو بكره رضي الله عنه : أليس قد جلدتموني ؟ قال : بلى . قال : فإنا أشهد بالله لقد فعل . فأراد عمر أن يجلدته أيضاً فقال علي : إن كانت شهادة أبي بكره شهادة رجلين فأرجم صاحبك وإلا فقد جلدتموه ، يعني لا يجلد ثانياً بإعادة القذف .

وفي لفظ آخر : فهم عمر أن يُعبد عايه الحدّ فنهاء علي رضي الله عنه وقال : إن جلدته فأرجم صاحبك ، فتركه ولم يجلدته .

وفي لفظ ثالث : فهم عمر بضربه فقال علي : لئن ضربت هذا فأرجم ذلك^(١) .

صورة مفصلة

عن أنس بن مالك : إن المغيرة بن شعبة كان يخرج من دار الإمارة وسط النهار ، وكان أبو بكره - نفيح التقفي - يلقاه فيقول له : أين يذهب الأمير ؟ فيقول : إلى حاجة ، فيقول له : حاجة ما ؟ إن الأمير يزور ولا يزور ، قال : وكانت المرأة - أم جميل بنت الأقم - التي يأتيها جارية لأبي بكره ، قال : فيينا أبو بكره في غرفة له مع أصحابه وأخويه نافع وزبيدة ورجل آخر يقال له : شبل بن معبد ، وكانت غرفة تلك المرأة بجذاه غرفة أبي بكره فضربت الريح باب غرفة المرأة ففتحت فنظر القوم فإذا هم بالمغيرة ينكحها فقال أبو بكره : هذه بليّة ابتليت بها فانظروا . فنظر واحتمى أنبتوا فنزل أبو بكره حتى خرج عليه المغيرة من بيت المرأة فقال له : إنّه قد كان من أمرك ما قد علمت فاعتزلنا ، قال : وذهب ليصلي بالناس الظهر فمنعه أبو بكره وقال له : والله لا تصلي بنا وقد فعلت ما فعلت . فقال الناس : دعوه فليصل فإنه الأمير واكتبوا بذلك إلى عمر . فكتبوا إليه فورد كتابه أن يقدموا عليه جميعاً المغيرة والشهود .

قال مصعب بن سعد : إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه جلس ودعا بالمغيرة والشهود فتقدم أبو بكره فقال له : أرايته بين فخذيهما ؟ قال : نعم والله لكأنني أنظر تشريم جدري بفخذيهما ، فقال له المغيرة : لقد ألطفت النظر ، فقال له : ألم ألك قد أنبت ما يخزيك الله به ؟

فقال له عمر: لا والله حتى تشهد لقد رأيته يلج المرود في المكحلة . فقال : نعم أشهد على ذلك ، فقال له : اذهب مغيرة ذهب ربك ، ثم دعا نافعاً فقال له : علام تشهد ؟ قال : على مثل شهادة أبي بكر . قال : لا حتى تشهد أنه يلج فيه ولوج المرود في المكحلة ، فقال : نعم حتى بلغ قذذه . فقال : اذهب مغيرة ذهب نصفك ، ثم دعا الثالث فقال : علام تشهد ؟ فقال : على مثل شهادة صاحبي . فقال له : اذهب مغيرة ذهب ثلاثة أرباعك ثم كتب - عمر - إلي زياد فقدم على عمر فلما رآه جلس له في المسجد واجتمع له رؤس المهاجرين والأنصار فقال المغيرة : ومعى كلمة قدرفتها لأحلم القوم قال : فلما رآه عمر مقبلاً قال : إنني لأرى رجلاً لن يخزي الله على لسانه رجلاً من المهاجرين . فقال : يا أمير المؤمنين أما أن الحق ماحق القوم فليس ذلك عندي ولكنني رأيت مجلساً قبيحاً ، وسمعت أمراً حثيثاً وانبهاراً ، ورأيت متبطنها ، فقال له : رأيته يدخله كالميل في المكحلة ؟ فقال : لا . و في لفظ قال : رأيته رافعاً برجليها ، ورأيت خصيته تترددان بين فخذيها ، ورأيت خفراً شديداً ، وسمعت نفساً عالياً .

و في لفظ الطبري قال : رأيته جالساً بين رجلي امرأة ، فرأيت قدمين مخضوبتين تخفقان ، وإستين مكشوفتين ، وسمعت خفزاناً شديداً .

فقال له : رأيته يدخله ويخرجه كالميل في المكحلة ؟ فقال : لا ، فقال عمر : الله أكبر قم إليهم فاضربهم ، فقام إلى أبي بكر فاضربه ثمانين و ضرب الباقيين و أعجبه قول زياد و درأ عن المغيرة الرجم فقال أبو بكر بعد أن ضرب : فإني أشهد أن المغيرة فعل كذا وكذا . فهم عمر بضربه فقال له علي عليه السلام : إن ضربته رجمت صاحبك ونهاه عن ذلك ^(١) . قال الأميني : لو كان للخليفة قسط من حكم هذه القضية لماهم بجلد أبي بكر ثانية ، ولا عزب عنه حكم رجم المغيرة إن جلد .

وإن تعجب فعجب إيعاز الخليفة إلى زياد لما جاء يشهد بكتمان الشهادة بقوله : إنني لأرى رجلاً لن يخزي الله على لسانه رجلاً من المهاجرين ^(٢) أو بقوله : أما انني أرى وجه

(١) الاغانى لابن الفرج الاصبهاني ١٤ ص ١٤٦ ، تاريخ الطبري ٤ ص ٢٠٧ ، فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٥٢ ، تاريخ الكامل لابن الاثير ٢ ص ٢٢٨ ، تاريخ ابن خلكان ٢ ص ٤٥٥ ، تاريخ ابن كثير ٢ ص ٨١ ، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣ ص ١٦١ ، عمدة القاري ٦ ص ٣٤٠ .
(٢) الاغانى ، كما مر .

رجل أرجوان لا يترجم رجلٌ من أصحاب رسول الله ﷺ على يده و لا يخزى بشهادته (١) أو بقوله : إني لأرى غلاماً كيدساً لا يقول إلّا حقاً ولم يكن ليكتمني شيئاً (٢) أو بقوله : إني أرى غلاماً كيدساً لن يشهد إن شاء الله إلّا بحق (٣) وهو يوعز إلى أن الذين تقدّموه أغرارٌ شهدوا بالباطل ، وعلى أيّ فقد استشعر زياد ميل الخليفة إلى درأ الحدّ عن المغيرة فأتى بجمل لانتصر عن الشهادة ، لكنّه تلجّج عن صراح الحقيقة لَمّا انتهى إليه ، و كيف يصدّق في ذلك ؟ وقد رما إستاهاً مكشوفة ، و خصيتين متردّتين بين فخذي أمّ جميل ، وقدمين مخضوبتين مرفوعتين ، وسمع خفزاً شديداً و نفساً عالياً ، و رماه متبطّناً لها ، و هل تجد في هذا الحدّ مساعاً لأن يكون الميل في خارج المكحلة ؟ أو أن يكون قضب المغيرة جامعاً عن فرج أمّ جميل ؟ .

نعم : كان في القضية تأوّل و اجتهادٌ أدّى إلى أهميّة درأ الحدّ في المورد خاصّة ، وإن كلن الخليفة نفسه جازماً بصدق الخزابة كما يُعرب عنه قوله للمغيرة : والله ما ظنّ أبابكرة كذب عليك ، و ما رأيك إلّا خنت أن أرمى بالحجارة من السّماء . قاله لما وافقت أمّ جميل عمر بالموسم و المغيرة هناك فسأله عنها فقال : هذه أمّ كلثوم بنت عليّ فقال عمر : أتتجاهل عليّ ؟ والله ما ظنّ . إلخ . (٤)

وليت شعري لما ذا كان حمريخاف أن يرمى بالحجارة من السّماء ؟ الرّدّه الحدّ حقّاً ؟ و حاشا لله أن يرمي مقيم الحقّ ، أولت عطيته الحكم ؟ أولجلده مثل أبي بكره الذي عدّوه من خيار الصحابة و كان من العبادة كالنّصل ؟ أنالا أدري .

وكان عليّ أمير المؤمنين عليه السلام يصادق عمر على ما ظنّ أو جزم به فخاف أن يرمى بالحجارة ، و ينمّ عن ذلك قوله عليه السلام : لئن لم ينته المغيرة لأتبعنّه أحجاره . أو قوله : لئن أخذت المغيرة لأتبعنّه أحجاره . (٥)

وقد هجاه حسّان بن ثابت في هذه القصّة بقوله :

(١) فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٥٣ .

(٢) سنن البيهقي ٨ ص ٢٣٥ .

(٣) كنز العمال .

(٤) الاغانى ١٤ ص ١٤٧ . شرح النهج ٣ ص ١٦٦ .

(٥) الاغانى ١٤ ص ١٤٧ .

لو أن اللوم ينسب كان عبداً * قبيح الوجه أعور من قفيف
 تركت الدين والاسلام لَمَّا * بدت لك غدوة ذات النصف
 وراجعت الصبا وذكرت لهواً * من القينات في العمر اللطيف (١)
 ولا يشك ابن أبي الحديد المعتزلي في أن المغيرة زنى بأُمِّ جميل وقال: إن الخير
 بزناه كان شايعاً مشهوراً مستفيضاً بين الناس (٢) غير أنه لم يخطئ عمر بن الخطاب في
 درأ الحد عنه ويدافع عنه بقوله: لأن الإمام يستحب له درأ الحد وإن غلب على ظنه
 أنه قد وجب الحد عليه.

عزب على ابن أبي الحديد أن درأ الحد بالشبهات لا يخص بالمغيرة فحسب بل
 للإمام رعاية حال الشهود أيضاً ودرأ الحد عنهم، فأتى للإمام درأ الحد عمن يقال:
 إنه كان أذن الناس في الجاهلية فلما دخل في الإسلام قيده الإسلام وبقيت عنده منه
 بقية ظهرت في أيام ولايته بالبصرة (٣)؛ أتى له رفع اليد عن مثل الرجل وقد غلب
 على ظنه وجوب الحد عليه، وحكمه بالحد على أربابه ثلاثة يشك في الحد عليهم
 وفيهم من يُعد من عباد الصحابة؛ وأتى يتأتى الاحتياط في درأ الحد عن واحد
 مثل المغيرة برمي ثلاثة بالكذب والقذف وتشويه سمعتهم في المجتمع الديني وتخذيـلهم
 بإجراء الحد عليهم؟

ثم هلا اجتمعت كلمة الشهود الأربعة على ما شهد به زياد من معاصي المغيرة دون
 إيلاج الميرود في المكحلة؟ فلماذا لم يعز روعاً على ما اقترفه من الفاحشة؟ أو لم تكن المعاصي
 تستوجب تعزيراً؟ أو لم يكن من رأي الخليفة جلد صائم اخذ على شراب كما يأتي
 في نادرة ٧٢.

أولم يكن من رأيه ضرب خمسين على من وجد مع امرأة في لحافها على فراشها؟ (٤)
 أولم يكن مقرراً حكم عبدالله بن مسعود في رجل وجد مع امرأة في لحاف فضرب
 عبدالله كل واحد منهما أربعين سوطاً وأقامهما للناس فذهب أهل المرأة وأهل الرجل

(١) الاغانى ١٤٧ ص ١٦٣. شرح ابن أبي الحديد ص ٣ ص ١٦٣.

(٢) شرح نهج البلاغة ص ٣ ص ١٦٣.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ص ٢ ص ١٦٣ قلا من الدينى.

(٤) أخرجه امام الشافعية في كتاب الام ٧ ص ١٧٠.

فشكوا ذلك إلى عمر بن الخطاب فقال عمر لابن مسعود : ما يقول هؤلاء ؟ قال : قد فعلت ذلك . قال : أورايت ذلك ؟ قال : نعم . فقال : نعم ما رأيت . فقالوا : أئيناه نستأذنه فإذا هو يسأله ^(١) .

نعم : للقارى أن يفترق بين مانحن فيه وبين تلكم المواقف التي حكم فيها بالتعزير بأن الحكم هناك قد دار مدار اللحاف ولم يكن لحاف على المغيرة وأتم جليل في فحشائهما : والقول بمثل هذه الخزية أهون من تلكم الكلم التي توجد في الدفاع عن الخليفة حول هذه القضية ولدتها .

هذا مغيرة وهذا إلى أمثالها بواقعه ، وكان يُعرف بها في إسلامه وقبله ، وقد أتى أمير المؤمنين عليه السلام عند ما تولّى الخلافة يُظهر بزعمه النصيح له باقرار معاوية في ولايته على الشام ردحاً ثم يفعل به ما أراد ، وبما أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يكن ممن يداهن ويجامل أعداء الله في أمر الدين ولا يؤثر الدُّهاء على حكم الشريعة ، وكان يرى أن مفاصد إبقاء معاوية على الأمر لا تكفي مصلحة إغفاله عن المقاومة ، فإنه غير صالح لتولي أمر المسلمين فيومه لدة سنته ، وساعته كمثل عمره في الفساد ، رفض ذلك الرأي المغيري ، ولم يكن بالذي يتخذ المضلّين عضداً فبهض ذلك المغيرة فولّى عنه منشداً :

نصحت علياً في ابن هند نصيحة	✱	فردت فلم أسمع لها الدهر ثانية
وقلت له : أوجز عليه بعهد	✱	وبالأمر حتى يستقر معاوية
وتعلم أهل الشام أن قد ملكته	✱	وأن أذنه صارت لأمرك واعيه
فتحكم فيه ما تريد فإنه	✱	لذاهية فارفق به أي ذاهيه
فلم يقبل النصيح الذي قد نصحته	✱	وكانت له تلك النصيحة كافيته ^(٢)

وأجاب عنها العلامة الأوردبادي بقوله :

أتيت إمام المسلمين بفسدة	✱	فأم تلف نفساً منه للغدر صاغيه
وأسمعته إذ أمن القول لم يصح	✱	له إذ رأى منه الخيانة باديه

(١) أخرجه الطبراني والبيهقي في جميع الزوائد ٦ ص ٢٧٠ وقال : رجاله رجال الصحيح .

(٢) مروج الذهب ٢ : ١٦ ، تاريخ الطبري ٥ : ١٦٠ ، تاريخ ابن كثير ٨ : ١٢٨ ،

الاستبصار ١ : ٢٥١ ، تاريخ أبي الفدا ج ١ : ١٧٢ .

- * رغبت إليه في ابن هند ولاية
 * أبي الدين إلا أن تثرى عنه نائيه
 * أيؤتمن الغاوي على إمرة الهدى
 * تعاد على الدين المعرة ثانية
 * ويرعى القطيع الذئب والذئب كاسر
 * ويأمن منه في الأويقة عاديه ٥٢
 * وهل سمعت أذاك قل لي هنيهة
 * يزوبعة هبت فلم تعد صافيه
 * وهل يأمن الأفعى السليم سويعة
 * ومن شدقها قتالة السم جاريه ٢
 * فيوم ابن هند ليس إلا كدهره
 * فصقته كانت من الخير خاليه
 * وللشر منه والمزتم جروه
 * ووالده شيخ الفجور زبانيه
 * متى كان للتعوى علوج أمية
 * وللغني منهم كل باغ وباغيه ١٠
 * وللزور والفحشاء منهم زبائن
 * وللجور منهم كل دهياء داهيه
 * هم أرهجوها فتنة جاهلية
 * إذ انتهزوا للشر أجواء صافيه
 * فماداعلى حالف التقى وهو لا يرى
 * يراوغ في أمر الخلافة طاغيه ٢
 * وشتان في الإسلام هذا وهذه
 * فدين (علي) غير دنيا معاويه
 * أنتقم منه إن شرعة (أحمد)
 * تجذ يميناً لابن سفيان عاديه ١٥٢
 * وتحسب أن قد فاته الرأي عنده
 * كأنك قد أبصرت ماعنه خافيه
 * ولولا التقى ألفت صنو (محمد)
 * لتدير أمر الملك أكبر داهيه
 * عرفناك يا أزنى قبيح ووعدها
 * عليك بيوميك الشنار سواسيه
 * وإنك في الإسلام مثلك قبله
 * وأم جميل للخزاية راويه ١٩

وكان المغيرة في مقدم أناس كانوا ينالون من أمير المؤمنين عليه السلام قال ابن الجوزي
 قدمت الخطباء إلى المغيرة بن شعبة بالكوفة فقام صمصمة بن سوحان فتكلم ، فقال
 المغيرة : أخرجوه فأقيموه على المصطبة فليعلن علياً . فقال : لعن الله من لعن الله ولعن
 علي بن أبي طالب ، فأخبره بذلك فقال : أقسم بالله لتقيده فخرج فقال : إن هذا يأبى
 إلا علي بن أبي طالب فالعنوه لعنه الله . فقال المغيرة : أخرجوه أخرج الله نفسه : رسائل
 الجاحظ ص ٩٢ ، الأذكياء ص ٩٨ .

وأخرج أحمد في مسنده ٤ ص ٣٦٩ عن قطبة بن مالك قال : نال المغيرة بن شعبة
 من علي فقال زيد بن أرقم : قد علمت أن رسول الله ﷺ كان ينهى عن سب الموتى

فلم تسبّ علياً وقدمات .

وأخرج في المسند أيضاً ج ١ ص ١٨٨ أحاديث نبيلة من أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته واعتراض سعيد بن زيد عليه .

٤٢

كلُّ أفقه من عمر حتى العجائز

لمراجع عمر بن الخطاب من الشام إلى المدينة إنفرد عن الناس ليعرف أخبارهم فمرَّ بمجوز في خبابها فقصدها فقالت : يا هذا ما فعل عمر ؟ قال : هوذا قد أقبل من الشام قالت : لا جزاء لله عنّي خيراً ، قال : ويحك ولم ؟ قالت : لأنّه والله ما نالني من عطائه منذ ولي إلى يومنا هذا دينار ولا درهم ، فقال : ويحك وما يدري عمر حالك وأنت في هذا الموضع ؟ فقالت : سبحان الله ما ظننت أن أحداً يلي على الناس ولا يدري ما بين مشرقها ومغربها ، قال : فأقبل عمر وهو يبكي ويقول : وإعمره وأخصومه كل واحد أفقه منك يا عمر . الحديث . وفي لفظ : كل واحد أفقه منك حتى العجائز يا عمر .

الرياض النضرة ٢ ص ٥٧ ، الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤٠٨ ، نور الأبصار ص ٦٥ . قال الأميني : نحن ندرس من هذه القصة أن فكرة إحاطة عالم الإمام بالأمور كلها وأوجليها فضلاً عن الشرائع والأحكام فكرة بسيطة عامة يشترك في لزومها الرجال والنساء ، فهي غريزة لا تعزب عن أي ابن أنثى وقد فقدتها الخليفة واعترف بأن كل واحد أفقه منه .

٤٣

استشارة الخليفة في متسبئين

أخرج البيهقي في السنن الكبرى ٨ ص ٢٥٢ : أن رجلين استبأ في زمن عمر بن الخطاب فقال أحدهما على الآخر : والله ما أرى أبي بزان ولا أمي بزانية . فاستشار عمر الناس في ذلك فقال قائل : مدح أباه وأمه . وقال آخرون : قد كان لأبيه وأمه مدح غير هذا نرى أن تجلده الحد . فجلده عمر الحدّ ثمانين .

وذكره النيسابوري في تفسيره في سورة النور عند قوله تعالى : الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءِ فَاجْلِدُوهُنَّ ثَمَانِينَ جَلْدَةً .

قال الأُميني : أنسا لا أدري لأيّ المصيبتين أنجب ؟ أبقتصور الخليفة عن حكم المسألة ؟ أم بقصر المعلمين له عن حقيقته ؟ وكل يفوه برأي ضئيل ، والأقطع جري العمل على ما قالوه .

أمّا الحدّ فليس إلّا بالقذف البيّن والنفي البيّن وهو المستفاد من قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ** ^(١) وعلى هذا كان عمل الصحابة والتابعين لهم بإحسان كما قال القاسم بن محمد : ما كنّا نرى الجلد إلّا في القذف البيّن والنفي البيّن ^(٢) و أمّا قول - ليس أمي بزان - فنناقش أولاً في كونه تعريضاً إذ لعلمه يريد طهارة منبته التي تزعمه عن النزول إلى الدنيا من بدائة في القول ، أو خسة في الطبع ، أو حزاوة في العمل ، فمن الممكن أنه لا يريد إلّا هذا فحسب ، وهو الذي فهمه فريق من الصحابة فقالوا : إنه مدح أباه . وإن لم يجدوا لما أبدوه أذناً واعية ، وعلي فرض كونه تعريضاً فإنما يوجب الحدّ إذا كانت دلالة مقطوعاً بها ، أو أن يعترف المعرّض بأنّه لم يقصد إلّا القذف ، وإلّا فالحدود تُدرأ بالشبهات . ألا ترى سقوط الحكم عمّن عرض بسبّ النبي ﷺ ولم يصرّح كما في الصحاح .

وإلى نفي الحدّ بالتعريض ذهب أبو حنيفة والشافعي وأبو يوسف وزفر ومحمد بن شبرمة والثوري والحسن بن صالح وبين يديهم الحديث المذكور وما رواه الأوزاعي عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال : كان عمر يضرب الحدّ في التعريض ^(٣) .

قال أبو بكر الجصاص في «احكام القرآن» ص ٣٣٠ : ثمّ لما ثبت أن المراد بقوله : **وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ** ، هو الرمي بالزنا لم يجزله إيجاب الحدّ على غيره ، إذ لا سبيل إلى إثبات الحدود من طريق المتأيسس ، وإنما طريقها الاتفاق أو التوقيف وذلك معدوم في التعريض ، ومشاورة عمر الصحابة في حكم التعريض دلالة على أنّه لم يكن عندهم فيه توقيف وإنّه قال اجتهداً ورأياً ، وإيضاً فإنّ التعريض بمنزلة الكناية المحتملة للمعاني وغير جائز إيجاب الحدّ بالاحتمال لوجهين : أحدهما أن القائل بريء الظاهر من الجلد

(١) سورة النور آية ٤ .

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ص ٢٥٢ .

(٣) السنن الكبرى ص ٢٥٢ .

فلأنجلده بالشك والمحتمل مشكوك فيه ، ألا ترى أن يزيد بن ركانة لَمَّا طَلَّق امرأته البتة استحلَّفه النبي ﷺ (فقال) : ما أردت إلا واحدة فلم يلزمه الثلاث بالإحتمال ، ولذلك قال الفقهاء في كنيات الطلاق : أنها لا تجعل طلاقاً إلا بدلالة .

والوجه الآخر ما روي عن النبي ﷺ إنه قال : إدروا الحدود بالشبهات . و أقل أحوال التعريض حين كان محتملاً للقذف وغيره أن يكون شبهة في سقوطه .

وايضاً قد فرق الله تعالى بين التعريض بالنكاح في العدة وبين التصريح فقال : ولا جناح عليكم فيما عرَضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا . يعني نكاحاً فجعل التعريض بمنزلة الإضمار في النفس فوجب أن يكون كذلك حكم التعريض بالقذف ، والمعنى الجامع بينهما أن التعريض لما كان فيه احتمال كان في حكم الضمير لوجود الإحتمال فيه . ٥١ .

٢- هذه كلها كانت بمنأى عن مبلغ الخليفة من العلم ، غير أنه كان يستشير الناس كائناً من كان في كل مشكلة ثم يرى فيه رأيه وافق دين الله أم خالفه [.

٤٤

رأي الخليفة في شجرة الرضوان

عن نافع قال : كان الناس يأتون الشجرة التي بايع رسول الله ﷺ تحتها بيعة الرضوان فيصلون عندها فبلغ ذلك عمر فأوعدهم فيها وأمر بها فقطعت .

الطبقات الكبرى لابن سعد ص ٦٠٧ ، سيرة عمر لابن الجوزي ١٠٧ ، شرح ابن أبي الحديد ص ١٢٢ ، السيرة الحلبية ص ٢٩ ، فتح الباري لابن حجر ص ٣٦١ وقد صححه ، إرشاد الساري ص ٣٣٧ وحكى تصحيح ابن حجر ، شرح المواهب للزرقاني ص ٢٠٧ ، الدر المنثور ص ٧٣ ، عمدة القاري ص ٨٤٢ وقال : إسناده صحيح . م- وذكره ابن أبي الحديد في شرحه ص ٦٠ ولفظه :

كان الناس بعد وفاة رسول الله ﷺ يأتون الشجرة التي كانت بيعة الرضوان تحتها فيصلون عندها فقال عمر : أراكم أيها الناس رجعتم إلى العزى ألا أوتى منذ اليوم بأحد عاد مثلها إلا قتلته بالسيف كما يقتل المرتد ثم أمر بها فقطعت [.

رأي الخليفة في آثار الأنبياء

عن معروف قال : خرجنا مع عمر بن الخطاب رضوان الله عليه في حجة حجتها قال : فقرأنا في الفجر : ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولا يلاف قریش فلمّا انصرف فرأى الناس مسجداً فبادروه فقال : ما هذا ؟ قالوا : هذا مسجد صلى فيه النبي ﷺ فقال : هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم ، اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً ، من عرضت له صلاة فليصل ومن لم تعرض له صلاة فليمنع^(١) .

قال الأئمّة : ليت شعري ما المانع من تعظيم آثار الأنبياء وفي مقدّمهم سيّد ولد آدم محمد ﷺ إذا لم يكن خارجاً عن حدود التوحيد كالسجود إلى تماثيلهم واتخاذها قبلة ؟ ومن يعظم شعائر الله فإنّها من تقوى القلوب ، ومتى هلكت الأمم باتخاذهم آثار أنبيائهم بيعاً ، وأي مسجد تكون الصلاة فيه أزلف إلى الله سبحانه من مسجد صلى فيه رسول الله ﷺ ؟ وأي مكان أشرف من مكان حل به النبي الأعظم وبيع فيه بيعة الرضول وحظي المؤمنون فيه برضى الله عنهم ؟ أو لا يكسب ذلك كلّ المحل فضلاً يزيد في زلفة المتعبدين بفنائهم ؟ وما ذنب الشجرة المسكينة حتّى اجتثت أصولها ؟ ولا من نائم لها أو مدافع عنها . أو ليس ذلك توهيناً للمحل ولمشرفه ؟ أم أيسو غادب الدين للخليفة قوله : أراكم أيّها الناس رجتم إلى العزى ، والذين كانوا يرون حرمة تلكم الآثار ويعظمونها ويصلّون عندها إنّما هم حملة علم الدين من الصحابة العدول ، مراجع الخليفة في الأحكام والشرايع ، كان يعول عليهم حينما أعيته المسائل قائلاً : كلّ الناس أئمة منك يا عمر .

هذه أسئلة جمّة عزب عن الخليفة العلم بالجواب عنها ، أو أنّها لم تدرك في خلد ، أو أنّه متأوّل فيها جمعا ، وأنّت ترى ...

ومن الصحابة التي كانت تتبرك بملك الأماكن وتصلّي فيها عبد الله بن عمر ، قال موسى بن عقبة^(٢) : رأيت سالم بن عبد الله يتحرّى أما كن من الطريق فيصلي فيها

(١) سيرة عمر لابن الجوزي ص ١٠٧ ، شرح ابن أبي الحديد ص ١٢٢ وفيه بدل معروف المغيرة بن سويد ، فتح الباري ص ٤٥٠ .
(٢) صحيح البخاري كتاب الصلاة باب : الساجد التي على طرق المدينة والمواضع التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم .

ويحدث أن أباه كان يصلي فيها ، وأنه رأى النبي ﷺ يصلي في تلك الأمكنة . وعن نافع عن ابن عمر أنه كان يصلي في تلك الأمكنة .

فالمراجع إلي الصحاح والسنن يجد كثيراً من لدة هذه يعام بها أن رأى الخليفة إنما يخص به ولا يتبع ولم يتبع لن يتبع .

٣٦

الخليفة وقوم من أخبار اليهود

لما ولي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه الخلافة أتاه قوم من أخبار اليهود فقالوا : يا عمر أنت ولي الأمر بعد محمد ﷺ وصاحبه وانا نريد أن نسألك عن خصال إن أخبرتنا بها علمنا أن الإسلام حق وأن محمداً كان نبياً ، وإن لم نخبرنا به علمنا أن الإسلام باطل وأن محمداً لم يكن نبياً ، فقال : سلوا عما بدا لكم ، قالوا : أخبرنا عن أفضل السموات ماهي ؟ وأخبرنا عن مفاتيح السموات ماهي ؟ وأخبرنا عن قبر سار صاحبه ماهو ؟ وأخبرنا عن أنذر قومه لاهو من الجن ولا هو من الإنس ؟ وأخبرنا عن خمسة أشياء مشوا على وجه الأرض ولم يخلقوا في الأرحام ؟ وأخبرنا ما يقول الدجاج في صياحه ، وما يقول الديك في صراخه ؟ وما يقول الفرس في صهيله ؟ وما يقول الضفدع في تقيقه ؟ وما يقول الحمار في نقيقه ؟ وما يقول القنبر في صفيره ؟

قال : فنكس عمر رأسه في الأرض ثم قال : لا عيب بعمر إذا سئل عما لا يعلم أن يقول : لا أعلم ، وأن يسئل عما لا يعلم . فوثبت اليهود وقالوا : نشهد أن محمداً لم يكن نبياً وأن الإسلام باطل ، فوثب سلمان الفارسي وقال لليهود : قفوا قليلاً ثم توجه نحو علي بن أبي طالب كرم الله وجهه حتى دخل عليه فقال : يا أبا الحسن ! أغث الإسلام . فقال : وماذا ؟ فأخبره الخبر فأقبل يرفل في بردة رسول الله ﷺ فلما نظر إليه عمر وثب قائماً فاعتقه وقال : يا أبا الحسن ! أنت لكل معضلة وشدة تدعى فدعا علي كرم الله وجهه اليهود فقال : سلوا عما بدا لكم فإن النبي ﷺ علمني ألف باب من العلم فتشعب لي من كل باب ألف باب ، فسألوه عنها فقال علي كرم الله وجهه : إن لي عليكم شريطة إذا أخبرتكم كما في توراتكم دخلتم في ديننا وآمنتم . فقالوا : نعم . فقال : سلوا عن خصلة خصلة . قالوا :

أخبرنا عن أقفال السموات ماهي ؟ قال . أقفال السموات الشرك بالله لأن العبد والأمة إذا كانا مشركين لم يرتفع لهما عمل . قالوا : فأخبرنا عن مفاتيح السموات ماهي ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله . فجعل بعضهم ينظر إلى بعض ويقولون : صدق الفتى ، قالوا : فأخبرنا عن قبر سار بصاحبه ؟ فقال ذلك الحوت الذي انتقم بنس بن متى فسار به في البحار السبع . فقالوا : أخبرنا عمن أئذرقومه لاهو من الجن ولاهو من الانس ؟ قال : هي نملة سليمان بن داود قالت : يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون . قالوا : فأخبرنا عن خمسة مشوا على الأرض ولم يخلقوا في الأرحام ؟ قال : ذلكم : آدم ، وحواء . وناقصة صالح . وكيش إبراهيم . وعصى موسى . قالوا : فأخبرنا ما يقول الدراج في صياحه ؟ قال : يقول : أأرسم على العرش استوى . قالوا : فأخبرنا ما يقول : الديك في صراخه ؟ قال : يقول : اذكروا الله يا غافلين . قالوا : أخبرنا ما يقول الفرس في صهيله ؟ قال : يقول إذا مشى المؤمنون إلى الكافرين إلى الجهاد : اللهم انصر عبادك المؤمنين على الكافرين . قالوا : فأخبرنا ما يقول الحمار في نقيقه ؟ قال : يقول لعن الله المشرك وينفق في أعين الشياطين . قالوا : فأخبرنا ما يقول الضفدع في نقيقه ؟ قال : يقول سبحان ربي المعبود المسبح في لجج البحار . قالوا : فأخبرنا ما يقول القنبر في صفيه ؟ قال : يقول : اللهم العن مبغضي محمد وآل محمد .

وكان اليهود ثلاثة نفر قال اثنان منهم : نشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . ووثب الحبر الثالث فقال : يا علي لقد وقع في قلوب أصحابي ما وقع من الإيمان والتصديق وقد بقي خصلة واحدة أسألك عنها فقال : سل عما بدالك ، فقال : أخبرني عن قوم في أول الزمان ماتوا ثلثمائة وتسع سنين ثم أحياهم الله فما كان من قصتهم ؟ قال علي رضي الله عنه : يابهودي هؤلاء أصحاب وقد أنزل الله على نبينا قرآناً فيه قصتهم وإن شئت قرأت عليك قصتهم ؟ فقال اليهودي : ما أكثر ما قد سمعنا قراءتك إن كنت عالماً فأخبرني بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وأسماء مدينتهم ، واسم ملكهم ، واسم كلمهم ، واسم جبلهم ، واسم كهفهم ، وقصتهم من أولها إلى آخرها ، فاحتبى علي ببرد رسول الله ﷺ ثم قال : يا أبا العرب حدثني حبيبي محمد ﷺ أنه كان بأرض رومية مدينة يقال لها « أفسوس » ويقال هي « طرطوس » وكان اسمها في الجاهلية « أفسوس » فلما جاء الإسلام

سموها «طرطوس» قال : وكان لهم ملكٌ صالحٌ فمات ملكهم وانتشر أمرهم فسمع به ملكٌ من ملوك فارس يقال له : دقيانوس . وكان جبّاراً كافراً فأقبل في عساكر حتى دخل أفسوس فاتخذها دار ملكه وبني فيها قصراً .

فوثب اليهودي وقال : إن كنت عالماً فصِف لي ذلك القصر ومجالسه . فقال : يا
أخا اليهودي ابتنى فيها قصراً من الرّخام طوله فرسخ وعرضه فرسخ واتّخذ فيه أربعة
آلاف اسطوانة من الذهب وألف قنديل من الذهب لها سلاسل من اللّجين تسرج في كلّ
ليلة بالأدهان الطيّبة واتّخذ لشرقي المجلس مائة وثمانين قوّة ، ولغربيّه كذلك ، و
كانت الشّمس من حين تطلع إلى حين تغيب تدور في المجلس كيفما دارت ، واتّخذ
فيه سريراً من الدّهب طوله ثمانون ذراعاً في عرض أربعين ذراعاً سرّصعاً بالجواهر ،
ونصب على يمين السرير ثمانين كرسيّاً من الدّهب فأجلس عليها بطارقه ، واتّخذ أيضاً
ثمانين كرسيّاً من الدّهب عن يساره فأجلس عليها هراقلته ، ثمّ جلس هو على السرير
ووضع التاج على رأسه . فوثب اليهودي وقال : يا عليّ ! إن كنت عالماً فأخبرني ممّ كان
تاجه ؟ قال : يا أخا اليهود كان تاجه من الدّهب السبيك له تسعة أركان على كلّ ركن لؤلؤة
تضيء كماضيء المصباح في الليلة الظلماء ، واتّخذ خمسين غلاماً من أبناء البطارقة فمنطقهم
بمناطق الديباج الأحمر ، وسرولهم بسرّاويل القزّ الأخضر ، وتوجّهم ودملجهم وخلخلهم
وأعطاهم عمد الدّهب وأقامهم على رأسه ، واصطنع ستّة غلمان من أولاد العلماء وجعلهم
وزرائه ، فما يقطع أمراً دونهم وأقام منهم ثلاثة عن يمينه ، وثلاثة عن شماله .

فوقب اليهودي وقال : يا علي إن كنت صادقاً فأخبرني ما كانت أسماء الستة ؟ فقال علي كرم الله وجهه : حدثني حبيبي محمد ﷺ أن الذين كانوا عن يمينه أسمائهم : (تمليخا ، ومكسلمينا ، وعسلمينا) وأما الذين كانوا عن يساره (فمرطليوس ، وكشطوس ، و سادنيوس) ، وكان يستشيرهم في جميع أموره ، وكان إذا جلس كل يوم في صحن داره واجتمع الناس عنده دخل من باب الدار ثلاثة غلمة في يد أحدهم جامٌ من الذهب مملوءٌ من المسك ، وفي يد الثاني جامٌ من فضة مملوءٌ من ماء الورد ، وعلى يد الثالث طائرٌ فيصيح به فيطير الطائر حتى يقع في جام ماء الورد فيتمرغ فيه فينشف ما فيه بريشه وجناحيه ، ثم يصبح به الثاني فيطير فيقع في جام المسك فيتمرغ فيه فينشف ما فيه بريشه وجناحيه ، فيصبح

به الثالث فيطير فيقع على تاج الملك فينفذ ريشه وجناحيه على رأس الملك بما فيه من المسك وماء الورد ، فمكث الملك في ملكه ثلاثين سنة من غير أن يصيبه صدام ولا وجع ولا حمى ولا عاب ولا بصاق ولا مخاط ، فلما رأى ذلك من نفسه عتا وطفى وتجبّر واستعصى وأدعى الرُّبوبيّة من دون الله تعالى ودعا إليه وجوه قومه فكل من أجابه أعطاه وحباه وكساه وخلع عليه ، ومن لم يجبه ويتابعه قتله ، فأجابوه بأجمعهم فأقاموا في ملكه زماناً يعبدونه من دون الله تعالى ، فبينما هودات يوم جالس في عيد له على سريرته والتاج على رأسه إذ أتى بعض بطارقه فأخبره أن عساكر الفرس قد غشيت يريدون قتله فاغتم لذلك غمّاً شديداً حتّى سقط التاج عن رأسه وسقط هو عن سريرته ، فنظر أحد فتيته الثلاثة الذين كانوا عن يمينه إلى ذلك وكان عاقلاً يُقال له : تمليخا فتفكر وتدكر في نفسه وقال : لو كان دقيانوس هذا إلهاً كما يزعم لما حزن ولما كان ينام ولما كان يبول ويتغوط ، وليست هذه الأفعال من صفات الآله ، وكانت الفتية الستة يكونون كل يوم عند واحد منهم وكان ذلك اليوم نوبة «تمليخا» فاجتمعوا عنده فأكلوا وشربوا ولم يأكل تمليخا ولم يشرب فقالوا : يا تمليخا ! مالك لا تأكل ولا تشرب ؟ فقال : يا إخواني قد وقع في قلبي شيء منعني عن الطعام والشراب والنام . فقالوا : وما هو يا تمليخا ؟ فقال : أظلت فكري في هذه السماء فقلت : من رفعها سقفاً عفوفاً بلا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها ؟ وما أجرى فيها شمسها وقمرها ؟ ومن زينها بالنجوم ؟ ثم أظلت فكري في هذه الأرض من سطحها على ظهر اليم الزاخر ومن حبسها وربطها بالجبال الرّواسي لثلاثميد ، ثم أظلت فكري في نفسي فقلت : من أخرجني جنيناً من بطن أمي ؟ ومن غذاني ورباني ؟ إن لهذا صانعاً ومدبراً سوى دقيانوس الملك ، فأنكبت الفتية على رجله يقبلونهما وقالوا : يا تمليخا لقد وقع في قلوبنا ما وقع في قلبك ، فأسر علينا . فقال : يا إخواني ما أجد لي ولكم حيلة إلا الهرب من هذا الجبار إلى ملك السماوات والأرض . فقال : الرأي ما رأيت فوئب تمليخا فابتاع تمر بثلاثة دراهم وسرها في رداءه وركبوا خيولهم وخرجوا فلمّا ساروا قدر ثلاثة أميال من المدينة قال لهم تمليخا : يا إخواني قد ذهب عنا ملك الدنيا وزال عنا أمره ، فانزلوا عن خيولكم وامشوا على أرجلكم لعل الله يجعل من أمركم فرجاً ومخرجاً . فنزلوا عن خيولهم ومشوا على أرجلهم سبع فراسخ حتّى

صارت أرجلهم تقطر دماً لأنهم لم يعتادوا المشي على أقدامهم فاستقبلهم رجلٌ راعٍ فقالوا : أيها الراعي أعندك شربة ماء أولين؟ فقال : عندي ما تحبون ولكني أرى وجوهكم وجوه المملوك وما أظنكم إلا هرباً فأخبروني بقصتكم . فقالوا : يا هذا إننا دخلنا في دين لا يحل لنا الكذب أفينجينا الصديق؟ قال : نعم . فأخبروه بقصتهم فانكب الراعي على أرجلهم يقبلهما ويقول : قد وقع في قلبي ما وقع في قلوبكم فقفوا إلي ههنا حتى أردّ الاغنام إلى أربابها وأعود إليكم . فوقفوا له حتى ردّوها وأقبل يسمى فتبعه كلبٌ له . فوثب اليهودي قائماً وقال : يا عليّ إن كنت عالماً فأخبرني ما كان لون الكلب واسمه؟ فقال : يا أخا اليهود حدّثني حبيبي محمد صلى الله عليه وآله إن الكلب كان أبلق بسواد وكان اسمه « قطمير » قال : فلمّا نظر الفتية إلى الكلب قال بعضهم لبعض : إننا نخاف أن يفضحنا هذا الكلب بنبيجه فآلحوا عليه طرداً بالحجارة فلمّا نظر إليهم الكلب وقد آلحوا عليه بالحجارة والطرّد أقمى على رجليه وتمطّى وقال بلسان طلق ذلق : يا قوم لِمَ تطردونني وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، دعوني أحرّسكم من عدوكم وأتقرّب بذلك إلى الله سبحانه وتعالى . فتركوه ومضوا فصعد بهم الراعي جبلاً وانحط بهم أعلى كهف .

فوثب اليهودي وقال : يا عليّ ما اسم ذلك الجبل؟ وما اسم الكهف؟ قال أمير المؤمنين : يا أخا اليهود اسم الجبل « ناجلوس » واسم الكهف « الوصيد » وقيل : خيرم قال : وإذا بغناه الكهف أشجارٌ مثمرة وعينٌ غزيرة ، فأكلوا من الثمار وشربوا من الماء وجنّهم الليل فأووا إلى الكهف وربض الكلب على باب الكهف ومدّ يديه عليه ، وأمر الله ملك الموت بقبض أرواحهم ، ووكل الله تعالى بكل رجل منهم ملكين يقبلانه من ذات اليمين إلى ذات الشمال ، ومن ذات الشمال إلى ذات اليمين ، قال : وأوحى الله تعالى إلى الشمس فكانت تزاور عن كهفهم ذات اليمين إذا طلعت ، وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال ، فلمّا رجع الملك « دقيانوس » من عيده سأل عن الفتية ف قيل له : إنهم اتخذوا لها غيرك وخرجوا هاربين منك فركب في ثمانين ألف فارس وجعلوا يقفوا آثارهم حتى صعد الجبل وشارف الكهف فنظر إليهم مضطجعين فظنّ أنهم نيام ، فقال لأصحابه : لو أردت أن أعاقبهم بشيء ما عاقبتهم بأكثر ممّا عاقبوا به أنفسهم فآتونني بالبنائمين فأتني

بهم فردموا عليهم باب الكهف بالجبس والحجارة ثم قال لأصحابه : قولوا لهم يقولوا لا لهم الذي في السماء إن كانوا صادقين يخرجهم من هذا الموضع . فمكثوا ثلثمائة و تسع سنين ، فنفتح الله فيهم الرؤوح وهم وامن رقدتهم لمنازلت الشمس ، فقال بعضهم لبعض : لقد غفلنا هذه الليلة عن عبادة الله تعالى قوموا بنا إلى العين ، فإذا بالعين قد غارت والأشجار قد جفت فقال بعضهم لبعض : أنا من أمرنا هذا الذي عجب مثل هذه العين قد غارت في ليلة واحدة ، ومثل هذه الأشجار قد جفت في ليلة واحدة ، فالتقى الله عليهم الجوع فقالوا : أيتكم يذهب بورقكم هذه إلى المدينة فليأتنا بطعام منها ولينظر أن لا يكون من الطعام الذي يعجن بشحم الخنازير وذلك قوله تعالى : فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة فلينظر أيتهم أزكى طعاماً . أي أحل وأجود وأطيب فقال لهم تملخوا : يا اخوتي لا يأتيتكم أحد بالطعام غيري ولكن أيتهم الرأعي ادفع لي ثيابك وخذ ثيابي . فلبس ثياب الرأعي و مرراً وكان يمر بمواضع لا يعرفها وطريق ينكرها حتى أتى باب المدينة ، فإذا عليه علم أخضر مكتوب عليه : لا إله إلا الله عيسى روح الله صلى الله على نبينا وعليه وسلم فطفق الفتى ينظر إليه ويمسح عينيه ويقول : أراني نائماً فلمّا طال عليه ذلك دخل المدينة فمر بأقوام يقرؤن الإنجيل واستقبله أقوام لا يعرفهم حتى انتهى إلى السوق فإذا هو بخباز فقال له : يا خباز ما أسم مدينتكم هذه ؟ قال : أفسوس . قال وما اسم ملككم ؟ قال : عبد الرحمن . قال تملخوا : إن كنت صادقاً فإن أمرى عجيب ادفع إليّ بهذه الدراهم طعاماً وكانت دراهم ذلك الرمان الأول فقال كباراً فعجب الخباز من تلك الدراهم .

فوثب اليهودي وقال : يا عليّ إن كنت عالماً فأخبرني كم كان وزن الدراهم منها ؟ فقال : يا أخا اليهود : أخبرني حبيبي محمد صلى الله عليه وسلم وزن كل درهم عشرة دراهم وثلثا درهم فقال له الخباز : يا هذا إنك قد أصبت كنزاً فأعطني بعضه وإلا ذهبت بك إلى الملك . فقال تملخوا ما أصبت كنزاً وإنما هذا من ثمن ثمر بعته بثلاثة دراهم منذ ثلاثة أيام وقد خرجت من هذه المدينة وهم يعبدون دقيانوس الملك . فغضب الخباز وقال : ألا ترضى أن أصبت كنزاً أن تعطيني بعضه ؟ حتى تذكر رجلاً جباراً كلن يدعي الربوبية قدمات منذ ثلثمائة سنة وتسخرني ثم أمسكه واجتمع الناس ثم إنهم أتوا به إلى الملك وكلن عاقلاً عادلاً فقال لهم : ما قصة هذا الفتى ؟ قالوا : أصاب كنزاً . فقال له الملك : لا

تخف فإن نبينا عيسى عليه السلام أمرنا أن لا نأخذ من الكنوز إلا خمسها فادفع إلي خمس هذا الكنز وامضي سالماً. فقال: أيها الملك تثبت في أمري ما أصبت كنزاً وإنما أنا من أهل هذه المدينة فقال له: أنت من أهلها؟ قال: نعم. قال أفتعرف فيها أحداً؟ قال: نعم. قال: فسم لنا فسمى له نحواً من ألف رجل فلم يعرفوا منهم رجلاً واحداً قالوا: يا هذا ما نعرف هذه الأسماء، وليست هي من أهل زماننا، ولكن هل لك في هذه المدينة داراً؟ فقال: نعم أيها الملك، فابعت معي أحداً، فبعث معه الملك جماعة حتى أتى بهم داراً أرفع دار في المدينة وقال: هذه داري ثم قرع الباب فخرج لهم شيخ كبير قد استرخا حاجباه من الكبر على عينيه وهو فزع مرعوب مزعور فقال: أيها الناس ما بالكُم؟ فقال له رسول الملك: إن هذا الغلام يزعم أن هذه الدار داره فغضب الشيخ والنفت إلى تملیخا وتبينه وقال له: ما أسمك؟ قال: تملیخا بن فلسين. فقال له الشيخ: أعد علي فاعاد عليه فانكب الشيخ على يديه ورجليه يقبلهما وقال: هذا جدي ورب الكعبة وهو أحد الفتية الذين هربوا من دقيانوس الملك الجبار إلى جبال السموات والأرض ولقد كان عيسى عليه السلام أخيراً بقصصهم وأنهم سيحيون. فأنهى ذلك إلى الملك وأتى إليهم وحضرهم فلما رأى الملك تملیخا نزل عن فرسه وحمل تملیخا على عاتقه فجعل الناس يقبلون يديه ورجليه ويقولون له: يا تملیخا ما فعل بأصحابك؟ فأخبرهم أنهم في الكهف. وكانت المدينة قد وليها جلال ملك مسلم وملك نصراني فركبا في أصحابهما وأخذ تملیخا فلماً صاروا قريباً من الكهف قال لهم تملیخا: يا قوم إنني أخاف أن أخوتي يحسبون بوقع حوافر الخيل والدواب وصلصلة اللجم والسلاح فيظنون أن «دقيانوس» قد غشهم فيموتون جميعاً فقفوا قليلاً حتى أدخل إليهم فأخبرهم. فوقف الناس ودخل عليهم تملیخا فوئب إليه الفتية واعتنقوه وقالوا: الحمد لله الذي نجاك من «دقيانوس». فقال: دعوني منكم ومن «دقيانوس» كم لبثتم؟ قالوا: لبثنا يوماً، أو بعض يوم. قال: بل لبثتم ثلثمائة وتسع سنين. وقدمات «دقيانوس» وانقرض قرن بعد قرن وآمن أهل المدينة بالله العظيم وقد جاءكم. فقالوا له: يا تملیخا: تريد أن تصيرنا فتنة للعالمين؟ قال: فماذا تريدون؟ قالوا: ارفع يدك ونرفع أيدينا فرفعوا أيديهم وقالوا: اللهم بحق ما أرى تتامن المعجائب في أنفسنا إنا قبضت أرواحنا ولم يطلمع علينا أحد. فأمر الله ملك الموت فقبض أرواحهم وطمس الله باب الكهف

وأقبل الملكان يطوفان حول الكهف سبعة أيام فلا يجدان له باباً ولا منفذاً ولا ملكاً فأيقنا حينئذ بلطف صنع الله الكريم وأن أحوالهم كانت عبرة أراهم الله إيتاهما . فقال المسلم : على ديني ماتوا وأنا أبني على باب الكهف مسجداً . وقال النصراني : بل ماتوا على ديني فأنا أبني على باب الكهف ديراً . فاقتتل الملكان فغلب المسلم النصراني فبنى على باب الكهف مسجداً ، فذلك قوله تعالى : قال الذين غلبوا على أمرهم لننتخذن عليهم مسجداً وذلك يا يهودي ! ما كان من قصتهم ، ثم قال عليٌّ كرم الله وجهه لليهودي : سألتك بالله يا يهودي أوافق هذا ما في توراتكم ؟ فقال اليهودي ما زدت حرفاً ولا نقصت حرفاً يا أبا الحسن ! لا تسمني يهودياً أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وإنك أعلم هذه الأمة .

م- قال الأميني : هذه هي سيرة أعلم الأمة ، وعند الإمتحان يكرم المرء أويهن والقصة ذكرها أبو إسحاق الثعلبي المتوفى ٤٢٧ - ٣٧ في كتابه « العرائس » ص ٢٣٢ - ٢٣٩ .

٤٧

رأي الخليفة في الزكاة

عن حارثة قال : جاء ناسٌ من أهل الشام إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقالوا : إننا قد أصبنا أموالاً وخيلاً وريقاً نحب أن يكون لنا فيها زكاة وطهور . قال : ما فعله صاحباي قبلي فأفعله . واستشار أصحاب محمد ﷺ وفيهم عليٌّ رضي الله عنه فقال عليٌّ : هو حسن إن لم يكن جزية راتبة دائمة يؤخذون بها من بعدك وعن سليمان بن يسار : إن أهل الشام قالوا لأبي عبيدة الجراح رضي الله عنه : خذ من خيلنا وريقنا صدقة . فأبى ، ثم كتب إلى عمر بن الخطاب : فأبى ، فكلّموه أيضاً فكتب إليه عمر بن الخطاب إن أحببوا فنخذها منهم واردها عليهم وارزق رقيقهم . قال مالك : أي ارددها على قهرهم^(١) .

وقال العسكري في أولياته ، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ص ٩٣ : إن عمر أول

(١) موطأ مالك ص ٢٠٦ ، مسند أحمد ص ١٤١ ، سنن البيهقي ص ١١٨ ، مستدرک الحاكم ص ١ ، ٤٠١ ذكر الحديث الأول وصحته هو والذهبي ، مجمع الزوائد ص ٦٩ ، ذكر الحديث الأول فقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات .

مَنْ أَخَذَ زَكَاةَ الْخَيْلِ .

قال الأُمِينِي : ظاهر الرواية الأولى أنَّ الخليفة لم يكن يعلم بعدم تعلُّق الزَّكاة بالخيل والرقيق ولذا أناط الحكم بمفاعله صاحبه من قبله ، ولم يكن يعلم أيضاً ما فعله إلى أن استشار الصحابة فأشاروا لانا أمير المؤمنين عليه السلام إلى عدم الزَّكاة ، واستحسن أن يؤخذ منهم برّاً مطلقاً لولا أنَّه يكون بدعةً متبعةً من بعده يؤخذ كجزية ، لكن الخليفة لم يصح إلى تلك الحكمة البالغة ، ولا اتبع من سبقه ، نأمر بأخذها وردّها عليهم أو على قرائهم .

وما علم في الرواية الثانية أن حبَّ صاحب المال لا يثبت حكماً شرعياً ، وقد نسبته الإمام عليه السلام بأنها تكون جزية ، هكذا سبق الخليفة في عمله حتى جاء قومٌ من بعده وجعلوه أوّل من أخذ الزكاة على الخيل ، واعتمدوا على عمله فوقع الشجار بينهم وبين من اتبع السنة النبوية في عدم تعلُّق الزكاة بالخيل .

٤٨

رأي الخليفة في ليلة القدر

عن عكرمة قال : قال ابن عباس : دعا عمر بن الخطاب رضي الله عنه أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسألهم عن ليلة القدر فأجمعوا على أنَّها في العشر الأواخر فقلت لعمر : إنِّي لأعلم وإنِّي لأظنَّ أيَّ ليلة هي ، قال : وأيَّ ليلة هي ؟ قلت : سابعة تمضي أو سابعة تبقى من العشر الأواخر قال : ومن أين تعلم ؟ قال : قلت : خلق الله سبع سموات ، وسبع أرضين ، وسبعة أيام ، وإنَّ الدهر يدور في سبع ، وخلق الإنسان فيأكل ويسجد على سبعة أعضائه ، والطواف سبع ، والجبال سبع ، فقال عمر رضي الله عنه لقد فطنت لأمر ما فطننا له .

عن ابن عباس قال : كنت عند عمر وعنده أصحابه فسألهم فقال : أرايتم قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ليلة القدر : التمسوها في العشر الأواخر وتراً ، أيَّ ليلة ترونها ؟ قال بعضهم ليلة إحدى . وقال بعضهم : ليلة ثلاث . وقال بعضهم : ليلة خمس . وقال بعضهم : ليلة سبع ، فقالوا وأنا ساكتٌ فقال : مالك لا تتكلم ؟ قلت : إنَّك أمرتني أن لا أتكلّم حتى يتكلموا فقال : ما أرسلت إليك إلّا لتتكلم فقلت : إنِّي سمعت الله يذكر السبع فذكر سبع سموات ومن الأرض مثلهنَّ ، وخلق الإنسان من سيم ، ونبت الأرض سيم ،

فقال عمر رضي الله عنه : هذا أخبرتني ما أعلم أرايت ما لم أعلم قولك [نبت الأرض سبع] قال : قال الله عز وجل : إنا شققنا الأرض شققاً فأنبتنا فيها حبساً ، وعباً ، وقضباً ، وزيتوناً ، ونخلأ ، وحدائق غلباً قال : فالحدائق الغلب الجيطان من النخل والشجر ، وفاكهة ، وأبنا . قال : فلا بُدَّ ما أنبت الأرض مما تأكله الدواب والأنعام ^(١) ولا يأكله الناس قال : فقال عمر رضي الله عنه لأصحابه : أعجزتم أن تقولوا كما قال هذا الغلام الذي لم تجتمع شئون رأسه ؟ والله إنني لأرى القول كما قلت ^(٢) .

نعم : لقد عجز الخليفة أيضاً عن عرفان ما قاله الغلام الذي لم تجتمع شئون رأسه ، والأب ذلك الذي أعياى الخليفة ورأى علمه تكلفاً كما مر في الحديث السادس ص ٩٩ ، وأنا لأدري ماذا قال الغلام ؟ ولماذا راق الخليفة قوله ؟

٢٩

ضرب الخليفة بالدرّة لغير موجب

أخرج ابن عساكر عن عكرمة بن خالد قال : دخل ابنُ لعمر بن الخطاب عليه و قد ترجّل ولبس ثياباً حسناً فضربه عمر بالدرّة حتّى أبكاه ، فقالت له حفصة : لم ضربته قال رأيته قد أعجبته نفسه فأحببت أن أصغرها إليه ^(٣) .

قال الأميني : أنا لا ناقش في عرفان الخليفة إعجاب نفس ابنه إياه وهو خلة قائمة بالنفس ، ولا أبحث في إجهاده في تعزير الولد ، ولا أبحث عن إمكان ردع الولد عن عجبته - مهما سلّم - بطرق معقولة غير التعزير والضرب بالدرّة ، بل أسأل الحافظين كيف وسمعها عدٌ مثل هذه القصة من مناقب الخليفة ومن شواهد سيرته الحسنة ؟

وألطف من هذه قصة الجارود سيّد ربيعة وقد أخرجه ابن الجوزي قال : إنَّ عمر كان قاعداً والدرّة معه والناس حوله إذ أقبل الجارود العامري فقال رجل : هذا سيّد ربيعة . فسمعها عمر ومن حوله وسمعها الجارود فلمّا دنا منه خفقه بالدرّة فقال : مالي و لك يا أمير المؤمنين ؟ قال : مالي ولك لقد سمعتها . قال : وسمعتها ، فعه ؟ قال : خشيت أن

(١) بينه المولى سبحانه في الكتاب العزيز بقوله في ذيل الآية : متاعاً لكم ولا نعامكم .

(٢) مسند عمر ص ٨٧ ، مستدرک الحاكم ص ٤٣٨ وصححه ، سنن البيهقي ص ٣١٣ ،

تفسير ابن كثير ص ٥٣٣ ، الدر المنثور ج ٦ ص ٣٧٤ ؛ فتح الباري ص ٢١١ .

(٣) تاريخ الخلفاء ص ٩٦

تخالط القوم ويقال، هذا أمير - وفي لفظ : خشيت أن يخالط قلبك منها شيء - فأجبت أن أطأطأ منك ^(١).

م وأخرج ابن سعد عن سعيد قال : دخل معاوية على عمر بن الخطاب و عليه حلة خضراء فنظر إليه الصَّحابة فلما رأى ذلك عمر قام معه الدرة فجعل ضربا بمعاوية ومعاوية يقول : الله الله يا أمير المؤمنين ! فيم فيم ؟ فلم يكلمه حتى رجع فجلس في مجلسه فقالوا له : لم ضربت الفتى ؟ وما في قومك مثله . فقال : ما رأيت إلا خيراً وما بلغني إلا خيراً ولكنني رأيته وأشار بيده يعني إلى فوق فأردت أن أضع منه ماشمخ ^(٢) [ماعساني أن أقول ؟ ماعساني ماعساني]

٥٠

جهل الخليفة بالسنة المشهورة

أخرج مسلم في صحيحه عن عبيد بن عمير : أن أبا موسى استأذن على عمر ثلاثاً فكأنه وجده مشغولاً فرجع فقال عمر : ألم تسمع صوت عبدالله بن قيس ؟ ائذنوا له . فدعي به . قال : ما حملك على ما صنعت ؟ قال : إنا كنا نؤمر بهذا . قال : لتقيمن على هذا بيعة أولاً فعلن ^(٣) فخرج فانطلق إلى مجلس من الأنصار فقالوا : لا يشهدك على هذا إلا أصغرنا . فقام أبو سعيد فقال : كنا نؤمر بهذا . فقال عمر : خفي علي هذا من أمر رسول الله ﷺ ألهاني عنه أصفى بالأسواق ^(٤).

وأخرج في صحيح آخر : قال أبي بن كعب : يا ابن الخطاب فلا تكونن عذاباً على أصحاب رسول الله ﷺ . قال : سبحان الله إنما سمعت شيئاً فأجبت أن أثبت . وفي لفظ : قال أبو سعيد قلت : أنا أصغر القوم . قال النووي في شرحه : فمعناه

(١) سيرة عمر لابن الجوزي ص ١٧٨ ، شرح ابن أبي الحديد ص ٣ ص ١١٢ ، كنز العمال

٢ ص ١٦٧ .

(٢) تاريخ ابن كثير ص ٨ ص ١٢٥ ، الإصابة ٣ ص ٤٣٤ .

(٣) وفي لفظ : فوالله لا وجهن ظهرك وبعظك . وفي لفظ الطحاوي : والله لا ضربن ظنك وظهرك أوليائني بن يشهد لك .

(٤) صحيح مسلم ص ٢ ص ٢٣٤ في كتاب الاداب ، صحيح البخاري ٣ ص ٨٣٧ ط الهند ،

مسند أحمد ٣ ص ١٩ ، سنن الدارمي ٢ ص ٢٧٤ ، سنن أبي داود ٢ ص ٣٤٠ ، مشكل الآثار ١٩

ص ٤٩٩ .

أن هذا حديث مشهور بيننا ، معروف لكبارنا وصغارنا حتى أن أصغرنا يحفظه وسمعه من رسول الله ﷺ .

قال الأميني : من لي بمخبر عن أن الذي ألهاه الصَّفَقُ بالأَسواقِ حتى عن ناموس مشتهر هتف به صاحب الرِّسالة العظمى ، وعرفته الصحابة أجمع كباراً وصغاراً ، وعضده الذكر الحكيم كيف يكون أعلم الصحابة في زمانه على الإطلاق كما زعمه صاحب الوشيعه ؟ . ثم ما الموجب إلى ذلك الإيهام لمحض أن الرجل روى فيما ارتكبه سنة ؟ وهل التثبت يستدعي ذلك الوعيد بالإيمان المغلظة ؟ أو يستحق به الرأوي أن يزرى به في الملأ العام ؟ أو في مجرّد التحري والطلب منع وكفاية ؟ وليس على الخليفة أن يكون عذاباً على الأمة كما رآه أبي .

٥١

اجتهاد الخليفة في البكاء على الميت

عن ابن عباس قال : لما ماتت زينب ^(١) بنت رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ : ألحقوها بسلفنا الخير عثمان بن مظعون فبكت النساء فجعل عمر يضربهن بسوطه فأخذ رسول الله ﷺ يده وقال : مهلاً يا عمر دعهن يبكين ، وإياكن ونعيق الشيطان . إلى أن قال : وقعد رسول الله ﷺ على شفير القبر وفاطمة إلى جنبه تبكي فجعل النبي ﷺ يمسح عين فاطمة بثوبه رحمة لها .

مسند أحمد ١ ص ٢٣٧ ، ٣٣٥ ، مستدرک الحاكم ٣ ص ١٩١ و صححه وقال الذهبي في تلخيص المستدرک : سنده صالح ، مسند أبي داود الطيالسي ص ٣٥١ ، الاستيعاب في ترجمة عثمان بن مظعون ج ٢ ص ٤٨٢ ، مجمع الزوائد ٣ ص ١٧ .

وأخرج البيهقي في السنن الكبرى ٤ ص ٧٠ عن ابن عباس قال : بكت النساء على رقية [بنت رسول الله] رضي الله عنها فجعل عمر رضي الله عنه ينهأهن فقال رسول الله ﷺ : مه يا عمر . قال : ثم قال : إياكن ونعيق الشيطان فإنه مهما يكن من العين والقلب فمن الرحمة ، وما يكون من اللسان واليد فمن الشيطان . قال : وجعلت فاطمة رضي الله عنها تبكي على شفير قبر رقية فجعل رسول الله ﷺ يمسح الدموع علي وجهها

(١) توفيت زينب سنة ثمان من الهجرة فعزن عليها رسول الله حزناً عظيماً

باليد . أو : قال : بالشوب .

وأخرج النسائي وابن ماجه عن أبي هريرة أنه قال : مات ميت في آل رسول الله ﷺ فاجتمع النساء يبكين عليه فقام عمر بنهاهن وبطر دهن فقال رسول الله ﷺ : دعهن يا عمر فإن العين دامعة ، والقلب مصاب ، والعهد قريب ^(١) .

قال الأعمشني : لأدري ما الذي حدا عمر إلى التشرع إلى ضرب تلكم النسوة بالباقيات وصاحب الشريعة ينظر إليهن من كذب ، ولو كان بكائهن محظوراً كان هو الأولي بالمنع والرد ، ومن أين علم الحظر في بكائهن ؟ ورسول الله ﷺ يخالفه ؟ وهلا راجعه في أمرهن ؟ كَمَا هُمْ بِهِنَّ تَأْدِبَاءُ ؟ وما هذه الفظاظاة الدافعة له إلى ما فعل ؟ وكيف مدَّ يده إلى تلكم النسوة حتى أخذ بها النبيُّ الأعظم ودافع عنهن ؟ والمجتمعات هناك بطبع الحال حامة رسول الله وذوات رحمه ونسوته ، غير أنني لأعلم أن الصديقة الفاطمة التي كانت من الباقيات في ذلك اليوم هل كانت بين تلكم النسوة المضروبات أولاً ؟ وعلى أي فقد جلست إلى أبيها وهي باكية .

وبكانت للخليفة في حياة رسول الله ﷺ بمرأى منه ومشهد مواقف لدة هذه لم يصب فيها قط ، ومنها ما حدثت به سلمة بن الأزرق أنه كان جالساً عند ابن عمر بالسوق فمرَّ بجنائزة يبكي عليها قال : فعاب ذلك ابن عمر وانتهره فقال سلمة : لا تقل ذلك يا أبا عبد الرحمن فأشهد على أبي هريرة لسمعتة يقول : مرَّ على النبي ﷺ بجنائزة وأنا معه ومعه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ونساء يبكين عليها فزبرهن عمر وانتهرهن فقال له النبي ﷺ : دعهن يا عمر فإن العين دامعة ، والنفس مصابة ، والعهد حديث . قالوا : أنت سمعتة يقول هذا ؟ قال : نعم ، قال ابن عمر : فإله ورسوله أعلم مرتين ^(٢) .

وأخرج الحاكم ^(٣) بإسناد صحيحه وأقره الذهبي عن أبي هريرة قال : خرج النبي ﷺ على جنازة ومعه عمر بن الخطاب فسمع نساء يبكين فزبرهن عمر فقال رسول الله ﷺ : يا عمر دعهن فإن العين دامعة ، والنفس مصابة ، والعهد قريب .

وعن أبي هريرة : إن النبي ﷺ كلن في جنازة فرأى عمر امرأة فصاح بها فقال

(١) حيدة القاري ٤ ص ٨٧ .

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ٤ ص ٧٠ ، مسند أحمد ٢ ص ٤٠٨ .

(٣) المستدرک ١ ص ٣٨١ .

النبي ﷺ : دعها يا عمر ، فإن العين دامعة ، والنفس مصابة ، والعهد قريب ^(١)
وعن عمرو بن الأزرق قال : توفي بعض كنان من مروان فشهدها الناس و شهد
أبو هريرة ومعه نساء يبكين فأمرهن مروان بالسكوت ، فقال أبو هريرة دعهن فإن الله على
رسول الله ﷺ جنازة معها بواك فزهرن عمر رحمه الله فقال لرسول الله ﷺ : دعهن يا بن
الخطاب فإن النفس مصابة ، والعين دامعة ، والعهد حديث . مسند أحمد ٣ ص ٣٣٣ .

وقال أبو هريرة : أبصر عمر امرأة تبكي على قبر فزبرها فقال رسول الله ﷺ :
دعها يا أبا حفص فإن العين باكية ، والنفس مصابة ، والعهد قريب ^(٢) .

وينبأنا التاريخ عن أن الخليفة لم تجده تلكم النصوص وبقي على إجهاده والسطوط
بيده يردع به ويزجر مستنداً إلى ما اختلقته يد الإفك على رسول الله ﷺ مما يخالف
العقل والعدل والطبيعة من أنه قال : إن الميت يعذب ببكاء الحي .

قال سعيد بن المسيب : أمّا مات أبو بكر بسكي عليه فقال عمر : إن رسول الله ﷺ
قال : إن الميت يعذب ببكاء الحي . فأبوا إلا أن ييكون ، فقال عمر لهشام بن الوليد :
قم فأخرج النساء . فقالت عائشة : أخرجك . فقال عمر : أدخل ، فقد أذنت لك . فدخل
فقالت عائشة : أخرجني أنت يا بني ؟ فقال : أمّا لك فقد أذنت لك . فجمعيل يضربهن
إمرأة . امرأة ، وهو يضربهن بالدرّة حتى خرجت أم فروة و فرّق بينهما ^(٣) .

وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ص ٦٠ : إن أول من ضرب عمر بالدرّة
^(٤) أم فروة بنت أبي قحافة - حين مات أبو بكر -

كيف صفحت عائشة عن قول النبي - إن صح به النبأ - ولم تقبله من الخليفة ؟ و
لماذا سمح الخليفة عائشة بإذن البكاء على أبيها دون غيرها ورفع اليد عن تعميم ذلك
الحكم البات ؟ ولماذا أبت الصحابة إلا أن ييكونوا على أبي بكر بعد نهي الخليفة ؟ و
لماذا رضوا بأن يعذب فقيدهم بكاءهم ؟ ولماذا حكمت الدرّة في النساء امرأة امرأة

(١) سنن ابن ماجه ١ ص ٤٨١ .

(٢) أخرجه الطبري في تهذيبه كما في كنز العمال ٨ ص ١١٧ .

(٣) أخرجه ابن راهويه وصححه السيوطي راجع كنز العمال ٨ ص ١١٩ . وذكره ابن حجر

في الإصابة ٣ ص ٦٠٦ .

(٤) يعني أيام خلافته وكم ضرب قبلها بالدرّة من اناس . وأما بعدها فحدث عنه ولا حرج

بالضرب وعفت عن الرجال ؟ إن هي إلا مشكلات غير أنها لاتخفى على الباحث النابه .
و من مواقف تلك الدرّة القاضية على الباقيات ما أخرجه الحافظ عبدالرزاق عن
عمرو بن دينار قال : لما مات خالد بن الوليد اجتمع في بيت ميمونة نساء يبكين فجاء عمر . .
فكان يضربهن بالدرّة فسقط خمار امرأة منهن فقالوا : يا امير المؤمنين خمارها . فقال :
دعوها فلا حرمة لها . وكان يعجب من قوله : لاحرمة لها ^(١) .
ونحن ايضا نتمعّب من قوله : لاحرمة لها . وسيرة الخليفة حقّا جلّها معجبات
قولاً و فعلاً لولم يكن كلّها .

و أما حديث عمر : ان الميّت يُعذّب ببكاء الحي . فقد كذّبته عائشة فيما أخرجه
الحاكم في المستدرک ١ ص ٣٨١ وقال : اتفق الشيخان على إخراج حديث أيوب السختياني
عن عبد الله بن أبي مليكة مناظرة عبد الله بن عمر و عبد الله بن عباس في البكاء على
الميّت و رجوعهما فيه إلى أم المؤمنين عائشة و قولها : والله ما قال رسول الله ﷺ :
إن الميّت يعذّب ببكاء أحد . ولكن رسول الله ﷺ قال : إن الكافر يزيد عند الله
بكاء أهله عذاباً شديداً ، و إن الله هو أضحك وأبكي ، ولا تزر وازرة وزر أخرى .

صورة مفصلة

قال عبد الله بن أبي مليكة : توفيت ابنة - هي أم أبان - لعثمان رضي الله عنه بمكة
وجئنا لنشهدها قال وحضرها ابن عمر وابن عباس وإني لجالس بينهما فقال عبد الله بن عمر
لعمر و بن عثمان : ألا تنهي النساء عن البكاء ^(٢) فإن رسول الله ﷺ قال : إن الميّت
ليعذّب ببكاء أهله عليه . فقال ابن عباس : قد كان عمر رضي الله عنه يقول بعض ذلك
ثم حدث قال : صدرت مع عمر من مكة حتى كنا بالبيداء إذا هويركب تحت ظلّ سمرة
فقال : اذهب وانظر إلى هؤلاء الركب ، قال : فنظرت فإذا هو صهيب فاخبرته قال : ادعه
لي . فرجعت إلى صهيب فقلت : ارتحل فالحق امير المؤمنين فلما أصيب عمر دخل صهيب
رضي الله عنهما يبكي يقول : وأخاه واصحابه فقال : عمر رضي الله عنه يا صهيب ! تبكي

(١) كنز العمال ٨ ص ١١٨ .

(٢) كان عبد الله على سيرة أبيه في المسئلة . وقد كان يهي رسول الله صلى الله عليه وآله إياه
من رايه برأى منه ومشهد . فضرب عن تلكم النصوص النبوية صلحا وسلحا مملك أبيه ، ومن يشابه
أبيه فمنا ظلم .

عليّ وقد قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَعْضِ بَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ** . قال ابن عباس : فلمّا مات عمر رضي الله عنه ذكرت ذلك لعائشة رضي الله عنها فقالت : رحم الله عمر والله ما حدث رسول الله ﷺ **إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الْمُؤْمِنَ بِبَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ** . ولكن قال رسول الله ﷺ **إِنَّ اللَّهَ يَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ** . قال : وقالت عائشة : حسبكم القرآن [ولا تنزر وازرة وزر أخرى] قال . وقال ابن عباس عند ذلك : والله أضحك وأبكى . قال ابن أبي مليكة : فوالله ما قال ابن عمر شيئاً ^(١) .

وعن عمرة : إنها سمعت عائشة رضي الله عنها وذكر لها أن عبد الله بن عمر يقول : **إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَكَاءِ الْحَيِّ** . فقالت عائشة رضي الله عنها : أما أنه لم يكذب ولكنه أخطأ أو نسي ، إنما مرّ رسول الله ﷺ على يهودية وهي يبكي عليها أهلها فقال : **إِنَّهُمْ لَيَكُونُ عَلَيْهَا وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا** ^(٢) .

وفي لفظ مسلم : رحم الله أباعبدالرحمن سمع شيئاً فلم يحفظ .

وفي لفظ أبي عمر : وهم أبو عبدالرحمن أو أخطأ أونسي .

وعن عروة عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ** فذكر ذلك لعائشة فقالت وهي تعني ابن عمر : **إِنَّمَا مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى قَبْرِ يَهُودِيٍّ فَقَالَ : إِنَّ صَاحِبَ هَذَا لَيُعَذَّبُ وَأَهْلُهُ يَبْكُونَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَرَأَتْ : وَلَا تَنْزُرُ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى** ^(٣) .

وعن القاسم بن محمد قال : لما بلغ عائشة رضي الله عنها قول عمر وابن عمر قالت : **إِنْسَكُمْ لَتَحْدُثُونَ عَنْ غَيْرِ كَافِرِينَ وَلَا مَكْذُوبِينَ وَلَكِنْ السَّمْعُ يَخْطِئُ** ^(٤) .

وقال الشافعي في اختلاف الحديث ^(٥) : **وَمَارَوْتُ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَشْبَهَ**

(١) اختلاف الحديث للشافعي في هامش كتابه الام ٧ ص ٢٦٦ ، صحيح البخاري في ابواب الجنائز ، صحيح مسلم ١ ص ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، مسند أحمد ١ ص ٤١ ، سنن النسائي ٤ ص ١٨ ، سنن البيهقي ٤ ص ٧٣ ، مختصر الدرر في هامش كتاب الام ١٨٧ ، ١٨٨ .

(٢) صحيح البخاري ابواب الجنائز ، اختلاف الحديث للشافعي ٧ ص ٢٦٦ ، الوطأ لمالك

١ ص ٩٦ ، صحيح مسلم ١ ص ٣٤٤ ، سنن النسائي ٤ ص ١٧ ، سنن البيهقي ٤ ص ٧٢ .

(٣) سنن أبي داود ٢ ص ٥٩ ، سنن النسائي ٤ ص ١٧ .

(٤) صحيح مسلم ١ ص ٣٤٣ ، مسند أحمد ١ ص ٤٢ ، السنن الكبرى ٤ ص ٧٣ .

(٥) طبع في هامش كتابه الام ٧ ص ٢٦٧ .

أن يكون محفوظاً عنه عليه السلام بدلالة الكتاب ثم السنة . فإن قيل : فأين دلالة الكتاب قيل : في قوله عز وجل : ولا تزر وازرةٌ وزر أخرى . وأن ليس للإنسان إلا ما سعى . وقوله : فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . وقوله : لتجزى كل نفس بما تسعى .

وعمره أحفظ عن عائشة من ابن أبي مليكة ، وحديثها أشبه الحديثين أن يكون محفوظاً ، فإن كان الحديث على غير ما روى ابن أبي مليكة من قول النبي : إنهم ليبكون عليها وأنتها لتعذب في قبرها . فهو واضح لا يحتاج إلى تفسير لأنها تعذب بالكفر وهؤلاء سيكون ولا يدرون ماهي فيه ، وإن كان الحديث كما رواه ابن أبي مليكة فهو صحيح لأن علي الكافر عذاباً أعلى فإن عذب بدونه فزيد في عذابه فيما استوجب ، وما ينل من كافر من عذاب أدنى من أعلى منه وما زيد عليه من العذاب فباستيجابه لا يزيد غيره في بكائه عليه .

فإن قيل : يزيده عذاباً ببكائه أهله عليه ؟ قيل : يزيده بما استوجب بعمله ويكون بكافهم سبباً لأنه يعذب ببكائهم .

فإن قيل : أين دلالة السنة ؟ قيل : قال رسول الله لرجل : ابنك هذا ؟ قال : نعم قال : أمأنته لا يجني عليك ولا تجني عليه . فأعلم رسول الله مثل ما أعلم الله من أن جناية كل امرئ عليه كما عمله له لا لغيره ولا عليه .

م- ويكذب الخليفة بكائه على النعمان بن مقرن لما جاءه نعيه فخرج ونعاه إلى الناس على المنبر ووضع يده على رأسه يبكي ^(١) ويكذب به وقوفه على قبر شيخ واعتناقه إياه وبكائه عليه ^(٢) وكم وكم له من مواقف لدة ما ذكر [.

وقبل هذه كلها بكاء النبي الأقدس والصحابه والتابعين لهم بإحسان على موتاهم فهذا رسول الله عليه السلام يبكي على ولده العزيز- إبراهيم - ويقول : ألعين تدمع ، والقلب يحزن ، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا ، وإنا بك يا إبراهيم لمحزونون ^(٣) .

وهذا هو عليه السلام يبكي على ابنه طاهر ويقول : إن العين تذرف ، وإن الدمع

(١) الاستيعاب في ترجمة النعمان ١ ص ٢٩٢ .

(٢) راجع ما مر في الجزء الخامس ص ١٥٥ .

(٣) سنن أبي داود ٣ ص ٥٨ ، سنن ابن ماجه ١ ص ٤٨٢ .

يغلب، وإن القلب يحزن، ولا نعصي الله عز وجل^(١).

وهذا هو رسول الله ﷺ لما أُصيب حمزة رضي الله عنه وجاءت صفية بنت عبد المطلب رضي الله عنها تطلبه فحالت بينها وبينه الأنصار فقال رسول الله ﷺ: دعوها فجلست عنده فجعلت إذا بكت بكى رسول الله ﷺ، وإذا نشجت نشج، وكانت فاطمة عليها السلام تبكي ورسول الله ﷺ كلما بكت يبكي وقال: لن أصاب بمثلك أبداً^(٢).

ولما رجع رسول الله ﷺ من أحد بكت نساء الأنصار على شهدائهم فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: لكن حمزة لا بواكي له فرجعت الأنصار فقلن لنسائهم: لا تبكين أحداً حتى تبدأن بحمزة قال: فذاك فيهم إلى اليوم لا يبكين ميتاً إلا بدأن بحمزة^(٣). وهذا هو رسول الله ﷺ يعني جعفر أوزيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة وعيناه تذر فان^(٤). وهذا هو رسول الله ﷺ زارقير أمه وبكاعليها وأبكي من حوله^(٥).

وهذا هو رسول الله ﷺ يقبل عثمان بن مظعون وهو ميت ودموعه تسيل على خده^(٦). وهذا هو رسول الله ﷺ يبكي على ابن لبعث بناته فقال له عبادة بن الصامت: ما هذا يارسول الله؟ قال: الرحمة التي جعلها الله في بني آدم وإنما رحم الله من عباده الرحمة^(٧). وهذه الصديقة الطاهرة تبكي على رسول الله ﷺ وتقول: يا أبتاه من ربّه ما أدناه، يا أبتاه أجاب ربّادعاه، يا أبتاه إلى جبريل نعاها، يا أبتاه جنّة الفردوس مأواه^(٨). وهذه هي سلام الله عليها وقتت على قبر أبيها الطاهر وأخذت قبضة من تراب القبر فوضعتها على عينها وبكت وأنشأت تقول:

ماذا على من شمّ تربة أحمد * أن لا يشمّ مدى الزمان غواليا ؟
صُبت عليّ مصائب لو أنّها * صُبت على الأيام صرن لياليا^(٩)

(١) مجمع الزوائد ٣ ص ١٨ .

(٢) امتاع القريري ص ١٥٤ .

(٣) مجمع الزوائد ٦ ص ١٢٠ .

(٤) صحيح البخاري كتاب المناقب في علامات النبوة في الإسلام، سنن البيهقي ٤ ص ٧٠ .

(٥) سنن البيهقي ٤ ص ٧٠، تاريخ الخطيب البغدادي ٧ ص ٢٨٩ .

(٦) سنن أبي داود ٢ ص ٦٣، سنن ابن ماجه ١ ص ٤٩٥ .

(٧) سنن أبي داود ٢ ص ٥٨، سنن ابن ماجه ١ ص ٤٨١ .

(٨) صحيح البخاري باب مرض النبي ووفاته، مسند أبي داود ٢ ص ١٩٧، سنن النسائي ٤ ص ١٣ .

(٩) مستدرک الحاكم ٣ ص ١٦٣، تاريخ الخطيب ٦ ص ٢٦٢ .

(٩) راجع الجزء الخامس من كتابنا هذا ص ١٤٧ .

وهذا أبو بكر بن أبي قحافة يبكي على رسول الله ﷺ وترثيه بقوله :

يا عين فابكي ولا تسامي * وحق البكاء على السيد

وهذا حسان بن ثابت يبكيه ﷺ ويقول :

ظلمت بها أبكي الرسول فأسعدت * عيونٌ ومثلاها من الجفن أسعد
ويقول :

يُبْكُون من تبكي السماوات يومه * ومن قد بكته الأرض فالتأسأكم
ويقول :

يا عين جودي بدمع منك إسبال * ولا تملأن من سحر وإعوال

وهذه أروى بنت عبدالمطلب تبكي عليه ﷺ وترثيه بقولها :

ألا يا عين ! ويحك أسعديني * بدمعك ما بقيت وطاوعيني

ألا يا عين ! ويحك واستهلي * على نور البلاد وأسعديني

وهذه عاتكة بنت عبدالمطلب ترثيه وتقول :

عيني جوداً طوال الدهر وانهمرا * سكباً وسحاً بدمع غير تعذير

يا عين فاسخنري بالدمع واحتفلي * حتى الممات بسجل غير مندور

يا عين فانهلمي بالدمع واجتهدي * للمصطفى دون خلق الله بالنور

وهذه صفية بنت عبدالمطلب تبكي عليه ﷺ وتقول :

أفاطم بكي ولا تسامي * بصحك ما طلع الكوكب

هو المرء يبكي وحق البكاء * هو الماجد السيد الطيب

وتقول :

أعيني جوداً بدمع سجم * يبادر غرباً بما منهم

أعيني فاسخنرا وأسكبا * بوجد وحزن شديد الألم

وهذه هند بنت الحارث بن عبدالمطلب تبكي عليه وترثيه وتقول :

يا عين جودي بدمع منك وابتدري * كما تنزل ماء الغيث فانشعبا

وهذه هند بنت أفاثة ترثيه وتقول :

ألا يا عين ! بكي لا تملئي * فقد بكر النعم بمن هويت

وهذه عائكة بنت زيد تربيته وتقول :

وأمت مراكبه أوحشت * وقد كان يركبها زينها

وأمت تبكي على سيد * تردد عبرتها عينها

وهذه أم أيمن تربيته رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وتقول :

عين جودي فإن بذلك للدم - مع شفاء فاكثري من بكاء

بدموع غزيرة منك حتى * يقضي الله فيك خير القضاء (١)

م- وهذه عمة جابر بن عبد الله جاءت يوم أحد تبكي على أخيها عبد الله بن عمرو قال

جابر : فجعلت أبكي وجعل القوم ينهوني ورسول الله ﷺ لا ينهاني فقال رسول الله ﷺ : أبكوه أو لا تبكوه فوالله ما زالت الملامكة تظللها بأجنتها حتى دفنتموه .

الاستيعاب في ترجمة عبد الله ج ١ ص ٣٦٨]

هذه سنة النبي الأعظم المتبعة بين الصحابة يمارضها حديث الخليفة : إن

الميت يعذب ببكاء الحي . فالقول به يخص به وبابنه عبد الله . فالحق أحق أن يتبع .

٥٢

اجتهاد الخليفة في الأضحية

عن حذيفة بن أسيد قال : رأيت أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وما بضحيان عن

أهلها خشية - مخافة - أن يستن بهما فحملني أهلي على الجفاء بعد أن علمت السنة حتى انني لأضحى عن كل .

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٩ ص ٢٦٥ ، والطبراني في الكبير ، والبيهقي

في المجمع ٤ ص ١٨ من طريق الطبراني وقال : رجاله رجال الصحيح ، وذكره السيوطي

في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٣ ص ٤٥ قللاً عن ابن أبي الدنيا في الأضاحي ، والحاكم

في الكنى ، وأبي بكر عبد الله بن محمد النيسابوري في الزيادات ثم قال : قال ابن كثير :

إسناده صحيح .

وقال الشافعي في كتاب « الأم » ٢ ص ١٨٩ : قد بلغنا أن أبا بكر وعمر رضي

الله عنهما كانا لا بضحيان كراهية أن يقتدى بهما فيظن من رآهما أنها واجبة .

(١) راجع طبقات ابن سعد ٨٣٩-٨٥٥ ؛ سيرة ابن هشام ٤ ص ٣٤٦ .

وفي مختصر المزني هامش كتاب « الأُم » ص ٢١٠ : قال الشافعي : بلغنا أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا لا يضحيان كراهية أن يُرى أنهما واجبة .

وعن الشعبي : أن أبا بكر وعمر شهدا الموسم فلم يضحيا . كنز العمال ٣ ص ٤٥ .
قال الأُميني : هل وقف الرجلان على شيء من الحكمة لم يقف عليه رسول الله ﷺ فضحى وأمر بها وحض عليها وأكد وتركها سنة متبعة ؛ وخفي عليه ما عرفاه من اتخاذ الأُمّة ذلك من الطقوس الواجبة ؛ أو أن الرجلين كانا أشفق على الأُمّة منه ﷺ فحبا أن لا يبهضاها بنفقة الأُصاحي ؛ أو أنهما خشيا أن يكون ذلك بدعة في الدين بظن الوجوب ؛ لكنّه حجة داحضة لأن رسول الله ﷺ حين فعل وأمر كان ذلك مشفوعاً ببيان عدم وجوبه ، وعرفت ذلك منه الصحابة ، وعلى هذا كان عملهم وتلقاه منهم التابعون وهلم جرّأ إلى يومنا الحاضر ، ولو كان ما حاسباه مطرداً لزم ترك المستحبات كلها ، ثم إن احتمال مزعة الوجوب كان أولى أن ينشأ من فعل النبي ﷺ وقوله ، فإنّ السّنة سنّته ، والدّين ماصدع به ، لكنّه لم ينشأ لما شفّعه من البيان ، فهلاً فعلاً كما فعل وهما خليفاه ؟

م - والعجب العجيب أن الخليفة الثاني هاهنا ينقض السّنة الثابتة للصادق الكريم خشية ظنّ الأُمّة الوجوب ، ويسنّ لها ما لا أصل له في الدّين كزكاة الخيل وصلاة التراويح ، إلى أحداث أخرى كثيرة ، وهو في ذلك كله لا يخشى ولا يكثر ولا يبالي [

٥٣

الخليفة في إرث الزّوجة من الدية

عن سعيد بن المسيّب إن عمر الخطاب رضي الله عنه كان يقول : الدية للعاقلة ولا تراث المرأة من دية زوجها شيئاً حتّى أخبره الضحّاك بن سفيان أن النبي ﷺ كتب إليه أن يورث امرأة أشيم الضبابي من دية فرجع إليه عمر رضي الله عنه .
وفي لفظ آخر :

إن عمر بن الخطاب قال : ما أرى الدية إلّا للعصبة لأنّهم يعقلون عنه فهل سمع أحدٌ منكم من رسول الله ﷺ في ذلك شيئاً ؛ فقال الضحّاك الكلّابي وكان استعمله رسول الله ﷺ على الأعراب : كتب إلي رسول الله ﷺ أن أورث امرأة أشيم الضبابي من

دية زوجها . فأخذ بذلك عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ^(١) .

قال الأميني : كأن الخليفة كان غافلاً عن إحدى ثلاث أو عنها جمعا :

١ - الآية الكريمة من القرآن وهي قوله تعالى : فدية مسلمة إلى أهله ^(٢) و الزوجة من الأهل بنص قوله تعالى : لننجيناه وأهله إلا امرأته . سورة العنكبوت ٣٢ . وقوله تعالى : إنا منجوك وأهلك إلا امرأتك . سورة العنكبوت ٣٣ . وقوله تعالى : فأنجيناه وأهله إلا امرأته ^(٣) والإستثناء في المقامات يدل على دخولها فيما خرجت منه به ، وعرف الجميع أن الإستثناء متصل لا محالة كما نص عليه ابن حجر في فتح الباري .

وقوله تعالى : عن زليخا زوجة عزيز مصر : ما جزاء من أراد بأهلك سوءا ^(٤)

وقوله تعالى : إذ قال موسى لأهله إني آنست نارا . سورة النمل ٧ .

وقوله تعالى : فلمّا قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا إني آنست نارا . القصص ٢٩ .

وقوله تعالى عن النبي ﷺ : فقال لأهله امكثوا إني آنست نارا . ^(٥) وما كانت معه ﷺ إلا زوجته وهي حامل أو أنها ولدت قبيل ذلك .

٢ - أسنة النبوة وهي ما كتبه رسول الله ﷺ إلى عامله على الأعراب الضحّاك بن سفيان ^(٦) .

٣ - لغة العرب وأعظم ما يستفاد منه استقرارها على إطلاق الأهل على الزوجة الآيات الكريمة المذكورة ثم ما مر من مكاتبة رسول الله ﷺ ، وما جاء عنه ﷺ من أنه أعطى الأهل حظين والأعزب حظاً ، وقال صفوان بن عمرو : أعطاني - رسول

(١) كتاب الام للشافعي ٦ ص ٧٧ ، كتاب الرسالة له ١١٣ ، اختلاف الحديث له هامش كتاب الام ٧ : ٢٠ ، سنن أبي داود ٢ ص ٢٢ ، مسند أحمد ٣ ص ٤٥٢ ، صحيح الترمذي ١ ص ٢٦٥ وصححه ، سنن ابن ماجه ٢ ص ١٤٢ ، سنن البيهقي ٨ ص ١٣٤ ، تيسير الوصول ٤ ص ٨ ، تاريخ الخطيب ٨ ص ٣٤٣ .

(٢) سورة النساء . آية ٩٠ .

(٣) سورة النمل . آية ٥٧ .

(٤) سورة يوسف . آية ٢٥ .

(٥) سورة طه . آية ١١ .

(٦) توجّه ، معاناً على ما ذكر من المصادر في كثير من جوامع الحديث وكتب الفقه .

الله - حظين وكان لي أهل ثم دعى عتار فأعطى له حظاً واحداً^(١) .

ويرى محمد بن الحسن فيمن أوصى لأهل فلان : أن القياس يستدعي حصر الوصية إلى زوجاته لكنه ترك القياس وعممها إلى كل من كان في عياله^(٢)

وقال أبو بكر : لأهل إسم يقع على الزوجة وعلى جميع من يشتمل عليه منزله قال الله تعالى : إنا منجوك وأهلك إلا امرأتك^(٣)

وفي معاجم اللغة : الأهل الذي له زوجة و عيال ، وسار بأهله أي بزوجه و أولاده ، وأهل الرجل وتأهل : تزوج ، والتأهل : التزوج ، وفي الدعاء : آهلك الله في الجنة أيها . أي زوجك فيها^(٤) ولئن راجعت معاجم اللغة تردد وثوقاً بذلك .

إذا عرفت هذا فلا يذهب عليك أن إطلاق الأهل على الزوجة بقرينة إضافته إلى الرجل لا ينافي وجود معاني أخرى له يستعمل فيها بقرائن معينة أو صارفة ، فأهل الرجل عشيرته وذوو قريبه ومنه قوله تعالى : فابعدوا عن أهلهم وحكماء من أهلها ، وأهل الأمرولاته ، وأهل البيت سكانه ، وأهل المذهب من يدين به ومنه قوله تعالى في قصة نوح : إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم . «الأنبياء ٧٦»

زبدة المختص : أن موضوع الأهل كلما له صلة من إحدى النواحي بالمضاف إليه ، فتعني المراد القرائن المحتقة به كما في آية التطهير ، فالمراد بها محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم أجمعين ، وقد اجتمعوا تحت الكساء فدعا رسول الله ﷺ ربه بمنحة القداسة لهم وسميهم أهل بيته فنزل قوله تعالى : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً . حتى أن أم سلمة استأذنته في أن تدخل معهم فأذن لها بعد نزول الآية ، واستحفته ﷺ عن دخولها في مفاد الآية الكريمة فقال : إنك على خير . إيعازاً إلى قصر هذه المنحة عليهم ، و تفصيل هذه الجملة مذكور في الصحاح والمسانيد .

(١) سنن أبي داود ٢ ص ٢٥ ، سنن البيهقي ٦ ص ٣٤٦ ، تيسير الوصول ١ ص ٢٥٣

النهاية ٤ ص ٦٤ .

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ٢٧٧ .

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ٢٧٧ .

(٤) نهاية ابن الأثير ١ ص ٦٤ ، قاموس اللغة ٣ ص ٣٣١ ، لسان العرب ١٣ ص ٣١ ،

ناج المروس ٧ ص ٢١٧ .

رأي الخليفة في تحقق البلوغ

عن ابن أبي مليكة: إن عمر كتب في غلام من أهل العراق سرق فكتب: أن أشبروه فإن وجد تموه ستة أشبار فاقطعوه. فشبر فوجد ستة أشبار تنقص أنملة فترك.
وعن سليمان بن يسار: إن عمر أتمى بغلام سرق فأمر به فشبر فوجد ستة أشبار إلا أنملة فتركه.

أخرجه ابن أبي شيبة، وعبد الرزاق، ومسدد، وابن المنذر في الأوسط كما في كنز العمال ٣ ص ١١٦.

قال الأئمني: الذي ثبت من الشريعة في تحقق البلوغ هو الإحتلام الثابت بصحيح قوله ﷺ فيمن رُفِعَ عنه القلم: والغلام حتى يحتلم. أو نبات الشعر في العانة الثابت بالصحيح، أو السن المحدود كما في صحيحة عبد الله بن عمر^(١) ولأربع لها يُعدّ حدّاً مطّرداً، وأما المساحة بالأشبار فهو من فقه الخليفة ومحدثاته فحسب، ولعله أبصر بمواقع فقاوته.

تنقيص الخليفة من الحدّ

عن أبي رافع: أن عمر بن الخطاب أتمى بشارب فقال: لا بعثك إلى رجل لا تأخذه فيك هواة، فبعث به إلى مطيع بن الأسود العدوي فقال: إذا أصبحت غداً فاضربه الحدّ فجاء عمرو هو يضربه ضرباً شديداً فقال: قتلتم الرجل كم ضربته؟ قال: ستين، قال: أقص عنه بعشرين. قال أبو عبيدة في معناه: يقول اجعل شدة هذا الضرب قصاصاً بالعشرين التي بقيت من الحدّ فلا تضربه إياها.

[السنن الكبرى ٨ ص ٣١٧، شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ١٣٣].

قال الأئمني: أنظر إلى الرجل كيف يتلوّن في الحكم فيضعف يوماً حدّ الشارب وهو الأربعون. عند القوم. فيجلد ثمانين^(٢) ثم يرقّ المحدود في يوم آخر فينقص منه عشرين، ويتلافى شدة الكيف بنقص الكم بعد تسليم الشارب إلى رجل

(١) راجع في أحاديث الباب السنن الكبرى ٥ ص ٥٤ - ٥٩.

(٢) راجع الحديث السادس والعشرين ص ١١٣.

يعرفه بالشدّة، والكلّ زائدٌ على الناموس الالهيّ الذي جاء به النبيّ الأقدس، وفي الحديث يُؤتى بالرجل الذي ضرب فوق الحدّ فيقول الله: لِمَ ضربت فوق ما أمرتك؟ فيقول: يا رب غضبت لك، فيقول: أكان لغضبك أن يكون أشدّ من غضبي؟ ويؤتى بالذي قصر فيقول: عبدي لم قصرت؟ فيقول: رحمته. فيقول: أكان لرحمتك أن تكون أشدّ من رحمتي؟ (١)

وكم لهذا الحديث من نظائر أخرجه الحفاظ راجع كنز العمال ٣ ص ١٩٦

٥٦

أبا حسن لأبقاني الله لشدّة لست لها

عن ابن عباس قال: وردت على عمر بن الخطاب واردة قام منها وقعد وتغيّر و تربّد و جمع لهم أصحاب النبيّ ﷺ فعرضها عليهم وقال: أشيروا عليّ. فقالوا: جميعاً: يا أمير المؤمنين أنت المفزع وأنت المنزع. فغضب عمر وقال: اتّقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم. فقالوا: يا أمير المؤمنين ما عندنا ممّا تسأل عنه شيء. فقال: أما الله إنني لأعرف أبا بجدها وابن بجدها وابن مفزعها وابن منزعها، فقالوا: كأنك تعني ابن أبي طالب؟ فقال عمر: لله هو، و هل طفحت حرّة بمثله وأبرعته؟ انهبوا بنا إليه، فقالوا: يا أمير المؤمنين أتصير إليه؟ يأتيك. فقال: هيّات هناك شجنة من بني هاشم، وشجنة من الرّسول، وأثرة من علم يؤتى لها ولا يأتي، في بيته يؤتى الحكم. فاعطوا نحوه. فأفوه في حائط وهو يقرأ: أيحسب الإنسان أن يترك سدى. ويردّها ويبكي فقال عمر لشريح: حدّث أبا حسن بالذي حدّثنا به. فقال شريح: كنت في مجلس الحكم فأتى هذا الرّجل فذكر أن رجلاً أودعه امرأتين حرّة مهيّرة (٢) وأم ولد فقال له: اتفق عليهما حتّى أقدم. فلمّا كان في هذه الليلة وضعنا جميعاً إحداهما إناً والأخرى بنتاً وكلتا هما تدعى الابن وتنتفي من البنت من أجل الميراث فقال له: يم قضيت بينهما؟ فقال شريح: لو كان عندي ما أقضي به بينهما لم آتكم بهما، فأخذ عليّ تبنه من الأرض فرفعها فقال: إنّ القضاء في هذا أيسر من هذه. ثمّ دعنا

(١) البيان والتبيين ٢ ص ٢٠.

(٢) المهيّرة من النساء: العرّة الغالية المهر ج ماهر.

بقدر فقال لأحدى المرأتين : احلمي ، فحبلت فوزنه ثم قال للأخرى : احلمي . فحبلت فوزنه فوجده على النصف من لبن الأولى فقال لها : خذي أنتِ ابنتك ، وقال للأخرى : خذي أنتِ ابنتك ، ثم قال لشريح : أما علمت أن لبن الجارية على النصف من لبن الغلام ؟ وأن ميراثها نصف ميراثه ؟ وأن عقلها نصف عقله ؟ وأن شهادتها نصف شهادته ؟ وأن ديتها نصف ديته ؟ وهي على النصف في كل شيء . فأعجب به عمر إعجاباً شديداً ثم قال : أباحسن لأبقاني الله لشدة است لها ولا في بلد است فيه ؟

كنز العمال ٣ ص ١٧٩ ، مصباح الظلام للجر داني ٢ ص ٥٦ .

٥٧

الخليفة ومولود عجيب

عن سعيد بن جبير قال : أتني عمر بن الخطاب بامرأة قد ولدت ولداً له خلقتان بدنان وبطنان وأربعة أيد و رأسان و فرجان هذا في النصف الأعلى ، وأما في الأسفل فله فخذان وساقان ورجلان مثل سائر الناس فطلبت المرأة ميراثها من زوجها وهو أبو ذلك الخلق العجيب فدعا عمر بأصحاب رسول الله ﷺ فشاورهم فلم يجيبوا فيه بشيء فدعا علي بن أبي طالب فقال علي : إن هذا أمرٌ يكون له نبأ فاحبسها واحبس ولدها واقبض مالهم وأقم لهم من يخدمهم وأنفق عليهم بالمعروف . ففعل عمر ذلك ثم ماتت المرأة وشب الخلق وطلب الميراث فحكم له علي بأن يُقام له خادم خصي يخدم فرجيه ويتولّى منه ما يتولّى الأمهات مالا يحل لأحد سوى الخادم ، ثم إن أحد البدنين طلب النكاح فبعث عمر إلى علي فقال له : يا أبا الحسن ماتجد في أمر هذين إن اشتى أحدهما شهوة الآخر ، وإن طلب الآخر حالة طالب الذي يليه ضدها حتى أنه في ساعتها هذه طلب أحدهما الجماع ؟ فقال علي : الله أكبر إن الله أحلم وأكرم من أن يرى عبداً أخاه وهو يجماع أهله ولكن علّوه ثلاثاً فإن الله سيقضي قضاءً فيه ما طلب هذا عند الموت فعاش بعدها ثلاثة أيام ومات ، فجمع عمر أصحاب رسول الله ﷺ

فشاورهم فيه قال بعضهم : اقطعه حتى يبين الحي من الميت وتكفنه وتدفنه ، فقال عمر : إن هذا الذي أشرتُم لعجب أن تقتل حياً لحال ميت ، وضج الجسد الحي فقال : الله حسبكم تقتلونني وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ وأقرأ القرآن

فبعث إلى عليّ فقال : يا أبا الحسن احكم فيما بين هذين الخلقين فقال عليّ : الأمر فيه أوضح من ذلك وأسهل وأيسر ، الحكم : أن تغسلوه وتكفّنوه وتدعوه مع ابن أمّه يحمله الخادم إدامشي فيعاون عليه أخاه فإذا كان بعد ثلث جفّ فاقطعوه جافاً ويكون موضعه حياً لا يآلم ، فإنّي أعلم إنّ الله لا يبقّي الحيّ بعده أكثر من ثلث يتأذى برائحة نتنه وجيفه . ففعلوا ذلك فعاش الآخر ثلثة أيام ومات فقال عمر رضي الله عنه : يا ابن أبي طالب فما زلت تكشف كلّ شبهة وموضح كلّ حكم . [كنز العمال ٣ ص ١٧٩]

٥٨

اجتهاد الخليفة في حدّامة

عن يحيى بن حاطب قال : توفّي حاطب فاعتق من صلّى من رقيقه وصام وكانت له أمة نوبيّة قد صلّت وصامت وهي أعجميّة لم تفقه فلم ترعه إلاّ بحبلها وكانت نيباً فذهب إلى عمر رضي الله عنه فحدّثه فقال : لانت الرّجل لا تأتي بخير . فافزعه ذلك فأرسل إليه عمر رضي الله عنه فقال : أحبلت ؟ فقالت : نعم من مرغوش بدرهمين . فأذاهي تستهلّ بذلك لانكتمته قال : وصادف عليّاً وعثمان وعبدالرحمن بن عوف رضي الله عنهم فقال : أشيروا عليّ وكان عثمان رضي الله عنه جالساً فاضطجع فقال عليّ وعبدالرحمن : قد وقع عليها الحدّ ، فقال : أشر عليّ يا عثمان ؟ فقال : قد أشار عليك أخواك . قال : أشر عليّ أنت . قال أراها تستهلّ به كأنّها لا تعلمه وليس الحدّ إلاّ أعلى من علمه . فقال : صدقت صدقت والذي نفسي بيدهما الحدّ إلاّ أعلى من علمه . فجلدها عزمائة وغرّ بها عاماً ^(١) .

وقال الشافعي في الأم ١ ص ١٣٥ : فخالف عليّاً وعبدالرحمن فلم يحدّها حدّها عندهما وهو الرّجم ، وخالف عثمان أن لا يحدّها بحال ، وجلدها مائة وغرّ بها عاماً .

وقال البيهقي في السنن : قال الشيخ رحمه الله : كان حدّها الرّجم فكأنّه رضي الله عنه درأ عنها حدّها للشبهة بالجهالة وجلدها وغرّ بها تعزيراً .

قال الأميني : أنا لأقول : إنّ الأمر في المسألة دائر بين أمرين إيمان بحدّ وهو الرّجم ، وإمّا درأه بالشبهة وتخلية الحامل سبيلها ، والقول بالفصل رأي خارج عن نطاق

(١) كتاب الام للشافعي ١ ص ١٣٥ ، اختلاف الحديث للشافعي هامش الام ٧ ص ١٤٤

سنن البيهقي ٨ ص ٢٣٨ . وذكر أبو عمر شطراً منه في العلم ص ١٤٨ .

الشرع . وإنما أقول : إن ما آه البيهقي من كون الجلد والتغريب تعزير ألا يصحح الرأي بل يوجب مزيد الاشكال إذ ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ : لا يجلد أحد فوق عشرة أسواط إلا في حدٍّ من حدود الله^(١) .

وفي صحيح آخر قوله : لا يجلد فوق عشرة أسواط فيما دون حدٍّ من حدود الله^(٢) وقوله : لا يحل لأحد أن يضرب أحداً فوق عشرة أسواط إلا في حدٍّ من حدود الله^(٣) . وقوله : لا تعزروا فوق عشرة أسواط^(٤) .

وقوله : من بلغ حدّاً في غير حدٍّ فهو من الممتدين^(٥) .

وقوله : لا يضرب فوق عشرة أسواط إلا في حدٍّ من حدود الله^(٦) .

وقوله : لا عقوبة فوق عشر ضربات إلا في حدٍّ من حدود الله^(٧) .

فهل الخليفة قد خفيت عليه هذه كلها ؟ أو تعمّد في الصفح عنها ، وجعلها دبراً ذئبياً ؟

٥٩

نهى الخليفة عما أمر به رسول الله ﷺ

عن أبي هريرة قال : كنّا قعوداً حول رسول الله ﷺ ومعنا أبو بكر وعمر في نفرقة من بين أظهرنا فأبطأ علينا وخشيناً أن يقطع دوننا فقمنا وكنت أوّل من فزع فخرجت أبتغيه حتّى أتيت حائطاً للأَنْصَارِ لقوم من بني النَجَّار فلم أجد له باباً إلاّ ربيعاً فدخلت في جوف الحائط - والربيع : الجدول - فدخلت منه بعد أن احتفزته فإذا رسول الله ﷺ فقال : أبو هريرة ؟ قلت : نعم . قال : ما شأنك ؟ قلت : كنت بين أظهرنا فقممت وأبطأت فخشيناً أن تقطع دوننا ففزعنا وكنت أوّل من فزع فأتيت هذا الحائط فاحتفزته كما يحتفز الثعلب والناس من درامي فقال : يا أبا هريرة إذهب بنعلي هاتين فمن لقيته وراء

(١) صحيح البخاري في الجزء الاخير باب كم التعزير والادب ، سنن أبي داود ص ٢٤٦ ؛

صحيح مسلم في الحدود ص ٥٢ .

(٢) مستدرک الحاكم ٤ ص ٣٨٢ .

(٣) سنن الدارمي ٢ ص ١٧٦ .

(٤) سنن ابن ماجه ٢ ص ١٢٩ .

(٥) السنن الكبرى للبيهقي ٨ ص ٣٢٧ .

(٦) السنن الكبرى للبيهقي ٨ ص ٣٢٨ ؛ وأخرجه ابن مندة وأبو نعيم كما في الاصابة ٢

ص ٤٢٣ .

(٧) صحيح البخاري في باب كم التعزير والادب في الجزء الاخير .

هذا الحافظ يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه فبشّره بالجنة . فخرجت فكان أوّل من لقيت عمر فقال : ما هذان النعلان ؟ قلت : نعلا رسول الله ﷺ بعثني بهما وقال : مَنْ لقينه يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه بشّره بالجنة فضرب عمر في صدري فخررت لأستي وقال : إرجع إلى رسول الله ﷺ فأجهشت بالبكاء راجعاً فقال رسول الله : ما بالك ؟ قلت : لقيت عمر فأخبرته بما بعثني به فضرب صدري ضربة خررت لأستي وقال : إرجع إلى رسول الله ، فخرج رسول الله فإذ عمر فقال : ما حملك يا عمر ! على ما فعلت ؟ فقال عمر : أنت بعثت أباهريرة بكذا ؟ قال : نعم ، قال : فلا تفعل فأني أخشى أن يتكل الناس عليها فيتركوا العمل خلوهم يعملون ، فقال رسول الله : فخلّمهم^(١) .

قال الأميني : إن التبشير والإيذار من وظائف النبوة كتاباً بأوسنة واعتباراً وأرسل الله النبيين مبشرين ومنذرين ، وإن كان في التبشير تشييط عن العمل لكان من واجب رسول الله ﷺ أن لا يبشّر بشي قط وقد بشّر في الكتاب الكريم بمثل قوله تعالى : و بشّر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً^(٢) وقوله : وبشّر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم^(٣) ووردت بشارات حجة في السنة النبوية في الترغيب في الشهادة بالله وذكر لا إله إلا الله^(٤) م- وأمر ﷺ عبدالله بن عمر أن ينادي في الناس : ان من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة^(٥) وأي تشييط هناك ولازم التوحيد الصحيح العمل بكل ما شرّعه إلا له الواحد ؛ ولأسيما هاتفت الرسالة في كل حين يسمع المستخفين بالوعيد المزعج والعذاب الشديد مشفوعاً بعداته الكريمة لمن يعمل الصالحات ، والجنة يشاق إليه الموحّدون ، أخرج أحمد عن ابن مطرف قال : حدثني الثقة أن رجلاً أسود كلن يسأل النبي ﷺ عن التسبيح والتهليل فقال عمر بن الخطاب : مه أكثرت على رسول الله ﷺ . فقال : مه يا عمر . وأتزلت على رسول الله ﷺ هل أتى على الإنسان حين من الدهر . حتى إذا أتى على ذكر الجنة زفر الأسود زفرة خرجت نفسه فقال

(١) سيرة عمر لابن الجوزي ص ٣٨ ، شرح ابن أبي الحديد ص ١٠٨ ، ١١٦ ، فتح

الباري ص ١٨٤ .

(٢) سورة الاحزاب آية ٤٧ .

(٣) سورة يونس آية ٢

(٤) راجع الترغيب والترهيب للحافظ المنذري ٢ ص ١٦٠-١٦٥ .

(٥) تهذيب التهذيب ١ ص ٤٢٤ .

النبي ﷺ : مات شوقاً إلى الجنة (١).

وهكذا يجب أن تسير الأمة إلى الله بين خُطَتي الخوف والرجاء ، فلا التهديد يدعها تتوانى عن العمل ، ولا الوعد يأمنها من العقوبة إن تركته ، وهذه هي الطريقة المثلى في إصلاح المجتمع ، والسير بهم في السنن اللاّحب ، سنة الله في الذين خلوا ولن تجد لسنة الله تبديلاً ، غير أنّ الخليفة قد يحسب أنّ خطته أمثل من هذه ، فانتهر أباهريرة حتى خرّ لا يسته ، ونهى رسول الله ﷺ عن الدؤب على ما قال وأمر به وهو لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحيٌ يوحى .

وليس من المستطاع أن يُخبت إلى اعتناء النبي بهاتيك الهلجة بعد أن صدع بما صدع عن الوحي الآلهي ، لكن الدوسي يقول : قال : فخلّهم . وأنا لا أدري هل كذب الدوسي ، أو أنّ هذا مبلغ علم الخليفة وانموذج عمله ؟

٦٠

إجتهاد الخليفة في حلّ الكعبة (٢)

١- ذكر عند عمر بن الخطاب في أيامه حلّ الكعبة وكثرته فقال قوم : لو أخذته فجهزت به جيوش المسلمين كان أعظم للأجر ، وما تصنع الكعبة بالحلي ؟ فهم عمر بذلك وسأل عنه أمير المؤمنين ع قال : إنّ هذا القرآن أنزل على محمد ﷺ والأموال أربعة : أموال المسلمين قسمها بين الورثة في الفرائض . والفيء قسمه على مستحقه . والخمس فوضعه الله حيث وضعه . والصدقات فجعلها الله حيث جعلها . وكان حلّ الكعبة فيها يومئذ فتركه الله على حاله ولم يتركه نسياناً ولم يخف عنه مكاناً فأقره حيث أقره الله ورسوله . فقال له عمر : لولاك لاقتضخنا . وترك الحلّ بحاله .

٢- عن شقيق بن شيبة بن عثمان قال : قعد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في مقعدك الذي أنت فيه فقال : لا أخرج حتى أقسم مال الكعبة . بين فقراء المسلمين . قال قلت

(١) الدر المنثور ٦ ص ٢٩٧ .

(٢) صحيح البخاري ٣ ص ٨١ ، في كتاب الحج باب كسوة الكعبة ، وفي الاعتصام أيضاً ، أخبار مكة للأذرق ، سنن أبي داود ١ ص ٣١٧ ، سنن ابن ماجه ٢ ص ٢٦٩ ، سنن البيهقي ٥ ص ١٥٩ ، فتوح البلدان للبلاذري ٥ ص ٥٥ ، نهج البلاغة ٢ ص ٢٠١ ، الرياض النضرة ٢ ص ٢٠ ، ربيع الابرار للزمخشري في الباب الخامس والسبعين ، تيسير الوصول ، فتح الباري ٣ ص ٣٥٨ ، كنز العمال ٧ ص ١٤٥ .

ما أنت بفاعل . قال : بلى لأفعلن . قال قلت : ما أنت بفاعل . قال : لِمَ ؟ قلت : لأنَّ رسول الله ﷺ قد رأى مكانه وأبو بكر رضي الله عنه وهما أخرج منك إلى المال فلم يخرجاه . فقام فخرج . لفظ آخر :

قال شقيق : جلست إلى شيبه بن عثمان في المسجد الحرام فقال لي : جلس إليَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه مجلسك هذا فقال : لقد هممت أن لأترك فيها . أي في الكعبة . صفراء ولا يبيض إلا قسمتها . قال شيبه فقلت : إنَّه كان لك صاحبان فلم يفعلاه : رسول الله ﷺ وأبو بكر رضي الله عنه . فقال عمر : هما المرءان أقتدي بهما .

٣- وعن الحسن : إنَّ عمر بن الخطاب قال : لقد هممت أن لأدع في الكعبة صفراء ولا يبيض إلا قسمتها فقال له أبي بن كعب : والله ما ذاك لك . فقال عمر : لِمَ . قال : إنَّ الله قديسين موضع كل مال وأقره رسول الله ﷺ فقال عمر : صدقت .

نحن لا نناقش الحساب في تعيين الملقن لحكم القضية ، غير أنَّ هذه الروايات تُعطينا خبراً بأنَّ كلَّ أولئك الرجال كانوا أئمة من الخليفة في هذه المسئلة ، فأين قول صاحب الوشيعة : إنَّ عمر أئمة الصحابة وأعلمهم في زمنه على الإطلاق ؟ .

٦١

اجتهاد الخليفة في الطلاق الثلاث

١- عن ابن عباس قال : كان الطلاق على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وسنتين - من خلافة عمر رضي الله عنه طلاق الثلاث واحدة فقال عمر رضي الله عنه : إنَّ الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة فلو أمضيته عليهم فأمضاه عليهم .

مسند أحمد ١ ص ٣١٤ ، صحيح مسلم ١ ص ٥٧٤ ، سنن البيهقي ٧ ص ٣٣٦ ، مستدرك الحاكم ٢ ص ١٩٦ ، تفسير القرطبي ٣ ص ١٣٠ ، وضعه ، إرشاد الساري ٨ ص ١٢٧ ، الدر المنثور ١ ص ٢٧٩ .

٢- عن طاوس قال : إنَّ أبا الصهباء قال لابن عباس : أتعلم أنَّما كانت الثلاث تُجعل واحدة على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر رضي الله عنه وثلاث في إمارة عمر رضي الله عنه ؟ قال ابن عباس : نعم .

صحيح مسلم ١ ص ٥٧٤ ، سنن أبي داود ١ ص ٣٤٤ ، أحكام القرآن للجصاص ١

ص ٤٥٩ ، سنن النسائي ٦ ص ١٤٥ ، سنن البيهقي ٧ ص ٣٣٦ ، أدر المنثور ١ ص ٢٧٩ .
 إن أبا الصهباء قال لابن عباس : هات من هنالك ألم يكن طلاق الثلاث على عهد
 رسول الله ﷺ وأبي بكر رضي الله عنه واحدة ؟ قال : قد كان ذلك فلما كان في عهد عمر
 رضي الله عنه تتابع الناس في الطلاق فأمضاه عليهم - فأجازاه عليهم -

صحيح مسلم ١ ص ٥٧٤ ، سنن البيهقي ٧ ص ٣٣٦ .
 صورة أخرى :

كان أبو الصهباء كثير السؤال لابن عباس قال : أما علمت أن الرجل كان إذا طلق
 امرأته ثلاثاً قبل أن يدخل بها جعلوها واحدة على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر و
 صدرأمن إمارة عمر ؟ قال ابن عباس رضي الله عنهما : بلى كان الرجل إذا طلق امرأته
 ثلاثاً قبل أن يدخل بها جعلوها واحدة على عهد النبي ﷺ وأبي بكر رضي الله عنه
 وصدرأمن إمارة عمر رضي الله عنه ، فلما رأى الناس قد تتابعوا فيها قال : أحيزوهم عليهم .
 سنن أبي داود ١ ص ٣٤٤ ، سنن البيهقي ٧ ص ٣٣٩ ، تيسير الوصول ٢ ص ١٦٢ ،
 أدر المنثور ١ ص ٢٧٩ .

٣ - أخرج الطحاوي من طريق ابن عباس أنه قال : لما كان زمن عمر رضي الله
 عنه قال : يا أيها الناس قد كان لكم في الطلاق أناة ، وإنه من تعجل أناة الله في الطلاق
 ألزمناه إياه . وذكره العيني في عمدة القاري ٩ ص ٥٣٧ وقال : إسناده صحيح .
 ٤ - عن طاوس قال : قال عمر بن الخطاب : قد كان لكم في الطلاق أناة فاستعجلتم
 أنا أنكم ، وقد أجزنا عليهم ما استعجلتم من ذلك .

[كنز العمال ٥ ص ١٦٢ نقلاً عن أبي نعيم]

٥ - عن الحسين بن عمر بن الخطاب كتب إلى أبي موسى الأشعري : لقد هممت
 أن أجعل إذا طلق الرجل امرأته ثلاثاً في مجلس أن أجعلها واحدة ، ولكن أقواماً جعلوا
 على أنفسهم فالزم كل نفس ما لزم نفسه ، من قال لامرأته : أنت علي حرام ، فهي حرام ، ومن
 قال لامرأته : أنت بائة ، فهي بائة ، ومن طلق ثلاثاً فهي ثلاث .

[كنز العمال ٥ ص ١٦٣ نقلاً عن أبي نعيم]

قال الأيني : إن من العجب أن يكون استعجال الناس مسوغاً لأن يتخذوا بهان

كتاب الله ورائه ظهرياً ويلزمهم بما رأوا، هذا الذِّكْرُ الحكيم يقول بكلِّ صراحة: الطلاق مرتان فإمساكٌ بمعروفٍ أو تسريحٌ بإحسان. إلى قوله تعالى: فإن طلقها فلا تحلُّ له من بعدُ حتى تنكح زوجاً غيره. فقد أوجب سبحانه تحقيق المرتين والتحرير بعد الثالث، وذلك لاجتماع جمع التطبيقات بكلمة - ثلاثاً - ولا تكرار صيغة الطلاق ثلاثاً متعاقبةً بلاتخلل عقدة النكاح بينها.

أما الأول: فلا تنه طلاق واحد وقول - ثلاثاً - لا يكرره الأثرى؛ أن الوحدة المأخوذة في الفاتحة في ركعات الصلاة لا تُكرَّر لو شفعها المصلي بقوله: خمساً أو عشرأ، ولا يقال: إنه كرَّر السورة وقرأها غير مرة.

وكذلك كلُّ حكم اعتبر فيه العدد كرمي الجمرات السبع فلا يُجزى عنه رمي الحصى مرة واحدة، وكالشهادات الأربع في اللعان لا تُجزى عنها شهادة واحدة مشفوعة بقوله - أربعاً -.

و كفصول الأذان المأخوذة فيها الثنية لا يتأتى التكرار فيها بقراءة واحدة وإردافها بقول - مرتين -.

وكتكبيرات صلاة العيدين الخمس أو السبع المتوالية - عند القوم - قبل القراءة^(١) لا تتأتى بتكبير واحدة بعدها قول المصلي خمساً أو سبعاً.

وكصلاة التسبيح^(٢) وقد أخذ في تسبيحاتها العدد عشرأ وخمسة عشر فلا تُجزى عنها تسبيحة واحدة مردوفة بقوله عشرأ أو خمسة عشر. وهذه كلها مما لا خلاف فيه. وأما الثاني فإن الطلاق يحصل باللفظ الأول، وتقع به البيئونة، وتسرح به المعقودة بالنكاح، ولا يبقى ما بعده إلا لغواً، فإن المطلقة لا تُطلق، والمسرح لا تُسرح، فلا يحصل به العدد المأخوذ في موضوع الحكم، بل تعدد الطلاق يستلزم تخلل عقدة الزواج بين الطالقين ولو بالرجوع، ومهما لم تتخلل يقع الطلاق الثاني لغواً ويبطله قوله **لَا طَلَّاقَ إِلَّا بَعْدَ نِكَاحٍ**. وقوله **لَا طَلَّاقَ إِلَّا بَعْدَ نِكَاحٍ**: لا طلاق قبل نكاح. وقوله

(١) السنن الكبرى ٣ ص ٢٨٥ - ٢٩١.

(٢) صلاة التسبيح هي السجدة بصلاة جعفر عند أصعابنا، ولا خلاف بين الفريقين في فضلها وكما وكيفية، غير أن أئمة القوم أخرجوها في الصحاح والمسايد عن ابن عباس.

وَالْمُطَلَّقُ : لِاتِّطْلُقَ لِمَنْ لَا يَمْلِكُ . (١)

قال سمالك بن الفضل : إنما النكاح عقدة تعقد والطلاق يحلها ، وكيف تحل عقدة قبل أن تمعد . ١٠١ . (٢)

م - وروى أبو يوسف القاضي عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : طلاق السنة أن يطلق الرجل امرأته واحدة حين تطهر من حیضتها من غير أن يجامعها ، وهو يملك الرجعة حتى تنقضي المدة ، فإذا انقضت فهو مخاطب من الخطاب ، فإن أراد أن يطلقها ثلاثاً أطلقها حين تطهر من حیضتها الثانية ، ثم يطلقها حين تطهر من حیضتها الثالثة . كتاب الآثار ص ١٢٩ ومراده كما يأتي تدخل الرجوع بعد كل طلاق . وقال الجصاص في أحكام القرآن ص ٤٤٧ : والدليل على أن المقصد في قوله : الطلاق مرتان - الأمر بتفريق الطلاق وبيان حكم ما يتعلق بإيقاع مادون الثلاث من الرجعة أنه قال : الطلاق مرتان . وذلك يقتضي التفريق لعمالة ، لأنه لو طلق اثنتين معاً لم يجز أن يقال طلقها مرتين ، وكذلك لو دفع رجل إلى آخر درهمين لم يجز أن يقال : أعطاه مرتين حتى يفرق الدفع فحينئذ يطلق عليه ، وإذا كان هذا هكذا فلو كان الحكم المقصود باللفظ هو ما يتعلق بالتطليقتين من بقاء الرجعة لأدنى ذلك إلى إسقاط فائدة ذكر المرتين إذا كان هذا الحكم ثابتاً في المرة الواحدة إذا طلق اثنتين ، فثبت بذلك أن ذكر المرتين إنما هو أمرٌ بإيقاعه مرتين ، ونهي عن الجمع بينهما في مرة واحدة ، ومن جهة أخرى أنه لو كان اللفظ عمتلاً للأمرين لكان الواجب حمله على اثبات الحكم في إيجاب الفاتنتين وهو الأمر بتفريق الطلاق متى أراد أن يطلق اثنتين ، وبيان حكم الرجعة إذا طلق كذلك ، فيكون اللفظ مستوعباً للمعنيين . ١٠١

هذا ما نطق به القرآن الكريم وليس الرأي تجاه كتاب الله إلا تلاعباً به كما نص عليه رسول الله ﷺ في صحبته أخرجه النسائي في السنن (٣) عن محمود بن لبيد قال : أخبر رسول

(١) سنن الدارمي ص ١٦٦ ، سنن أبي داود ص ٣٤٢ ، سنن ابن ماجه ص ١ ، سنن الكبرى ص ٣١٨ - ٣٢١ ، مستدرك الحاكم ص ٢٤ ، مشكل الآثار للطحاوي ص ٢٨٠ .

(٢) سنن البيهقي ص ٣٢١ .

(٣) ج ٦ ص ١٤٢ ، وذكر في تفسير الوصول ص ١٦٠ ، تفسير ابن كثير ص ٢٧٧ ، إرشاد الساري ص ١٢٨ ، الدر المنثور ص ٢٨٣ .

الله ﷺ عن رجل طلاق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام غضباناً ثم قال : أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم ؟ حتى قام رجلٌ وقال : يا رسول الله ألا أقْتله ؟

م - وروى ابن اسحاق في لفظ عن عكرمة عن ابن عباس قال : طلق ركانة زوجته ثلاثاً في مجلس واحد فحزن عليها حزناً شديداً فسأله رسول الله ﷺ كيف طلقها ؟ قال : طلقها ثلاثاً في مجلس واحد . قال : إنما تلك طلقة واحدة فارتجعها « بداية المجتهد ٢ ص ٦١ » .

ولبعض أعلام القوم في المسئلة كلمات تشدق بها ، وأعجب ما رأيت فيها كلمة العيني قال في عمدة القاري ٩ ص ٥٣٧ :

إن الطلاق الوارد في الكتاب منسوخ ، فإن قلت ؟ ما وجه هذا النسخ وعمر رضي الله عنه لا ينسخ ؟ وكيف يكون النسخ بعد النبي ﷺ ؟ قلت : لسمّا خاطب عمر الصحابة بذلك فلم يقع إنكارٌ صار إجماعاً والنسخ بالإجماع حوزّه بعض مشايخنا بطريق أن الإجماع موجب علم اليقين كالنص فيجوز أن يثبت النسخ به ، والإجماع في كونه حجة أقوى من الخبر المشهور ، فإن قلت : هذا إجماع على النسخ من تلقاه أنفسهم فلا يجوز ذلك في حقهم . قلت : يحتمل أن يكون ظهر لهم نصٌ أوجب النسخ ولم ينقل إلينا ذلك . ١٠

لم تسمع الآذان نبأ هذا النسخ في القرون السالفة إلى أن جادل هربال عيني فجاء يدعي مالم يقل به أحد ، ويخبط خبط عشواء ، ويلعب بكتاب الله ، ولا يرى له ولا لسنة الله قيمة ولا كرامة

أنى للرّجل إثبات حكمه البات بإجماع الصحابة على ما أحسنه الخليفة لما خاطبهم بذلك ؟ وكيف يسوغ عزو رفض محكم الكتاب والسنة إليهم برأي رئاه النبي الأقدس لعباً بالكتاب العزيز كما مر عن صحيح النسائي قيل هذا ، وقد كانوا على حكمها غير أنه لا رأي لمن لا بطاع . هذا ودرّة الخليفة تهتر على رؤسهم .

ثم إن كان نسخ بالإجماع فكيف ذهب أبو حنيفة ومالك والأوزاعي والليث إلى أن الجمع بين الثلاث طلاق بدعة . وقال الشافعي وأحمد وأبو ثور ليس بحرام لكن

الأولى التفريق . وقال السندي : ظاهر الحديث التحريم ؛ ^(١) .

م- وكيف أجمعت الأمة على النقيضين في يوميهما وهي لن تجتمع على الخطأ ؛ هذا إجماع العيني المزعوم يوم بدو رأي الخليفة في الطلاق ، وهذا إجماع صاحب عون المعبود قبله قال : وقد أجمع الصحابة إلى السنة الثانية من خلافة عمر على أن الثلاث بلفظ واحد واحدة ، ولم ينقض هذا الأجماع بخلافه ، بل لا يزال في الأمة من يفتي به قرناً بعد قون إلى يومنا هذا . هـ . تيسير الوصول ٣ ص ١٦٢] .

هـ أن الأمة جمعاء قديماً وحديثاً أجمعت على خلاف ما نطق به محكم القرآن ونقضت ما هتف به المشرع الأقدس ، فهل لنا مسوغ لرفع اليد عنهما والأخذ بقول أمة غير معصومة ، والنسخ بالخبر المشهور بعد الغض عما فيه من الخلاف النادر إنما هو لعصمة قائله فلا يُقاس به قول من لا عصمة له .

وإحتمال إستناد إجماع الصحابة إلى نص لم يُنقل البنا خرافة تُكذّب به نصوص الخليفة وغيره من الصحابة على أن ما ذهب إليه الخليفة لم يكن إلا مجرد رأي ، و سياسة عضنة .

م- وما أحسن كلمة الشيخ صالح بن محمد العمري الفلاني المتوفى ١٢٩٨ في كتابه « إيقاظ هم أولي الأبصار » في صفحة ٩ حيث قال : إن المعروف عند الصحابة التابعين ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين وغندسائر العلماء المسلمين أن حكم الحاكم المجتهد إذا خالف نص كتاب الله تعالى أو سنة رسول الله ﷺ وجب نقضه ومنع نفوذه ، ولا يعارض نص الكتاب والسنة بالإحتمالات العقلية والخيالات النفسانية والعصبية الشيطانية بأن يقال : لعل هذا المجتهد قد اطلع على هذا النص وتركه لعلّه ظهرت له ، أو أنه اطلع على دليل آخر ، ونحو هذا مما لهج به فرق الفقهاء المتعصّين وأطبق عليه جهلة المقلّدين] .

٦٣

إجتهد الخليفة في الصلاة بعد العصر

١ - عن تميم الداري قال : إنه ركع ركعتين بعد نهي عمر بن الخطاب عن الصلاة

بعد العصر فاتاه عمر فضربه بالدرّة ، فأشار إليه تميم أن اجلس و هو في صلاته فجلس عمر ثم فرغ تميم من صلاته فقال تميم لعمر : لِمَ ضربتني ؟ قال : لأنك ركعت هاتين الركعتين وقد نهيت عنهما ، قال : إني صليتهما مع من هو خيرُ منك رسول الله ﷺ فقال عمر : إنّه ليس بي أنتم أيّها الرّهط ولكني أخاف أن يأتي بعدكم قوم يصلّون ما بين العصر إلى المغرب حتّى يمرّوا بالسّاعة التي نهى رسول الله ﷺ أن يصلّوا فيها كما وصلّوا ما بين الظهر والعصر .

وعن وبرة قال : رأى عمر تميمًا الداري يصلّي بعد العصر فضربه بالدرّة فقال تميم : لم ياعمّر ! تضربني على صلاة صليتها مع رسول الله ﷺ ؟ فقال عمر : ياتميم ليس كلّ الناس يعلم ما تعلم .

وعن عروة بن الزبير قال : خرج عمر على الناس فضربهم على السجدين بعد العصر حتّى مرّ بتميم الداري فقال : لأدعها صليتهما مع من هو خيرُ منك رسول الله ﷺ فقال عمر : إنّ الناس لو كانوا كهيتك لم أبال . صحّحه الهيثمي في المجمع وقال : رجال الطبراني رجال الصّحيح .

٣- عن السائب بن يزيد : إنّه رأى عمر بن الخطاب يضرب المنكدر في الصّلاة بعد العصر .

وعن الأسود : إنّ عمر كان يضرب على الركعتين بعد العصر .

٤- عن زيد بن خالد الجهني قال : إنّه رآه عمر بن الخطاب وهو خليفة يركع بعد العصر ركعتين فمشى إليه فضربه بالدرّة وهو يصلّي كما هو فلمّا انصرف قال زيد : إضرب يا أمير المؤمنين ! فوالله لأدعها أبدًا بعد أن رأيت رسول الله ﷺ يصلّيها فجلس إليه عمر وقال : يا زيد بن خالد لولا إني أخشى أن يتخذها الناس سلماً إلى الصّلاة حتّى الليل لم أضرب فيهما . قال الهيثمي في المجمع إسناده حسن .

٥- عن طاوس إنّ أبا أيوب الأنصاري كان يصلّي قبل خلافة عمر ركعتين بعد العصر فلمّا استخلف عمر تركها فلمّا توفّي ركعها فقليل له : ما هذا ؟ فقال : إنّ عمر كان يضرب عليهما .

٦- أخرج مسلم عن المختار بن فلفل قال : سألت أنس بن مالك عن التطوّع بعد

العصر؛ فقال : كان عمر يضرب الأيدي على صلاة بعد العصر ، وكُنَّا نصلِّي على عهد النبي ﷺ ركعتين بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب فقلت له : أكان ﷺ صلاهما ؟ قال : كان يرانا نصلِّيهما فلم يأمرنا ولم ينهنا .

٧- أخرج أبو العباس السراج في مسنده عن المقدم بن شريح عن أبيه قال : سألت عائشة عن صلاة رسول الله ﷺ كيف كان يصلي الظهر ؛ قالت : كان يصلي بالهجير ثم يصلي بعدها ركعتين ، ثم يصلي العصر ثم يصلي بعدها ركعتين . قلت : قد كان عمر يضرب عليهما وينهى عنهما . فقالت : قد كن يصلِّيهما وقد أعلم أن رسول الله ﷺ كان يصلِّيهما ولكن قومك أهل اليمن قوم طغام يصلُّون الظهر ثم يصلُّون ما بين الظهر والعصر ، ويصلُّون العصر ثم يصلُّون ما بين العصر والمغرب ، وقد أحسن (١) .

قال الأُميني : عجباً من فقه الخليفة حيث يردع بالدرة عن صلاة نبت من السنة أن رسول الله ﷺ صلاتها وماتركها بعد العصر قطُّ كما ورد في الصحيح وأخبرت به عائشة (٢) وقالت : والذي ذهب به ماتركهما حتى لقي الله ، ومالقي الله تعالى حتى نقل عن الصلاة ، وكان يصلي كثيراً من صلاته قاعداً تعني ركعتين بعد العصر . وقالت : ما ترك النبي ﷺ السجدين بعد العصر عندي قطُّ . وقالت : لم يكن رسول الله ﷺ يدعهما سرّاً ولا علانية ، وقالت : ما كان النبي ﷺ يأتييني في يوم بعد العصر إلا صلى ركعتين . وفي لفظ البيهقي : قال أيمن : إنَّ عمر كان ينهى عنهما ويضرب عليهما . فقالت : صدقت ولكن كان النبي ﷺ يصلِّيهما .

م- وفي تعليق «الإجابة» للزر كشي ص ٩١ نقلاً عن أبي منصور البغدادي في استدراكه من طريق أبي سعيد الخدري قال : كان عمر يضرب عليهما رؤس الرجال «يعني الصلاة بعد الفجر حتى مطلع الشمس وبعد العصر حتى مغرب الشمس» فرأى أبو سعيد ابن

(١) صحيح مسلم ١ ص ٣١٠ ، مسند أحمد ٤ ص ١٠٢ ، ١١٥ ، موطأ مالك ١ ص ٩٠ ، الإجابة للزر كشي ص ٩١ ، ٩٢ ؛ مجمع الزوائد ٢ ص ٢٢٢ ، تيسير الوصول ٢ ص ٢٩٥ ؛ فتح الباري ٢ ص ٥١ وج ٣ ص ٨٢ ؛ كنز العمال ٤ ص ٢٢٦ ؛ ٢٢٥ ، شرح المواهب ٨ ص ٢٣ ، شرح الموطأ للزر كشي ص ٣٩٨ .

(٢) صحيح البخاري ؛ صحيح مسلم ١ ص ٣٠٩ ، ٣١٠ ، سنن أبي داود ١ ص ٢٠١ ، سنن الدارمي ١ ص ٣٣٤ ، سنن البيهقي ٢ ص ٤٥٨ ، تيسير الوصول ٢ ص ٢٩٥ ، فتح الباري ٢ ص ٥١ .

الزبير يصلّيها . قال : فنهيته فأخذ بيدي فذهبنا إلى عائشة رضي الله عنها فقال لها : يا أم المؤمنين إن هذا ينهاني . . . فقالت : رأيت رسول الله ﷺ يصلّيها [واقتفت أثره ﷺ فيها الصحابة والتابعون طيلة حياته وبعدها ، وممن روي عنه الرخصة في التطويع بعد العصر الإمام أمير المؤمنين علي عليه السلام . الزبير . ابن الزبير . تميم الداري . النعمان بن بشير . أبو أيوب الأنصاري . عائشة أم المؤمنين . الأسود بن يزيد . عمرو بن ميمون . عبدالله بن مسعود وأصحابه . بلال . أبو الدرداء . ابن عباس . مسروق . شريح . عبدالله بن أبي الهذيل . أبو بردة . عبدالرحمن بن الأسود . عبدالرحمن ابن البيهاني . الأحنف بن قيس ^(١) وكانوا على هذا حتى تقيض صاحب الدرة وليس عنده ما يتعلّل به على النهي عنها والزجر عليها سوى خيفة أن يأتي قوم فيواصلوا بين العصر والمغرب بالصلاة .

الأمن مسائل إياه عن علّة كراهته ذلك الوصال وليس له من الشريعة أي وازع عنه ؟ وهب إنّه ارتأى كراهة ذلك الوصال فما باله ينهى عن الركعتين وليستا هالتين للفراغ بين الوقتين - العصر والمغرب - ؟ وعلى فرضه كان الواجب أن ينهى عن الصلاة في أوّل وقت المغرب غير الفريضة التي رأى كراهتها هو ، ولكن أيّ قيمة لرايه وقد صلّوها على العهد النبويّ بمرأى من صاحب الرّسالة وشهد فلم ينههم عنها ^(٢) .

ثمّ الذي خافه عمر من أن يأتي قوم يصلّون بين الوقتين بالصلاة هل عذب علمه عن رسول الله ﷺ فشرّع لهم تينك الركعتين بعد العصر ؟ أو أنّه علم ذلك ولم يكترث له ؟ أم كانت بصيرة الخليفة في الأمور أقوى من بصيرة النبي الأعظم ؟ لا والله لا ذلك ولا هذا ، لكن رسول الله ﷺ علم ذلك كلّه ولم يربّأساً بما خافه عمر .

وبعد إذا استحقّ أولئك الأخيار من الصحابة الضرب بالدرة و الفضيحة بملا من الأشهاد نصب عيني النبيّ الأقدس قُرب مشهده الطاهر ؟ والذين يأتون بما كرهه أقوام من رجال المستقبل لم يرتكبوه بعد ، أو أنّه لم تنعقد نطفهم حتى تلك الساعة وهو يعترف بأنهم ليسوا من أولئك ، ولعلّ الخليفة كان يرى جواز القصاص قبل جنائية

(١) طرح التشريب في شرح التقریب للعافظ العراقي ٢ ص ١٨٦ .

(٢) كفاي صحيح مسلم ١ ص ٣١ ، ومسنّد أبي داود ٢٧٠ وغيرهما .

غير المقتص منه . هلم واعجب .

وكان الخليفة في آرائه هذه الخاصة به كان ذاهلاً عن قوله هو : احذروا هذا الرأي على الدين فإنما كان الرأي من رسول الله مصيباً لأن الله كان يرّيه ، وإنما هو هنا تكلف وظن ، وإن الظن لا يغني عن الحق شيئاً^(١)

٦٣

رأى الخليفة في العجم

روى مالك - إمام المالكية - عن الثقة عنده أنه سمع سعيد بن المسيّب يقول :
أبى عمر بن الخطاب أن يورث أحداً من الأعاجم إلاّ أحداً ولدى العرب .
قال مالك : وإن جاءت امرأة حامل من أرض العدو فوضعت في أرض العرب فهو ولدها يرثها إن ماتت ، وترثه إن مات ، ميراثها في كتاب الله . [الموطأ ص ١٢]

قال الأميني . هذا حكم حدث إليه العصبية المحضة ، وإن التوارث بين المسلمين عامة عرباً كانوا أو أعاجم أينما ولدوا وحيشما قطنوا من ضروريات دين الإسلام ، وعليه نصوص الكتاب والسنة ، فعمومات الكتاب لم تخصّص ، وليس من شروط التوارث الولادة في أرض العرب ولا العروبة من شروط الإسلام ، وهذه العصبية إلى أمثالها في موارد لا تخصّص هي التي تفكك عرى الاجتماع ، وتشتت شمل المسلمين ، وإنما المسلمون كأسنان المشط لا يفاضل بينهم إلاّ بالتقوى ، والله سبحانه يقول : إنّما المؤمنون إخوة . ويقول : إنّ أكرمكم عند الله أتقاكم . ويقول : ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته - أعجمي وعربي . وهذا تاف النبي الأعظم ﷺ من خطبة له يوم الحج الأكبر في ذلك المحتشد الرّحيب بقوله :

أيها الناس ! إنّما المؤمنون إخوة ، ولا يحلّ لأمرئٍ مال أخيه إلاّ عن طيب نفس منه ، أأهل بلغت ؟ اللهم أشهد ؟ فلا ترجعنّ بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ، فأبني قدتركت فيكم ما إن أخذتم به لم تضلّوا بعده : كتاب الله ، أأهل بلغت ؟ اللهم أشهد .
أيها الناس ! إنّ ربكم واحد ، وإنّ أباكم واحد ، كلكم لآدم ، وآدم من تراب ، أكرمكم عند الله أتقاكم ، وليس لعربيّ على عجميّ فضلٌ إلاّ بالتقوى أأهل بلغت ؟ اللهم

(١) أخرجه أبو عمر في العلم ص ١٣٤ ، وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ص ١٢٧ .

اشهد! قالوا: نعم. قال: فليبلغ الشاهد الغائب^(١).

وفي لفظ أحمد: ألا فضل لعربي على عجمي، ولالعجمي على عربي، ولا أسود على أحر، ولا أحر على أسود إلا بالتقوى^(٢) قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح. وفي لفظ الطبراني في الكبير:

يأيها الناس؛ إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وحملناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم. فليس لعربي على عجمي فضل، ولالعجمي على عربي فضل، ولا أسود على أحر فضل، ولا أحر على أسود فضل إلا بالتقوى. الحديث.

[مجمع الزوائد ٣ ص ٢٧٢]

وفي لفظ ابن القيم: لا فضل لعربي على عجمي، ولالعجمي على عربي، ولا لأبيض على أسود، ولا لأسود على أبيض إلا بالتقوى، الناس من آدم وادم من تراب. زاد المعاد ٢ ص ٢٢٦. وقال الشيخ في صحيحة أخرجه البيهقي: ليس لأحد على أحد فضل إلا بالدين أو عمل صالح.

ولو فرضنا مفاضلة بالعنصريّات فتلك في غير الأحكام والنواميس المطردة وما أحوج المسلمين من أول يومهم إلى التآخي والتساند تجاه سبيل الإلحاد الأنثي، لكن كثيراً منهم يتأثرون بتسويلات أجنبية من حيث لا يشعرون، فأهواء مردية، تحدوهم إلى التشعب، وآراء فاسدة تنفث في عضد الجامعة، ونزعات طائفية، ونعرات قومية، وعوامل داخلية، وعواطف حزبية تلهيناهن سداً الثغور.

أضف إلى ذلك كله نزعات شعوبية، وتبجعات بالعروبة فحسب، فهذه كلها تقضي إلى شق العصا، وتفريق الكلمة، ونصب عين الكل تعليمات النبي الأقدس، وتقديره الشخصيات المحلات بالفضائل من مختلف العناصر بمثل قوله: سلمان منا أهل البيت^(٣). وقوله: لو كان العلم بالثريات تناوله ناس من أبناء فارس^(٤) إلى الكثير

(١) البيان والتهيين ٢ ص ٢٥، العقد الفريد ٢ ص ٨٥، تاريخ يعقوبي ٢ ص ٩١.

(٢) مجمع الزوائد ٣ ص ٢٦٦.

(٣) مستدرك الحاكم ٣ ص ٥٩٨، شرح مختصر صحيح البخاري لابي محمد الازدي ٢ ص ٤٦٠.

(٤) مسند أحمد ٢ ص ٤٢٠، ٤٢٢، وأخرجه ابن قانع بإسناده بلفظ: لو كان الدين متعلقا

بالثريا لتناوله قوم من أبناء فارس. الإصابة ٣ ص ٥٩٤.

الطيب من أمثاله .

فعلى المسلم أن لا يتخذ تلكم الآراء الشاذة خطّة لنفسه ، ولا يصفح عن قول النبيّ الأمين : ليس منّا من دعا إلى عصيّة ، وليس منّا من قاتل على عصيّة ، وليس منّا من مات على عصيّة ^(١) .

م - وقوله وَاللَّهِ عَلَى : من قاتل تحت راية عميّة يغضب للعصيّة أو يدعو إلى عصيّة أو ينصر عصيّة فقتل فقتله جاهليّة . سنن البيهقي ٨ ص ١٥٦ .

٦٤

تجسّس الخليفة بالسّعاية

أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن الحسن رضي الله عنه قال : أتى عمر بن الخطاب رجلٌ فقال : إن فلاناً لا يصحو . فدخل عليه عمر رضي الله عنه فقال : إنّي لأجد ريح شراب يا فلان ! أنت بهذا؟ فقال الرجل : يا ابن الخطاب ! وأنت بهذا ؟ ألم ينهك الله أن تجسّس ؟ فعرفها عمر فأنطلق وتركه .
الدر المنثور ٦ ص ٩٣ .

قال الأميني : أتى الخليفة كيف رتب الأثر على التهمة من غير يدبّنه ؟ من دون أن ينهى المخبر المتهم عمّا ارتكبه من الواقعة في أخيه المسلم بالبهت وإشاعة الفاحشة في الذين آمنوا واغتياب الرجل ، فوقع من جرّاء ذلك كلفه في محظور آخر من التجسّس المنهي عنه بنصّ الذكر الحكيم ، لكنّه سرعان ما ارتدع بلفت الرجل نظره إلى الحكم الشرعيّ .

٦٥

عن عمرو بن ميمون قال : قال عمر بن الخطاب لابنه عبدالله : انطلق إلى عائشة أم المؤمنين قتل : يقرأ عليك عمر السلام ، ولا تنقل : أمير المؤمنين ، فأنني لست اليوم للمؤمنين أميراً وقل : يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه . فمضى فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدها قاعدة تبكي فقال : يقرأ عليك عمر السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه . قالت : كنت أريده لنفسى ولأولادى به اليوم على نفسى فلمّا أقبل قيل : هذا عبدالله بن عمر قد جاء فقال : ارفعوني . فأسنده رجل إليه فقال : مالديك ؟ قال : الذي يجب أمير المؤمنين

أذنت . قال : الحمد لله ما كان شيء أهم إلي من ذلك المضجع ، فإذا أنا قضيت فاحملوني وأن ردّني فردوني إلى مقابر المسلمين ^(١) .

قال الأميني : ليت الخليفة عرفنا ما وجه الاستيذان من عائشة ؟ فهل ملكت هي حجرة رسول الله ﷺ بالإرث ؟ فأين قوله ﷺ المزعوم : نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة ؛ وبذلك زحزحوا عن الصدّيقة الطاهرة فدكاً ، وبذلك منع أبو بكر عائشة وبقية أزواجه ﷺ لِمَا جُنَّ إليه يطلبن ثمنهن ^(٢) . وإن كان الخليفة عدل عن ذلك الرأى لما انكشف له من عدم صحة الرواية ؟ فإنّ وريثة ابنة رسول الله كانت أولى بالإذن فإنها هي المالكة إذن ، وأما عائشة فلها التسع من الثمن فإن رسول الله ﷺ توفي عن تسع ، فكان الذي يلحق عائشة من الحجرة الشريفة التسع من الثمن ، وما عسى أن يكون من ذلك لها إلا شبراً أو دون شبرين وذلك لا يسع دفن جثمان الخليفة وهب أنّه كان يضم إلى ذلك نصيب ابنته حفصة فإنّ الجميع يقصر عن ذلك المضجع ، فالتصرّف في تلك الحجرة الشريفة من دون رخصة من يملكها من العترة النبوية الطاهرة وأمهات المؤمنين لا يلام ميزان الشرع المقدّس .

ربما يقرأ القارى في المقام ما جاء به ابن بطّال من قوله : إنّما استأذنها عمر لأنّ الموضوع كان بيتها وكان لها فيه حق ^(٣) . فيحسب هناك حقاً لأنّ المؤمنين يستدعي ذلك الاستيذان وبصحّحه ، وإن هو إلا حق السكّنى ومجرّد إضافة البيت إلى عائشة وهما لا يوجبان الملك ، قال ابن حجر في فتح الباري ٧ ص ٥٣ : استدلّ به وباستيذان عمر لها على ذلك أنّها كانت تملك البيت ، وفيه نظر بل الواقع أنّها كانت تملك منفعتها بالسكّنى فيه والإسكان ولا يورث عنها ، وحكم أزواج النبي كطلمتدات لأنهن لا يتزوّجن بعده ﷺ . اهـ .

وقال في ج ٦ ص ١٦٠ : ويؤيده - يعني عدم الملك - أنّ وريثته لم يرثن عنهنّ منازلهنّ ، ولو كانت البيوت ملكاً لهنّ لانتقلت إلى وريثته وفي ترك وريثته

(١) صحيح البخارى ٥ ص ٢٦٦ وج ٢ ص ٢٦٣ وأخرجه جمع كثير من الحفاظ وأئمة الحديث لا تطيل بذكرهم المقام .

(٢) السيرة العلوية ٣ ص ٣٩٠ .

(٣) فتح الباري ٣ ص ٢٠٠ .

حقوقهم دلالة على ذلك ، ولهذا زيدت بيوتهن في المسجد النبوي بعد موتهن لعموم نفعه للمسلمين كما فعل فيما كان يصرف لهن من النفقات . والله أعلم . هـ .

وقال العيني في عمدة القاري ٧ ص ١٣٢ في حديث عائشة [لما نقل رسول الله استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي] : أسندت البيت إلى نفسها ، ووجه ذلك أن سكنى أزواج النبي ﷺ في بيوت النبي من الخصائص ، فلما استحققت النفقة لحبسهن استحققت السكنى ما بقين ، فنبه البخاري بسوق أحاديث هذا الباب وهي سبعة على أن بهذه النسبة تتحقق دوام استحقاق سكناهن للبيوت ما بقين . هـ .

وقال القسطلاني في إرشاد الساري ٥ ص ١٩٠ : أسندت [عائشة] البيت إلى نفسها ووجه ذلك أن سكن أزواجه عليه الصلاة والسلام في بيوته من الخصائص ، فكما استحققت النفقة لحبسهن استحققت السكنى ما بقين ، فنبه على أن بهذه النسبة تتحقق دوام استحقاقهن لسكنى البيوت ما بقين . هـ .

فالقاري جدد عليهم عندئذ بأن أم المؤمنين لم يكن لها من حجرة رسول الله ﷺ إلا السكنى فيها كالمعتدة ، وليس لها قط أن تصرف فيها بما يترتب على الملك . والخطب القطيع عدل الحفاظ هذا الاستيذان وهذا الدفن من مناقب الخليفة ذاهلين عن قانون الإسلام العام في التصرف في أموال الناس .

ولست أدري بأي حق أوصى الإمام الحسن السبط الزكي صلوات الله عليه أن يُدفن في تلك الحجرة الشريفة ؟ وهل منعت عائشة عن أن يُدفن بها ؟ أو أذنت له وما أطيعت ؟ - ولا رأي لمن لا يطاع - فتسلح بنوا مية وقالوا : لاندعه أن يُدفن مع رسول الله ﷺ ، كاد أن تقع الفتنة ^(١) لم هذه كلها ؟ أنا لا أدري .

٦٦

خطبة الخليفة في الجاية

عن علي بن رباح اللخمي قال : إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب الناس فقال : من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبي بن كعب ، ومن أراد أن يسأل عن الحلال والحرام فليأت معاذ بن جبل ، ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت ، ومن

أراد أن يسأل عن المال فليأتني فإنني له خازنٌ . وفي لفظ : فإن الله تعالى جعلني خازناً^(١) وقاسماً .

م- أخرجه أبو عبيد المتوفى ٢٢٤ في كتابه « الأموال » ص ٢٢٣ بإسناد رجاله كلهم ثقات ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ٦ : ٢١٠ ، والحاكم في « المستدرک » ٣ : ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ويذكر في العقد الفريد ٢ : ١٣٢ ، وسيرة عمر لابن الجوزي ص ٨٧ ، وأشير إليه في « معجم البلدان » ٣ : ٣٣ فقال : في الجابية خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطبته المشهورة . وجاء في ترجمة كثيرين : أنهم سمعوا خطبة عمر في الجابية .
إسناده من طريق أبي عبيد :

١- إلحافظ عبدالله بن صالح بن مسلم العجلي أبو صالح الكوفي المتوفى ٢٢١ وثقه ابن معين ، وابن خراش ، وابن بكر الأندلسي ، وابن حبان ، وهو من مشايخ البخاري في صحيحه^(٢) .

٢- موسى بن علي بن رباح اللخمي أبو عبد الرحمن المصري المتوفى ١٦٣ ، وثقه أحمد ، وابن سعد ، وابن معين ، والعجلي ، والنسائي ، وأبو حاتم ، وابن شاهين ، واحتج به أربعة من أئمة الصحاح الست^(٣) .

٣- علي بن رباح اللخمي التابعي أبو عبدالله - أبو موسى - المولود سنة ١٠ والمتوفى ٧٨١ ، وثقه ابن سعد ، والعجلي ، ويعقوب بن سفيان ، والنسائي ، وابن حبان ، واحتج به أربعة من أئمة الصحاح^(٤) .

في هذه الخطبة الثابتة المروية عن الخليفة بطرق صحيحة كل رجالها ثقات ، وصحتها الحاكم والذهبي ، اعترافاً بأن المنتهى إليه في العلوم الثلاثة أولئك النفر المذكورين فحسب ، وليس للخليفة إلا أنه خازن مال الله ، وهل ترى من المعقول أن يكون خليفة رسول الله ﷺ على أمته في شرعه ودينه وكتابه وسنته وفرائضه فاقداً لها تيك العلوم؟

(١) كتاب الأموال لأبي عبيد ص ٢٢٣ ، مستدرک الحاكم ٣ ص ٢٧١ ، ٢٧٢ ، العقد الفريد ٢ ص ١٣٢ ، سنن البيهقي ٦ ص ٢١٠ ، مجمع الزوائد ١ ص ١٣٥ .
(٢) تهذيب التهذيب ٥ : ٢٦١ ، خلاصة الكمال ص ١٧٠ .
(٣) تهذيب التهذيب ١٠ : ٣٦٣ ، خلاصة الكمال ص ٣٣٦ .
(٤) تهذيب التهذيب ٧ : ٣١٨ ، خلاصة الكمال ص ٢٣١ .

ويكون مرجعه فيها لفيما من الناس كما تنبأ عنه سيرته ، فعلام هذه الخلافة ؟ وهل تستقر بمجرد الأمانة ، وليست بعزيزة في أمة محمد ﷺ ؟ وماوجه الاختصاص به ؟ نعم : وقع النص عليه ممن سبقه في الخلافة على غير طريقة القوم في الخليفة الأول . وشتان بين هذا القائل وبين من لم يزل يمرض نفسه لعويصات المسائل ومشكلات العلوم فيحلها عند السؤال عنها من فوره ، ويرفع عقيرته على صهوات المنابر بقوله سلام الله عليه : سلوني قبل أن لاتسألوني ولن تسألوا بعدي مثلي . أخرجه الحاكم في المستدرک ٢ ص ٤٦٦ وصححه هو والذهبي في تلخيصه .

وقوله ﷺ : لاتسألوني عن آية في كتاب الله تعالى ولا سنة عن رسول الله ﷺ إلا أنبأتكم بذلك . أخرجه ابن كثير في تفسيره ٤ ص ٢٣١ من طريقين وقال : ثبت أيضاً من غير وجه .

وقوله ﷺ : سلوني والله لاتسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلا أخبرتكم ، وسلوني عن كتاب الله فوالله مامن آية إلا وأنا أعلم أبليّل نزلت أم بنهار في سهل أم في جبل . أخرجه أبو عمر في جامع بيان العلم ١ ص ١١٤ ، والمحجب الطبري في الرياض ٢ ص ١٩٨ ، ويوجد في تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٢٤ ، والإتقان ٢ ص ٣١٩ ، تهذيب التهذيب ٧ ص ٣٣٨ ، فتح الباري ٨ ص ٤٨٥ ، عمدة القاري ٩ ص ١٦٧ ، مفتاح السعادة ١ ص ٤٠٠ .

وقوله ﷺ : الأرجل يسأل فينتفع وينفع جلساءه . أخرجه أبو عمر في جامع بيان العلم ١ ص ١١٤ ، وفي مختصره ص ٥٧ . وقوله ﷺ : والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم أنزلت ، وأين أنزلت ، إن ربّي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً سوّلاً .

أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ١ ص ٦٨ ، وذكره صاحب مفتاح السعادة ١ ص ٤٠٠ . وقوله ﷺ سلوني قبل أن تفقدوني ، سلوني عن كتاب الله ، وما من آية إلا وأنا أعلم حيث أنزلت بحضيض جبل أو سهل أرض ، وسلوني عن الفتن فما من فتنة إلا وقد علمت من كسبها ومن يقتل فيها .

أخرجه إمام الحنابلة أحمد وقال : روي عنه نحو هذا كثيراً [ينابيع المودة ص ٢٧٤] . وقوله ﷺ وهو على منبر الكوفة وعليه مدرعة رسول الله ﷺ وهو متقلد بسيفه ،

ومتعمّم بمأمنه ﷺ ، فجلس على المنبر وكشف عن بطنه فقال : سلوني قبل أن تفقدوني فإنّما بين الجوانح مني علم جم ، هذا سبط العلم ، هذا لعاب رسول الله ﷺ هذا ما زقني رسول الله ﷺ زقاً زقاً ، فوالله لو نثيت لي وسادة فجلست عليها لأفثيت أهل التوراة بتوراتهم ، وأهل الإنجيل بأنجيلهم ، حتّى ينطق الله التوراة والإنجيل فيقولان : صدق عليّ قد أناكم بما أنزل في وأنتم تملون الكتاب أفلاتعقلون .

أخرجه شيخ الاسلام الحموي في «فرائد السمطين» عن أبي سعيد .

وقال سعيد بن المسيّب : لم يكن أحد من الصحابة يقول : سلوني . إلا عليّ بن

أبي طالب^(١) وكان إذا سُئِلَ عن مسألة يكون فيها كالسكة المحمة ويقول :

إذا المشكلات تصدّين لي * كشفت حقائقها بالنظر

فإن برقت في غيل الصوا - ب عمياء لا يجتليها البصر

مقتنعة بغيوب الأمور * وضعت عليها صحيح الفكر

لساناً كششفة الأرحمى * أو كالحسام اليماني الذّكر

وقلباً إذا استنطقته الفنو - ن أبرّ عليها بواه درر

ولست بأمّة في الرّجاء - ل يسأل هذا وذاما الخبر ؟

ولكنني مذبذب الأصغرين^(٢) * أين مع ما مضى ما غبر

أخرجها أبو عمر في العلم ١١٣ ص ، وفي مختصره ص ١٧٠ ، والحافظ العاصمي في

زين الفتى شرح سورة هل أتى ، والقال في أماليه ، والحصري القيرواني في زهر الآداب

ص ٣٨ ، والسيوطي في جمع الجوامع كما ترتيبه ص ٢٤٢ ، والزبيدي الحنفي في تاج

العروس ص ٢٦٨ نقلاً عن الأمالي . وذكر منها البيتين الأخيرين الميداني في مجمع

الأمثال ٢ : ٣٥٨ .

لقت نظر :

لم أر في التاريخ قبل مولانا أمير المؤمنين من عرض نفسه لمعضلات المسائل و

كراديس الأسئلة ، ورفع عقيرته بجأش رابط بين الملا العلمي بقوله : سلوني . إلا صنوه

(١) أخرجه أحد في المناقب ، والنفوس في المعجم ، وأبو عمر في العلم ١١٤ ص وفي

مختصره ص ٥٨ ، والمحب الطبري في الرياض ص ١٩٨ ، وابن حجر في الصواعق ص ٧٦ .

(٢) قال أبو عمر : اللزب ، العاد ، واصفراء ، قلبه ولسانه .

النبي ﷺ فإنه كان يكثر من قوله : سلوني عما شئتم . وقوله : سلوني . سلوني . وقوله : سلوني ولا تسألوني عن شيء إلا أنباتكم به ^(١) . فكما ورث أمير المؤمنين عليه السلام ورث مكرمه هذه وغيرها ، وهما صنوان في المكلام كلها . وما تفوه بهذا المقال أحدٌ بعد أمير المؤمنين عليه السلام إلا وقد فضح ووقع في رييكة ، وأماط بيده الستر عن جهله المطبق نظراء .

١- إبراهيم بن هشام بن اسماعيل بن هشام بن الوليد بن المغيرة المخزومي القرشي والي مكة والمدينة والموسم لهشام بن عبد الملك ، حج بالناس سنة ١٠٧ وخطب بمنى ثم قال : سلوني فأنا ابن الوحيد ، لا تسألوا أحداً أعلم مني . فقام إليه رجل من أهل العراق فسأله عن الأضحية أواجبة هي ؟ فمادري أي شيء . يقول له فنزل عن المنبر . [تاريخ ابن عساكر ٢ ص ٣٠٥] .

٢- مقاتل بن سليمان : قال إبراهيم الحربي : قعد مقاتل بن سليمان فقال : سلوني عما دون العرش إلى لويانا . فقال له رجل : آدم حين حج من خلق رأسه ؟ قال فقال له : ليس هذا من عملكم ، ولكن الله أراد أن يبتليني بما أعجبتني نفسي . [تاريخ الخطيب البغدادي ١٣ ص ١٦٣] .

٣- قال سفيان بن عيينة : قال مقاتل بن سليمان يوماً : سلوني عما دون العرش . فقال له إنسان : يا أبا الحسن ! أرايت الذرة أو النملة أمعاؤها في مقدما أو مؤخرها ؟ قال : فبقي الشيخ لا يدري ما يقول له . قال سفيان : فظننت أنها عقوبة عوقب بها . [تاريخ الخطيب البغدادي ١٣ ص ١٦٦] .

٤- قال موسى بن هارون الجمال : بلغني أن قتادة قدم الكوفة فجلس في مجلس له و قال : سلوني عن سنن رسول الله ﷺ حتى أجيبكم . فقال جماعة لأبي حنيفة : قم إليه فسله . فقام إليه فقال : ما تقول يا أبا الخطاب في رجل غاب عن أهله فتزوجت امرأته ثم قدم زوجها الأول فدخل عليها وقال : يا زانية تزوجت وأنا حي ؟ ثم دخل زوجها الثاني فقال لها : تزوجت يا زانية ولك زوج . كيف اللعان ؟ فقال قتادة : قد وقع هذا ؟

(١) صحيح البخاري ١ ص ٤٦ ، ج ١٠ ص ٢٤٠ ، ٢٤١ ، مسند أحمد ١ ص ٢٧٨ ، مسند أبي

فقال له أبوحنيفة : وإن لم يقع نستعدُّ له . فقال له قتادة : لا أُجيبكم في شيء من هذا سلوني عن القرآن . فقال له أبوحنيفة : ماتقول في قوله عز وجل : قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به . مَنْ هو ؟ قال قتادة : هذا رجلٌ من ولد عمِّ سليمان بن داود كان يعرف اسم الله الأعظم . فقال أبوحنيفة : أكان سليمان يعلم ذلك الاسم ؟ قال : لا . قال : سبحان الله و يكون بحضرة نبيٍّ من الأنبياء مَنْ هو أعلم منه ؟ قال قتادة : لا أُجيبكم في شيء من التفسير سلوني عما اختلف الناس فيه . فقال له أبوحنيفة : أمؤمن أنت ؟ قال أرجو . قال له أبوحنيفة : فهلا قلت كما قال إبراهيم فيما حكى الله عنه حين قال له : أو لم تؤمن قال : بلى . قال : قتادة : خذوا بيدي والله لادخلت هذا البلد أبداً .

[ألا انتقاء لأبي عمر صاحب الاستيعاب ص ١٥٦]

٥- حكى عن قتادة أنه دخل الكوفة فاجتمع عليه الناس فقال : سلوا عما شئتمو كان أبو حنيفة حاضراً وهو يومئذ غلامٌ حدث فقال : سلوه عن نملة سليمان أكانت ذكراً أم أنثى فسألوه فأفهم فقال أبوحنيفة : كانت أنثى . ف قيل له كيف عرفت ذلك ؟ فقال : من قوله تعالى : قالت . ولو كانت ذكراً لقال : قال نملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والأنثى .

[حياة الحيوان ٢ ص ٣٦٨] .

٦- قال عبيد الله بن محمد بن هارون سمعت الشافعي بمكة يقول : سلوني عما شئتم أحدتكم من كتاب الله وسنة نبيه ف قيل : يا أبا عبد الله ما تقول في محرم قتل زنبوراً ؟ قال : وما آتاكم الرسول فخذوه . [طبقات الحفاظ للذهبي ٢ ص ٢٨٨] .

٦٧

أخرج الخطيب في رواة مالك ، والبيهقي في شعب الإيمان ، والقرطبي في تفسيره باسناد صحيح عن عبد الله بن عمر قال : تعلم عمر سورة البقرة في اثنتي عشرة سنة فلمّا ختمها نحر جزوراً^(١) .

و قال القرطبي في تفسيره ١ ص ١٣٢ : تعلمها عمر رضي الله عنه بفقها و ماتحتوي عليه في اثنتي عشرة سنة .

(١) تفسير القرطبي ١ ص ٣٤ ، سيرة عمر لابن الجوزي ص ١٦٥ ، شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ١١١ ، الدر المنثور ١ ص ٢١٠ ،

قال الأُميني : هذا ينمُّ إِمَاعَ عن عدم انعطاف الخليفة على القرآن واهتمامه به مع أنَّه أهمُّ أصول الإسلام ، وقد انطوى فيه مهمات علومه حتَّى أنَّه تبطَّأ في تعلُّم سورة منه إلى غاية ذلك الأمد المتطاوُل ، ولعلَّه كان قد ألْهَاه عن ذلك الصَّفَق بالأَسْوَاق كما ورد في غير واحد من هذه الآثَار ، واعتذَر به هو وغيره من الصَّحَابَة ، وإِمَا عن قصور في فطنته وذكاءه وجوده في القريحة يَأْبَى عن انعكاس ما يَلْقَى إليه فيها فيحتاج إلى تَكَرُّرٍ ومثابرة كثيرة وتَرْديدٍ حتَّى يَنْقَشَ ما همُّ بتعلُّمه في الذاكرة .

وقد يُوَكِّد الثاني مامراً في صحيفة ١١٦ من قول رسول الله ﷺ له : إِنِّي أَظُنُّكَ تَمُوتُ قَبْلَ أَنْ تَعْلَمَ ذَلِكَ ، وما ذكر في ص ١٢٨ من قوله ﷺ له لِحُفْصَة . ما أرى أباك يعلمها . وقوله : ما أراه يقيمها .

ويُسَاعِدُ هذا ما في الكتب من أنَّ عمر كان أعلم وأفقه من عثمان ولكن كان يعسر عليه حفظ القرآن ^(١) .

وَأَيَّاماً ما كان فإنَّ مدَّةَ التعلُّم هذه لا يمكن أن تكون على العهد النبوي ، فإنَّ سورة البقرة نزلت بالمدينة عند جميع المفسرين غير آيات نزلت في حجة الوداع ، وقالت عائشة : ما نزلت سورة البقرة والنساء إِلَّا وأنا عنده ﷺ ^(٢) ونوفِّي رسول الله ﷺ في ربيع الأول - على ما ذهب إليه القوم - من السنة الحادية عشر من هجرته ، ومع ذلك لم يؤثِّر تعلُّمه من رسول الله ﷺ ، فلا بدَّ أن يكون تعلُّمه عند أحد الصَّحَابَة أو عند لَيفٍ منهم وهم الذين يقول القائل : فإنَّ الخليفة كان أعلمهم على الإطلاق . ويشهد هذا أيضاً على خُلُوِّ الرَّجُل من أكثر علوم القرآن الموجودة في بقية السُّور فإنَّ تعلُّمها على هذا القياس يستدعي أكثر من مائة وثلاثين عاماً حسب أجزاء القرآن الكريم ، فيفتقر الخليفة على هذا الحساب في تعلُّم جميع القرآن إلى ما يقرب من مائة وخمسين عاماً ، ولا يفي بذلك عمر الخليفة ، على أنَّ الأحكام في غير البقرة من السُّور أكثر تماثيها ، فكان خليفة ومتعلِّماً - والخليفة ، هو معلِّم الناس لا المتعلِّم منهم - ولهذا كان لا يهتدي إلى جملة من الأحكام الموجودة في القرآن ، وكان يحسب أبسط شيء

(١) عدة القاري ٢ ص ٧٣٣ نقلاً من النهاية .

(٢) فتح الباري ٨ ص ١٣٠ .

من معانيه تعمقاً وتكلفاً ويدعي أنه نهي عنه^(١) وكان يقول : من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أباي بن كعب . إلى آخر ما مر عنه ص ١٦١ .

هذا شأن الخليفة قبل طرو النسيان عليه وأما بعده فروى محمد بن سيرين أن عمر في آخر أيامه اعتراه نسيان حتى كان ينسى عدد ركعات الصلاة فجعل أمامه رجلاً يلقيه فإذا أوما إليه أن يقوم أو ير كع فعل^(٢) .

وإن تعجب فمجب أنه مع ذلك كله ما كان يتنصّل عن الحكم ، ولا يرعوي عن الإفتاء ، وإن كان يظهر خطأه في كثير منها . وبأبه اقتدى عدي في الكرم .

أخرج مالك في الموطأ ص ١٦٢ : إن عبد الله بن عمر مكث على سورة البقرة ثمانين سنين يتعلّمها ، وذكره القرطبي في تفسيره ١ ص ٣٤ ، وقال العيني في عمدة القاري ٢ ص ٧٣٢ : حفظ عبد الله بن عمر سورة البقرة في اثنتي عشرة سنة ، وفي طبقات ابن سعد كما في تنوير الحالك في شرح الموطأ لمالك ص ١٦٢ : إن ابن عمر تعلّم سورة البقرة في أربع سنين . قال الباجي لأنه كان يتعلّم فرائضها وأحكامها وما يتعلق بها .

٦٨

رأي الخليفة في المتعنين

منعة الحج

١- عن أبي رجاء قال : قال عمران بن حصين : نزلت آية المنعة في كتاب الله وأمرنا بها رسول الله ﷺ ثم لم تنزل آية تنسخ آية منعة الحج ، ولم ينه عنها رسول الله ﷺ حتى مات ، قال رجل برأيه بعد ما شاء^(٣) .
صورة اخرى لمسلم :

تمتّعنا مع رسول الله ﷺ ولم ينزل فيه القرآن قال رجل برأيه ما شاء . وفي لفظ آخر له : تمتّع نبي الله ﷺ وتمتّعنا معه . وفي لفظ رابع له : أعلم أن رسول الله ﷺ جَمَعَ بين حج وعمره ثم لم ينزل فيها كتاب ولم ينهنا عنها قال رجل برأيه ما شاء .

(١) راجع صحيفة ٩٩ ، ١٠٠ من هذا الجزء .

(٢) سيرة مبرين الخطاب لابن الجوزي ص ١٣٥ ، شرح ابن أبي الحديد ص ١١٠ .

(٣) صحيح مسلم ١ ص ٤٧٤ ، وأخرجه القرطبي بهذا اللفظ في تفسيره ٢ ص ٣٦٥ .

لفظ البخاري :

تمتّعنا على عهد رسول الله ﷺ ونزل القرآن قال رجلُ برأيه ماشاء ^(١) .

وفي لفظ آخر له :

أنزلت آية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله ﷺ ولم ينزل قرآن يحرّمه ، ولم ينه عنها حتّى مات ، قال رجلُ برأيه ماشاء ^(٢) .

وفي بعض نسخ صحيح البخاري قال عمّاد - أي البخاري - يقال : إنّه عمر . قال القسطلاني في الإرشاد : لا نّسبه كان ينهى عنها . وذكره ابن كثير في تفسيره ١ ص ٢٣٣ نقلاً عن البخاري فقال : هذا الذي قاله البخاري قد جاء مصرّحاً به : أن عمر كان ينهى الناس عن التمتع .

وقال ابن حجر في فتح الباري ٤ ص ٣٣٩ : ونقله الإسماعيلي عن البخاري كذلك فهو عمدة الحميدي في ذلك ولهذا جزم القرطبي والنووي وغيرهما وكان البخاري أشار بذلك إلى رواية الحريري عن مطرف فقال في آخره : ارتأى رجلُ برأيه ماشاء يعني عمر . كذا في الأصل أخرجه مسلم وقال ابن التين : يحتمل أن يريد عمر أو عثمان ، وأغرب الكرماني فقال : إن المراد بعثمان ، والأولى أن يفسّر بعمر فإنّه أوّل من نهى عنها وكان من بعده تابعاً له في ذلك ففي مسلم : أن ابن الزبير كان ينهى عنها وابن عباس يأمر بها فأسألوا جابراً فأشار إلى أن أوّل من نهى عنها عمر .

وقال القسطلاني في الإرشاد ٤ ص ١٦٩ : قال رجلُ برأيه ماشاء ، هو عمر بن الخطاب لأعثمان بن عفان لأنّ عمر أوّل من نهى عنها فكان من بعده تابعاً له في ذلك ففي مسلم - إلى آخر كلمة ابن حجر المذكورة -

وقال النووي في شرح مسلم : هو عمر بن الخطاب لأنّه أوّل من نهى عن المتعة فكان من بعده من عثمان وغيره تابعاً له في ذلك .

لفظ الشيخين :

تمتّعنا مع رسول الله ﷺ ونزل فيه القرآن ، فليقل رجلُ برأيه ماشاء [السنن الكبرى ٥ ص ٢٠] .

(١) صحيح البخاري ٣ ص ١٥١ ط سنة ١٢٧٢ .

(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة البقرة ج ٧ ص ٢٤ ط سنة ١٢٧٧ .

لفظ النسائي :

إن رسول الله ﷺ قد تمتع وتمتعنا معه قال فيها قائلٌ برأيه .
أخرجه في سننه ص ١٥٥ ، وأحد في مسنده ص ٤٣٦ قريباً من لفظ مسلم مبتوراً
وفي لفظ الإسماعيلي : تمتعنا مع رسول الله ﷺ . ونزل فيه القرآن ولم ينهنا
رسول الله ﷺ (١) .

٢- عن أبي موسى : إنه كان يفتي بالمتعة فقال له رجلٌ : رويدك ببعض فتياك
فإنك لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك بعدك حتى لقيته فسأته فقال عمر :
قد علمت أن النبي قد فعله وأصحابه ولكني كرهت أن يظلموا معرّسين بهن في الأراك
ثم يروحون في الحج تقطرو رؤسهم .

أخرجه مسلم في صحيحه ص ٤٧٢ ، وابن ماجه في سننه ص ٢٢٩ ، وأحد في
مسنده ص ١٥٠ ، والبيهقي في سننه ص ٢٠ ، والنسائي في سننه ص ١٥٣ ، ويوجد في تيسير
الوصول ص ٢٨٨ ، وشرح الموطأ للزرقاني ص ١٧٩ .

٣- عن مطرف عن عمران بن حصين : إنني لأحدثك بالحديث اليوم ينفعك الله
به بعد اليوم واعلم أن رسول الله ﷺ قد أمر طائفة من أهله في العشر فلم تنزل آية تنسخ
ذلك ولم ينه عنه حتى مضى لوجهه ، ارتأى كل امرئ بعد ما شاء أن يرتي . وفي لفظ
مسلم الآخر : ارتأى رجلٌ برأيه ما شاء يعني عمر . وفي لفظ ابن ماجه : ولم ينه عنه
رسول الله ﷺ ولم ينزل نسخه قال في ذلك بعد رجلٌ برأيه ما شاء أن يقول .

صحيح مسلم ص ٤٧٤ ، سنن ابن ماجه ص ٢٢٩ ، مسند أحمد ص ٤٣٤ ، السنن
الكبرى ص ٣٤٤ ، فتح الباري ص ٣٣٨ .
صورة أخرى

عن مطرف قال قال لي عمران بن حصين : أحدثك حديثاً عسى الله أن ينفعك به :
إن رسول الله ﷺ جمع بين حجة وعمره ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن
يحرّمه وقد كان يسلم علي حتى اكتويت فتركت ثم تركت الكي فعاد . وفي لفظ
الدارمي : إن المتعة حلال في كتاب الله لم ينه عنها نبي ولم ينزل فيها كتاب قال رجلٌ
برأيه ما بداله . صحيح مسلم ص ١٤٧ ، سنن الدارمي ص ٣٥ .

صورة ثالثة

عن مطرف قال : بعث إليَّ عمران بن حصين في مرضه الذي توفِّي فيه فقال : إنِّي كنت محدِّثك بأحاديث لعلَّ الله أن ينفعك بها بعدي فإن عشت فاكتب عليَّ وإن مت فحدِّث بها إن شئت إنَّه قد سلَّم عليَّ ، وأعلم أنَّ نبيَّ الله ﷺ قد جمع بين حجِّ وعمره ثم لم ينزل فيها كتاب الله ولم ينه عنها نبيُّ الله ﷺ قال رجل فيها برأيه ماشاء .

صحيح مسلم ١ ص ٤٧٤ ، مسند أحمد ٤ ص ٤٢٨ ، سنن النسائي ٥ ص ١٤٩ .

٤- عن محمد بن عبد الله بن نوفل قال : سمعت عام حجِّ معاوية يسأل سعد بن مالك كيف تقول بالتمتع بالعمره إلى الحجِّ ؟ قال : حسنة جميلة ، فقال : قد كلن عمر ينهى عنها ، فأنت خير من عمر ؟ قال : عمر خير مني وقد فعل ذلك النبيُّ ﷺ وهو خير من عمر . سنن الدارمي ٢ : ٣٥ .

٥- عن محمد بن عبد الله : إنَّه سمع سعد بن أبي وقاص والضحاك بن قيس عام حجِّ معاوية بن أبي سفيان وهما يذكران التمتع بالعمره إلى الحج فقال الضحاك : لا يصنع ذلك إلا من جهل أمر الله تعالى . فقال سعد : بشما قلت يا ابن أخي . قال الضحاك : فإنَّ عمر بن الخطاب نهى عن ذلك . قال سعد : قد صنعها رسول الله ﷺ وصنعناها معه . الموطأ لمالك ١ ص ١٤٨ ، كتاب الأم للشافعي ٧ ص ١٩٩ ، سنن النسائي ٥ ص ٥٢ ، صحيح الترمذي ١ ص ١٥٧ ، فقال : هذا حديث صحيح . أحكام القرآن للجصاص ١ ص ٣٣٥ ، سنن البيهقي ٥ ص ١٧ ، تفسير القرطبي ٢ ص ٣٦٥ وقال : هذا حديث صحيح . زاد المعاد لابن القيم ١ ص ٨٤ وذكر تصحيح الترمذي له ، المواهب اللدنية للسقطلائي ، شرح المواهب للزرقاني ٨ ص ١٥٣ .

٦- عن سالم قال : إنِّي لجالس مع ابن عمر في المسجد إذ جاءه رجل من أهل الشام فسأله عن التمتع بالعمره إلى الحجِّ : فقال ابن عمر : حسنٌ جميلٌ ، قال : فإنَّ أباك كان ينهى عنها . فقال : و إليك فإن كان أبي نهى عنها وقد فعله رسول الله ﷺ وأمر به أفبقول أبي آخذ أم بأمر رسول الله ﷺ ؟ قم عنِّي (١) .

صورة أخرى :

سُئل عبد الله بن عمر عن متعة الحجِّ قال : هي حلالٌ . فقال له السائل : إنَّ

(١) تفسير القرطبي ٢ ص ٣٦٥ قلا من الدارقطني .

أباك قد نهى عنها . فقال : أ رأيت إن كان أبي نهى عنها وصنعها رسول الله ﷺ أم رأيتي تنسج أم أمر رسول الله ﷺ ؟ فقال الرجل : بل أمر رسول الله ﷺ . فقال : لقد صنعها رسول الله ﷺ . (١)

صورة ثالثة :

قال سالم : سئل ابن عمر عن متعة الحج فأمر بها فقيل له : إنك تخالف أباك ؟ قال : إن أبي لم يقل الذي تقولون إنما قال : أفردوا العمرة من الحج أي أن العمرة لا تتم في شهور الحج إلا بهدي . وأراد أن يزار البيت في غير شهور الحج فجعلتموها أنتم حراماً وعاقبتم الناس عليها وقد أحلها الله عز وجل وعمل بها رسول الله ﷺ قال : فإذا اكثروا عليه قال : أفكتب الله عز وجل أحق أن يتسج أم عمر ؟ [السنن الكبرى ٥ ص ٢١] .

صورة رابعة :

قال سالم : كان عبد الله بن عمر يفتي بالذي أنزل الله عز وجل من الرخصة في التمتع وسن فيه رسول الله ﷺ فيقول ناس لعبد الله بن عمر : كيف تخالف أباك وقد نهى عن ذلك ؟ فيقول لهم عبد الله : ويلكم ! ألا تتقون الله ؟ أ رأيتم إن كان عمر رضي الله عنه نهى عن ذلك يبتغي فيه الخير ويلتمس فيه تمام العمرة فلم تحرمون وقد أحله الله وعمل به رسول الله ﷺ أفرسول الله ﷺ أحق أن يتسجوا سننهم أو عمر رضي الله عنه ؟ إن عمر لم يقل لك : إن العمرة في أشهر الحج حرام ولكن قال : إن أنتم العمرة أن تفردوها من أشهر الحج . (٢)

٧- عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : تمتع رسول الله ﷺ فقال عروة : نهى أبو بكر وعمر عن المتعة . فقال ابن عباس : ما يقول عروة ؟ قال : يقول نهى أبو بكر وعمر عن المتعة . فقال ابن عباس : أراهم سيهلكون أقول : قال رسول الله ﷺ ويقولون : قال أبو بكر وعمر .

مسند أحمد ١ ص ٣٣٧ ، كتاب مختصر العلم لأبي عمر ص ٢٢٦ ، تذكرة الحفاظ للذهبي

٣ ص ٥٣ ، زاد المعاد لابن القيم ١ ص ٢١٩ .

٨- أخرج أحمد في مسنده ١ ص ٤٩ عن أبي موسى : أن عمر رضي الله عنه قال : هي

(١) صحيح الترمذي ١ ص ١٥٧ ، زاد المعاد لابن القيم ١ ص ١٩٤ ، وفي هامش شرح الواهب

للزرقاني ٢ ص ٢٥٢ .

(٢) سنن البيهقي ٥ ص ٢١ ، مجمع الزوائد ١ ص ١٨٥ .

سنة رسول الله ﷺ يعني المتعة ولكنني أخشى أن يعرّسوا بهن تحت الأراك ثم يروحوا بهن حجاجاً.

٩- عن ابن عباس أنه قال لمن كان يعارضه في متعة الحج بأبي بكر وعمر: يوشك أن ينزل عليكم حجارة من السماء، أقول: قال رسول الله ﷺ وتقولون: قال أبو بكر وعمر. زاد المعاد لابن القيم ص ١٥ و ٢١٥ وهامش شرح المواهب ص ٢٢٨.

١٠- عن الحسن أن عمر أراد أن ينهى عن متعة الحج فقال له أبي: ليس ذلك لك فقد تمتعنا مع رسول الله ﷺ ولم ينهنا عن ذلك فأضرب عن ذلك عمر، وأراد أن ينهى عن حمل الحبرة لأنها تصبغ بالبول فقال له أبي: ليس لك ذلك قد لبسهن الله ﷻ ولبسناهن في عهده.

أخرجه إمام الحنابلة أحمد في مسنده ٥ ص ١٤٣، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ص ٢٤٦ نقلاً عن أحمد وقال: رجاله رجال الصحيح، والسيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ص ٣٣ نقلاً عن أحمد، وفي الدر المنثور ص ١٦٦ نقلاً عن مسند ابن راهويه وأحمد ولفظه:

إن عمر بن الخطاب هم أن ينهى عن متعة الحج فقام إليه أبي بن كعب فقال: ليس ذلك لك قد نزل بها كتاب الله واعتمرناها مع رسول الله ﷺ فنزل عمر وذكره ابن القيم الجوزية في زاد المعاد ص ٢٢٠ من طريق علي بن عبد العزيز البغوي ولفظه:

إن عمر أراد أن يأخذ مال الكعبة وقال: الكعبة غنيّة عن ذلك المال، وأراد أن ينهى أهل اليمن أن يصبغوا بالبول، وأراد أن ينهى عن متعة الحج فقال أبي بن كعب: قد رأى رسول الله ﷺ وأصحابه هذا المال وبه وأصحابه الحاجة إليه فلم يأخذه وأنت فلا تأخذه، وقد كان رسول الله ﷺ وأصحابه يلبسون الثياب اليمانية فلم ينه عنها وقد علم أنها تصبغ بالبول، وقد تمتعنا مع رسول الله ﷺ فلم ينه عنها ولم ينزل الله تعالى فيها نهياً.

١١- أخرج البخاري في صحيحه عن أبي حمزة نصر بن عمران قال: سألت ابن عباس رضي الله عنه المتعة فأمرني بها، وسألته عن الهدى فقال: فيها - في المتعة - جزور أو

بقرة أو شاة أو شرك في دم . قال : وكان ناساً كرهوها فمتمت فرأيت في المنام كأن إنساناً ينادي حج مبرور ومتعة متقبلة فأتيت ابن عباس رضي الله عنهما فحدثته فقال : الله أكبر سنة أبي القاسم عليه السلام ^(١) .

قال القسطلاني في إرشاد الساري ص ٣٠٤ [وكان ناساً كرهوها] يعني كعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وغيرهما ممن نقل الخلاف في ذلك .

١٢- عن ابن سيرين : إنه سئل عن المتعة بالعمرة إلى الحج قال : كرهها عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان فإن يكن علماً فهما أعلم مني ؟ وإن يكن رأياً فأيهما أفضل « أخرجه أبو عمر في جامع بيان العلم ٢ ص ٣١ ، وفي مختصره ص ١١١ » .

١٣- عن الأسود بن يزيد قال : بينما أنا واقف مع عمر بن الخطاب بعرفة عشية عرفة فإذا هو برجل مرجل شعره يفوح منه ريح الطيب فقال له عمر : أحرم أنت ؟ قال : نعم . فقال عمر : ماهياتك بهيأة محرم وإنما المحرم الأشعث الأغبر الأذفر . قال : إنني قدمت متمتعاً وكان معي أهلي ، وإنما أحرمت اليوم . فقال عمر عند ذلك : لا تتمتعوا في هذه الأيام فإنني لو رخصت في المتعة لهم لعرسوا بيني في الأراك ثم راحوا بين حجاً جاً . أخرجه أبو حنيفة كما في زاد المعاد لابن القيم ص ٢٢٠ فقال : قال ابن حزم : وكان ماذا ؟ وحيداً ذلك وقد طاف النبي عليه السلام على نساءه ثم أصبح محرماً ولا خلاف أن الوطء مباح قبل الإحرام بطرفة عين والله أعلم .

٤- أخرجه أبو يوسف القاضي في كتاب الآثار ص ٩٧ رواية عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عمر بن الخطاب أنه بيناهو واقف بعرفات إذ أبصر رجلاً يقطر رأسه طيباً فقال له عمر : ألسنت محرماً ؟ ويحك ! فقال : بلى يا أمير المؤمنين . قال : مالي أراك يقطر رأسك طيباً ؟ والمحرم أشعث أغبر . قال أهملت بالعمرة مفردة وقدمت مكة ومعني أهلي ففرغت من عمرتي ، حتى إذا كن عشية التروية أهملت بالحج ، قال : فرأى عمران الرجل قد صدقه إنما عهده بالنساء والطيب بالأمس ، فنهى عمر عند ذلك عن المتعة و قال : إذا والله لا وشكتكم لو خليت بينكم وبين المتعة أن تضاجموهن تحت إراك عرفة

(١) صحيح البخاري ٣ ص ١١٤ كتاب الحج باب من تمتع بالعمرة إلى الحج . وذكره السيوطي

في الدر المنثور ١ ص ٢١٧ نقل عن البخاري ومسلم .

ثم تروحون حجّاجاً .

١٤- عن ابن عباس قال : سمعت عمر يقول : والله إنّي لأنهاكم عن المتعة وإنّها لفي كتاب الله ولقد فعلها رسول الله ﷺ يعني العمرة في الحج . أخرجه النسائي في سننه ٥ ص ١٥٣ .

١٥- عن عبدالله بن عمر : إن عمر بن الخطاب قال : أفصلوا بين حجّكم وعمرتكم ، فإنّ ذلك أنتم لحجّ أحدكم ، وأنتم لعمرته أن يعتمر في غير أشهر الحج .

موطأ مالك ١ ص ٢٥٢ ، سنن البيهقي ٥ ص ٥ ، تيسير الوصول ١ ص ٢٧٩ ، م- وأخرجه ابن أبي شيبة كما في الدر المنثور ١ ص ٢١٨ ولفظه :

قال عمر : أفصلوا بين حجّكم وعمرتكم ، إجعلوا الحجّ في أشهر الحجّ ، واجعلوا العمرة في غير أشهر الحجّ ، أنتم لحجّكم ولعمرتكم [.

١٦- عن سعيد بن المسيّب : إن عمر بن الخطاب نهى عن المتعة في أشهر الحجّ وقال : فعلتها مع رسول الله ﷺ وأنا أنهي عنها وذلك أن أحدكم يأتي من أفق من الآفاق شعثاً نصيباً معتمراً في أشهر الحجّ وإنما شعته ونصبه وتلبيته في عمرته ثمّ يقدم فيطوف بالبيت ويحلّ ويلبس ويتطيّب ويقع على أهله إن كانوا معه حتّى إذا كان يوم التروية أهلّ بالحجّ وخرج إلى منى يلبس بحجّة لا شعت فيها ولا نصب ولا تلبية إلاّ يوماً والحجّ أفضل من العمرة ، لو خّلينا بينهم وبين هذا لعاقبوا تحت الأراك ، مع أنّ أهل البيت ليس لهم زرع ولا زرع وإنّما يبيعهم فيمن يطره عليهم .

ذكره السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه الكنز ٣ ص ٣٢ نقلاً عن حلّام خ ٢ ن ق .

١٧ م- أخرج القاضي أبو يوسف في كتاب الآثار ٩٩ عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : إنّما نهى عمر عن الأفراد يعني أفراد المتعة فأما القرآن فلا [.

٦٩

متعة النساء

١- عن جابر بن عبدالله قال : كنّا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الآيام على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر حتّى - ثمّ - نهى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث .

صحيح مسلم ١ ص ٣٩٥ ، جامع الأصول لابن الأثير ، تيسير الوصول لابن الديبع
 ٤ ص ٢٦٢ ، زاد المعاد لابن القيم ١ ص ٤٤٤ ، فتح الباري لابن حجر ٩ ص ١٤١ ، كنز العمال
 ٨ ص ٢٩٤ .

٢- عن عروة بن الزبير : إن خولة بنت حكيم دخلت على عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه فقالت : إن ربيعة بن أمية استمتع بإمرأة مولدة فحملت منه فخرج عمر رضي
 الله عنه يجرّ رداءه فزعاً فقال : هذه المتعة ولو كنت تقدمت فيه لرجعته .
 إسناده صحيح رجاله كلهم ثقات أخرجه مالك في الموطأ ٢ ص ٣٠ ، والشافعي في
 كتاب الأم ٧ ص ٢١٩ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٧ ص ٢٠٦ .
 ٣- عن الحكم قال : قال علي رضي الله عنه : لولا إن عمر رضي الله عنه نهى عن المتعة
 ما زنى إلا شقي .

صورة اخرى :

عن الحكم إنه سئل عن هذه الآية - آية متعة النساء - أم نسوخة ؟ قال : لا .
 وقال علي : لولا إن عمر نهى عن المتعة ما زنى إلا شقي .

تفسير الطبري ٥ ص ٩ بإسناد صحيح ، تفسير الثعلبي ، تفسير الرازي ٣ ص ٢٠٠ ،
 تفسير أبي حيان ٣ ص ٢١٨ ، تفسير النيسابوري ، الدر المنثور ٢ ص ١٤٠ بعدة طرق .
 ٤- عن ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابن عباس يقول : رحم الله عمر ما كانت
 المتعة إلا رحمة من الله رحم بها أمة محمد ولولا نهيها لما احتاج إلى الزنا إلا شفا^(١) .

أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٧٩ ، بداية المجتهد لابن رشد ٢ ص ٥٨ ، النهاية
 لابن الأثير ٢ ص ٢٤٩ ، الغريين للهروي ، ألفاق للزعشري ١ ص ٣٣١ ، تفسير القرطبي ٥
 ص ١٣٠ وفيه بدل إلا شفا : إلا شقي . وكذلك في تفسير السيوطي ٢ ص ١٤٠ من
 طريق الحفاظين عبدالرزاق وابن المنذر عن عطاء ، لسان العرب لابن منظور ١٩ ص
 ١٦٦ ، تاج العروس ١٠ ص ٢٠٠ وحذف من صدر الحديث « رحم الله عمر » وزاد هو وابن
 منظور قال عطاء : والله لكانني أسمع قوله إلا شقي .

٥- أخرج الحافظ عبدالرزاق في مصنفه عن ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير
 (١) أى الا قليلا من الناس . قاله ابن الأثير في النهاية .

عن جابر قال : قدم عمرو بن حرب الكوفة فاستمتع بمولاة فأتى بها عمرو هي حبلى فسأله فاعترف قال : فذلك حين نهى عنها عمر . [فتح الباري ٩ ص ١٤١] .

٦- أخرج الحافظ ابن أبي شيبة عن نافع ؛ إن ابن عمر سئل عن المتعة ؛ فقال : حرام . فقيل له : ابن عباس يفتي بها ، قال فهلا ترمم بها - ترمزم - في زمان عمر .
الدر المنثور ٢ ص ١٤٠ ، جمع الجوامع نقلاً عن ابن جرير

٧- أخرج الطبري عن جابر قال : كانوا يتمتعون من النساء حتى نهاهم عمر بن الخطاب . [كنز العمال ٨ ص ٢٩٣] .

٨- عن سليمان بن يسار عن أم عبد الله ابنة أبي خيثمة إن رجلاً قدم من الشام فنزل عليها فقال : إن العزبة قد اشتدت علي فابغيني امرأة أتمتع معها . قالت : فدللته على امرأة فشارطها وأشهد وأعلى ذلك عدولاً فمكث معها ما شاء الله أن يمكث ثم أنه خرج فأخبر عن ذلك عمر بن الخطاب فأرسل إلي فسألني أحق ما حدثت ؟ قلت : نعم . قال : فإذا قدم فأذنيني ، فلمّا قدم أخبرته فأرسل إليه فقال : ما حملك على الذي فعلته ؟ قال : فعلته مع رسول الله ﷺ ثم لم ينهنا عنه حتى قبضه الله ، ثم مع أبي بكر فلم ينهنا عنه حتى قبضه الله ، ثم معك فلم تحدث لنا فيه نبياً . فقال عمر : أما والذي نفسي بيده لو كنت تقدّمت في نهى لرجعتك ، بينوا حتى يعرف النكاح من السفاح .

[كنز العمال ٨ ص ٢٩٤ من طريق الطبري]

٩- أخرج الحافظ عبد الرزاق ، وأبو داود في ناسخه ، وابن جرير الطبري عن عليّ [أمير المؤمنين] قال : لو لا ما سبق من رأي عمر بن الخطاب لأمرت بالمتعة ثم ما زنى إلا شقي . [كنز العمال ٨ ص ٢٩٤]

١٠- قال عطاء : قدم جابر بن عبد الله معتمراً فبجّته في منزله فسأله القوم عن أشياء ثم ذكروا المتعة فقال : استمتعنا على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر . وفي لفظ أحمد : حتى إذا كان في آخر خلافة عمر رضي الله عنه .

صحيح مسلم ١ ص ٣٩٥ في باب نكاح المتعة ، مسند أحمد ٣ ص ٣٨٠ ، وذكره فخر الدين أبو محمد الزيلعي في تبيان الحقائق شرح كنز الدقائق ولفظه : تمتعنا على عهد رسول الله وأبي بكر ونصفاً من خلافة عمر ثم نهى الناس عنه .

١١- عن عمران بن حصين قال : نزلت . آية المتعة في كتاب الله تعالى لم تنزل آية بعد ها تنسخها فأمرنا بهار رسول الله ﷺ وتمتعنا مع رسول الله ﷺ ومات ولم ينهنا عنها قال رجل بعدُ برأيه ماشاء (١) .

ذكره المفسرون عند قوله تعالى : فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة (٢) في بيان حجة من جوز متعة النكاح ، وبعضهم في مقام إثبات نسبة الجواز إلى عمران بن حصين . راجع تفسير الثعلبي ، تفسير الرازي ٣ ص ٢٠٠ و ٢٠٢ ، تفسير أبي حيان ٣ ص ٢١٨ ، تفسير النيسابوري .

١٢- عن نافع عن عبد الله بن عمر : إنّه سُئِلَ عن متعة النساء ؟ فقال : حرامٌ أما إنَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو أخذ فيها أحدًا لرجمه بالحجارة .

[السنن الكبرى للبيهقي ٧ ص ٢٠٦]

١٣- كان عمر رضوان الله عليه يقول : والله لا أؤتى برجل أباح المتعة إلا رجمته .

[ذكره سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان]

١٤- عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله قالا : تمتعنا إلى نصف من خلافة عمر رضي الله عنه حتى نهى عمر الناس عنها في شأن عمرو بن حرب . عمدة القاري للعيني ٨ ص ٣١٠ ، م - وأخرجه ابن رشد في بداية المجتهد ٢ ص ٥٨ عن جابر بلفظ : تمتعنا على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر ونصفاً من خلافة عمر ثم نهى عنها عمر الناس .

١٥- عن أيوب قال عروة لابن عباس . ألا تنقي الله ترخص في المتعة ؟ فقال ابن عباس : سل أمّك يا عروة ؟ فقال عروة : أمّا أبو بكر وعمر فلم يفعلوا . فقال ابن عباس : والله ما أراكم منتهين حتى يعدّ بكم الله ، نحدّ نكم عن النبي ﷺ و تحدّثونا عن أبي بكر وعمر (٣)

إحالة ابن عباس فصل القضاء على أمّ عروة أسماء بنت أبي بكر إنما هي لمتعة الزبير بها ، وأنها ولدت له عبدالله ، قال الراغب في المحاضرات ٢ ص ٩٤ : غير عبدالله بن

(١) مرت مصادر هذا الحديث في صحيفة ١٨٤ .

(٢) سورة النساء آية ٢٤

(٣) أخرجه أبو عمر في العلم ٢ ص ١٩٦ ، وفي مختصره ص ٢٢٦ ، وذكره ابن القيم في

زاد المعاد ص ٢١٩ .

الزبير عبدالله بن عباس بتحليله المتعة فقال له : سل أمك كيف سطعت المجامر بينهما وبين أهلك ، فسألها فقالت : ما ولدتك إلا في المتعة .

وقال ابن عباس : أول مجمر سطع في المتعة مجمر آل الزبير . (١)

وأخرج مسلم في صحيحه ص ٣٥٤ عن مسلم القرني قال : سألت ابن عباس عن متعة الحج فرخص فيها وكان ابن الزبير ينهى عنها فقال : هذه أم ابن الزبير تحدث أن رسول الله ﷺ رخص فيها فادخلوا عليها فاسألوها . قال : فدخلنا عليها فإذا امرأة ضخمة عمياء فقالت : قدر رخص رسول الله ﷺ فيها .

أخرجه بهذا اللفظ من طريقين ثم قال : فأما عبدالرحمن ففي حديثه (المتعة) ولم يقل (متعة الحج) وأما ابن جعفر فقال : قال شعبة : قال مسلم (يعني القرني) : لا أدري متعة الحج أو متعة النساء .

والمتعة وإن أطلقت في لفظ عبدالرحمن ولا يدري مسلم أي المتعتين هي غير أن أباداود الطيالسي أخرج في مسنده ص ٢٢٢ عن مسلم القرني قال : دخلنا على أسماء بنت أبي بكر فسألناها عن متعة النساء ، فقالت فعلناها على عهد النبي ﷺ .

نعم فيما أخرجه أحمد في مسنده ص ٣٤٨ [متعة الحج] رواه من طريق شعبة وقد سمعت حكايته عن مسلم ترديده فلعلها قبضت بعد ذلك تحفظاً على كرامة ابن الزبير ، وتخفياً على القارى كونه وليد المتعة .

م ١٦- أخرج ابن الكلبي : أن سلمة بن أمية بن خلف الجمحي استمتع من سلمى مولاة حكيم بن أمية بن الأوقص الأسلمي فولدت له فوجد ولدها فبلغ ذلك عمره فنهى المتعة . وروى أيضاً أن سلمة استمتع بإمرأة فبلغ عمر فتوعدته « إلا صابة ٢ ص ٦٣ » .

المتعتان

متعة الحج ومتعة النساء

١- عن أبي نضرة قال : كنت عند جابر بن عبد الله فأتاه آت فقال : ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعتين ، فقال جابر : فعلناهما مع رسول الله ﷺ ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد لهما . صحيح مسلم ص ٣٩٥ ، سنن البيهقي ص ٧ ص ٢٠٦ .

صورة أخرى :

عن أبي نضرة عن جابر رضي الله عنه قال : قلت : إن ابن الزبير ينهى عن المتعة وإن ابن عباس يأمر به قال : على يدي جرى الحديث تمتعنا مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر رضي الله عنه فلمّا ولي عمر خطب الناس فقال : إن رسول الله ﷺ هذا الرسول ، وإن القرآن هذا القرآن ، وإنيهما كانتا متعتان على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهي عنهما وأُعاب عليهما : إحداهما متعة النساء ، ولا أقدر على رجل تزوّج امرأة إلى أجل إلا غيبته بالحجارة ، والأخرى : متعة الحج .

سنن البيهقي ٧ ص ٢٠٦ فقال : أخرجه مسلم في الصحيح من وجه آخر عن همام .
صورة ثالثة :

عن جابر بن عبد الله قال : تمتعنا متعتين على عهد النبي ﷺ : الحج والنساء فنهانا عمر عنهما فانتبهنا .

أخرجه إمام الحنابلة أحمد في مسنده ٣ ص ٣٥٦ ، ٣٦٣ بطريقتين أحدهما طريق عاصم صحيح رجاله كلهم ثقات بالإتفاق . وذكره السيوطي كما في كنز العمال ٨ ص ٢٩٣ عن الطبري .
صورة رابعة :

عن أبي نضرة قال : كان ابن عباس يأمر بالمتعة وكان ابن الزبير ينهى عنها قال : فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال : على يدي دار الحديث . تمتعنا مع رسول الله ﷺ فلمّا قام عمر قال : إن الله كان يحلّ لرسوله ما شاء بما شاء فأتموا الحج والعمرة كما أمر الله ، وانتهوا - وأبتوا - عن نكاح هذه النساء لا أوتى برجل نكح - تزوّج - امرأة إلى أجل إلا رجّمته .

صحيح مسلم ١ ص ٤٦٧ ، أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٧٨ ، سنن البيهقي ٥ ص ٢١ ، تفسير الرازي ٣ ص ٢٦ ، كنز العمال ٨ ص ٢٩٣ ، الدر المنثور ١ ص ٢١٦ .
صورة خامسة :

قال قتادة : سمعت أبا نضرة يقول : قلت لجابر بن عبد الله : إن ابن الزبير ينهى عن المتعة وإن ابن عباس يأمر بها قال جابر : على يدي دار الحديث تمتعنا على عهد

رسول الله ﷺ فلما كان عمر بن الخطاب وقال : إن الله عز وجل كان يحل لنبيه ما شاء وإن القرآن قد نزل منازل ، فافصلوا حجبكم من عمر تكلم ، وأتمموا نكاح هذه النسوة ، فلا وتي برجل تزوج امرأة إلى أجل إلا رجمت . « مسند أبي داود الطيالسي ص ٢٤٧ » . قال الأميني : لعمري لم يكن رجم المتعت بالنساء مشروعاً ولم يحكم به فقهاء القوم لشبهة العقد هناك قال الجصاص بعد ذكر الحديث : فذكر عمر الرجم في المتعة جائز أن يكون على جهة الوعيد والتهديد لينزجر الناس عنها .

٢- عن عمر أنه قال في خطبته : متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهي عنهما وأعاقب^(١) عليهما : متعة الحج . ومتعة النساء ، وفي لفظ الجصاص : لو تعدت فيها الرجم . البيان والتبيين للجاحظ ص ٢٢٣ ، أحكام القرآن للجصاص ص ١ ص ٣٤٢ و ٣٤٥ ، وج ٢ ص ١٨٤ ، تفسير القرطبي ص ٣٧٠ ، المبسوط للسرخسي الحنفي في باب القرآن من كتاب الحج وصحته ، زاد المعاد لابن القيم ص ٤٤٤ فقال : ثبت عن عمر ، تفسير الفخر الرازي ص ١٦٧ وج ٣ ص ٢٠١ و ٢٠٢ ، كنز العمال ص ٨ ص ٢٩٣ نقله عن كتاب أبي صالح والطحاوي ، وص ٢٩٤ عن ابن جرير الطبري وابن عساكر ، ضوء الشمس ص ٢ ص ٩٤ .

استدل المأمون على جواز المتعة بهذا الحديث وهم بأن يحكم بها كما في تاريخ ابن خلكان ص ٢ ص ٣٥٩ ط إيران واللفظ هناك : متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ وعلى عهد أبي بكر رضي الله عنه وأنا أنهي عنهما .

خطبة عمر هذه في المتعتين من المتسالم عليه بالألفاظ المذكورة غير أن أحمد إمام الحنابلة أخرج الحديث باللفظ الثاني لجابر وحذف منه ما حاسبه خدمة للمبدأ ولفظه : فلما ولي عمر رضي الله عنه خطب الناس فقال : إن القرآن هو القرآن وإن رسول الله هو الرسول وانهما كانتا متعتان على عهد رسول الله ﷺ إحداهما متعة الحج والأخرى متعة النساء .

٣- أخرج الحافظ ابن أبي شيبة عن سعيد بن المسيب قال : نهى عمر عن متعتين : متعة النساء ومتعة الحج . الدر المنثور ص ١٤٠ ، كنز العمال ص ٨ ص ٢٩٣ نقله عن مسدد .

٤- أخرج الطبري عن عروة بن الزبير أنه قال لابن عباس : أهلك الناس قال :

(١) أضرب فيهما ، كذا في لفظ غير واحد ، وفي لفظ الجاحظ : أضرب عليهما .

وما ذاك ؟ قال : تفتيهم في المتعتين وقد علمت أن أبا بكر وعمر نهيأ عنهما ؟ فقال : ألا للعجب إنني أجد نه عن رسول الله ﷺ ويحدّثني عن أبي بكر وعمر . فقال : هما كانا أعلم بسنة رسول الله ﷺ وأتبع لهما منك . كنز العمال ٨ ص ٢٩٣ ، مرآة الزمان السبط الحنفى ص ٩٩ .

٥- قال الراغب في المحاضرات ٢ ص ٩٤ : قال يحيى بن اكرم لشيخ بالبصرة : بمن اقتديت في جواز المتعة ؟ قال : بعمر بن الخطاب رضي الله عنه . قال : كيف وعمر كان أشدّ الناس فيها ؟ قال : لأنّ الخبر الصحيح أنّه صعد المنبر فقال : إن الله ورسوله قد أحلّ لكم متعتين وإنني محرّمهما عليكم وأعاقب عليهما . فقبلنا شهادته ولم نقبل تحريمه .

٦- أخرج الطبري في تاريخه ٥ ص ٣٢ عن عمران بن سودة قال : صليت الصبح مع عمر فقرأ سبحان وسورة معها ثمّ انصرف وقمت معه فقال : أحاجة ؟ قلت : حاجة . قال : فإلحق . قال : فلحقت فلمّا دخل أذن لي فإذا هو على سرير ليس فوقه شيء فقلت : نصيحة . قال : مرحباً بالناسح غدوً وعشيّاً قلت : عابت أمتك أربعاً قال فوضع رأس درّته في ذقنه ووضع أسفلها على فخذه ثمّ قال : هات . قلت : ذكروا إنك حرّمت العمرة في أشهر الحجّ ولم يفعل ذلك رسول الله ﷺ ولا أبو بكر رضي الله عنه وهي حلال . قال : هي حلال لو أنّهم اعتمروا في أشهر الحجّ رأوها مجزية من حجّهم فكانت قائمة قوب عامها ففرع حجّهم وهو بهاء من بهاء الله وقد أصبت . قلت : وذكروا إنك حرّمت متعة النساء وقد كانت رخصة من الله تستمتع بقبضة ونفارق عن ثلاث . قال : إن رسول الله ﷺ أحلّها في زمان ضرورة ثمّ رجع الناس إلى السّعة ثمّ لم أعلم أحداً من المسلمين عمل بها ولا عاد إليها فالآن من شاء نكح بقبضة وفارق عن ثلاث بطلاق وقد أصبت . قال : قلت : وأعتقت الأمة إن وضعت ذابطنها بغير عتاقة سيّدها . قال : ألحقت حرمة بحرمة وما أردت إلاّ الخير واستغفر الله . قلت : وتشكوا منك نهر الرعيّة وعنف السياق . قال : فشرع الدّرة ثمّ مسحها حتّى أتى على آخرها ، ثمّ قال : أنا زميل محمد - وكان زاهله في غزوة قرقرة الكدر - فو الله إنني لأرتع فأشبع ، واسقي فأروي . وأنهر للفتوت ^(١) وأزجر العرّوض ^(٢) وأذب قدري ، وأسوق خطوي ، وأضّمّ العنود ^(٣) والحق

(١) النهر : الضرب والدفع . والفتوت : الناقة الضجور عند العلب .

(٢) العرّوض : الناقة تأخذ بيننا وشالا ولا تلتزم المحبة .

(٣) العنود : المائل من القصد .

القطوف^(١) وأكثر الزجر ، وأقل الضرب ، وأشهر العصا ، وأدفع باليد ، لولا ذلك لاعتذرت .
قال : فبلغ ذلك معاوية فقال : كان والله عالماً برعيته .

وذكره ابن أبي الحديد في شرحه ٣ ص ٢٨ نقلاً عن ابن قتيبة والطبري .

٧- أخرج الطبري في [المستتين] عن عمر أنه قال : ثلثُ كنٍّ على عهد رسول الله ﷺ أنا محرّمهنّ و معاقبٌ عليهنّ : متعة الحجّ . و متعة النساء . و حيٌّ على خير العمل في الأذان .

وذكره القوشجي في شرح التجريد وسيوافيك قوله فيه . وحكاه عن الطبري الشيخ على البياض في كتابه « الصراط المستقيم » .

هذا شطرٌ من أحاديث المتعتين وهي تربو على أربعين حديثاً بين صحاح وحصان تُعرب عن أن المتعتين كانتا على عهد رسول الله ﷺ و نزل فيهما القرآن و ثبتت إباحتهما بالسنة و أول من نهى عنهما عمر . وعدّه العسكري في اولياته ، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ص ٩٣ ، و القرمانى في تاريخه - هامش الكامل - ١ ص ٢٠٣ ، أول من حرّم المتعة .

نظرة في المتعتين

هذه جملة مما ورد فيهما من الأحاديث ، وهي كما ترى بنفسها وافيةٌ بآثبات تشريعهما على العهد النبوي كتاباً و سنةً من دون نسخ يعقب حكمهما ، أضف إليها من الأحاديث الكثيرة الدالة على إباحتهما ولم نذكرها لخلوها عن نهى عمر ، ولم يكن النهي منه في المتعتين إلا رأياً محضاً أو اجتهداً مجرداً تجاه النص ، أمّا متعة الحجّ فقد نهى عنها لما استهجنه من توجه الناس إلى الحجّ ورؤسهم تقطر ماءً بعد مجامعة النساء بعد تمام العمرة ، لكن الله سبحانه كان أبصر منه بالحال ، ونبيّه ﷺ كان يعلم ذلك حين شرّع إباحة متعة الحجّ حكماً باتناً أبدياً إلى يوم القيامة كما هو نصُّ الأحاديث الآنفة والآتية ، و لم يكن ما جاء به إلا استحساناً يخصُّ به لا يعول عليه و جاء الكتاب و السنة .

هذا ما رآه الخليفة هو بنفسه في مستند حكمه ، وهناك أقاويل منحوتة جاءوا بها

شوهاء، ليعضدوا تلك الفتوى المجردة، ويررواها ما قدم عليه الخليفة وتفرّد به، وكلّها يخالف ما نصّ عليه هو بنفسه، وهي أعذار هفتعلة لا يدعم قولاً ولا يفي من الحق شيئاً. فمفها:

١- إن المتعة التي نهى عنها عمر هي فسخ الحج إلى العمرة التي يحج بعدها. و تدفعه نصوص الصحاح المذكورة عن ابن عباس، و عمران بن الحصين و سعد بن أبي وقاص، و محمد بن عبدالله بن نوفل، و أبي موسى الأشعري، و الحسن، و بعد هانصوص العلماء على أن المنهي عنه للخليفة هو متعة الحج و الجمع بين الحج و العمرة.

وقبل هذه كلها تنصيص عمر نفسه على ذلك وتعليقه للنهي عنها بقوله: إني أخشى أن يمرّ سوابن تحت الأراك ثم يروحوا به حجاً جاً. وقوله: إني لورخصت في المتعة لهم لمرّ سوابن في الأراك ثم راحوا به حجاً جاً. وقوله: كرهت أن يظّلوا معرّسين بهن في الأراك ثم يروحون في الحج تقطّر رؤوسهم.

وقال الشيخ بدرالدين العيني الحنفي في عمدة القاري شرح صحيح البخاري ٤ ص ٥٦٨: قال عياض وغيره جازمين: بأن المتعة التي نهى عنها عمر و عثمان رضي الله عنهما هي فسخ الحج إلى العمرة لا العمرة التي يحج بعدها. قلت: يرد عليهم ما جاء في رواية مسلم في بعض طرقه التصريح بكونه متعة الحج، وفي رواية له: إن رسول الله ﷺ أمر بعض أهله في العشر. وفي رواية له جمع بين حج و عمرة. ومراده التمتع المذكور و هو الجمع بينهما في عام واحد. ٥١.

٢- إختصاص إباحة المتعة بالصحابة في عمرتهم مع رسول الله ﷺ فحسب. عزوا ذلك إلى عثمان وإلى الصحابي العظيم أبي ذر الغفاري، و يرد عليه كمافي زاد المعاد لابن القيم ١ ص ٢١٣: إن تلکم الآثار الدالة على الإختصاص بالصحابة بين باطل لا يصح عن نسب إليه البتة، و بين صحيح عن قائل غيره معصوم لا يعارض به نصوص المشرع المعصوم ففي صحيحة الشيخين وغيرهما عن سراقه بن مالك قال: متعتنا هذه يا رسول الله لعامنا هذا أم لا؟ قال: لا بل للأبد. لا أبداً بد. (١).

(١) صحيح البخاري ٣ ص ١٤٨ كتاب الحج باب عمرة التمتع، صحيح مسلم ١ ص ٣٤٦، كتاب الآثار للفاضل أبي يوسف ص ١٢٦، سنن ابن ماجه ٢ ص ٢٣٠، مسند احمد ٣ ص ٣٨٨ و ج ٤ ص ١٧٥، سنن أبي داود ٢ ص ٢٨٢، صحيح النسائي ٥ ص ١٧٨، سنن البيهقي ٥ ص ١٩.

وفي صحيحة أخرى عن سراقه قال : قام رسول الله ﷺ خطيباً فقال : ألا إن العمرة قد دخلت في الحج إلى يوم القيامة ^(١)

وفي صحيحة عن ابن عباس قال : دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ^(٢) قال الترمذي بعده في صحيحة ١ ص ١٧٥ : وفي الباب عن سراقه بن مالك وجابر بن عبد الله ومعنى هذا الحديث : أن لأبأس بالعمرة في أشهر الحج ، وهكذا فسره الشافعي وأحمد وإسحق ، ومعنى هذا الحديث : أن أهل الجاهلية كانوا لا يعتمرون في أشهر الحج فلمّا جاء الإسلام رخص النبي ﷺ في ذلك فقال : دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة . يعني لأبأس بالعمرة في أشهر الحج . هـ .

وفي صحيحة عن عمر نفسه قال : قال رسول الله ﷺ أناني جبرئيل عليه السلام وأنا بالعقيق فقال : صل في هذا الوادي المبارك ركعتين وقل : عمرة في حجة قد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ^(٣) فما أجراً الخليفة على سنة أخبره به رسول الله وأتى بها جبرئيل .

وقال السندي في حاشية سنن ابن ماجه ٢ ص ٢٣١ : ظاهر حديث بلال موافقة نهى عمر عن المتعة والجمهور على خلافه وإن المتعة غير مخصوصة بهم فلذلك حملوا المتعة بالفسخ والله أعلم . هـ .

وحديث بلال هذا من الأحاديث الدالة على اختصاص المتعة بالصحة وفيه قال أحمد : لا يعرف هذا الرجل ، هذا حديث ليس إسناده بالمعروف ، ليس حديث بلال عندي بثبت وقال ابن القيم في زاد المعاد بعد نقله قول أحمد : قلت : ومما يدل على صحة قول الإمام أحمد وإن هذا الحديث لا يصح أن النبي ﷺ أخبر عن المتعة أنها للأبد ، فنحن نشهد بالله أن حديث بلال هذا لا يصح عن رسول الله ، وهو غلط عليه ، وكيف تقدم رواية بلال على روايات الثقات الأثبات - إلى أن قال :

قال المجوزون للفسخ : هذا قول فاسد لاشك فيه بل هذا رأي لاشك فيه ،

(١) مسند أحمد ٤ ص ١٧٥ ، سنن ابن ماجه ٢ ص ٢٢٩ ، سنن البيهقي ٤ ص ٥٥٢ .

(٢) صحيح مسلم ١ ص ٣٥٥ ، سنن الدارمي ٢ ص ٥١ ، صحيح الترمذي ١ ص ١٧٥ ، سنن أبي داود

١ ص ٢٨٣ ، سنن النسائي ٥ ص ١٨١ ، سنن البيهقي ٤ ص ٣٤٤ . تفسير ابن كثير ١ ص ٢٣٠ وصححه

(٣) أخرجه البيهقي في سننه ٥ ص ١٣ وقال : رواه البخاري في الصحيح .

وقد صرح بأنه رأي من هو أعظم من عثمان وأبي ذر وعمران بن حصين فسي الصحيحين واللفظ للبخاري تمتعنا مع رسول الله ﷺ ونزل القرآن فقال رجل برأيه ماشاء، ولفظ مسلم: نزلت آية المتعة في كتاب الله عز وجل يعني متعة الحج وأمرنا بها رسول الله ﷺ ثم لم تنزل آية تدرأ عن متعة الحج ولم ينها رسول الله ﷺ حتى مات قال رجل برأيه ماشاء. وفي لفظ: يريد عمر. وقال عبدالله بن عمر لمن سأله عنها وقال إن أباك نهى عنها: أمر رسول الله ﷺ أحق أن يتبع أو أبي؟ وقال ابن عباس لمن كان يعارضه فيها بأبي بكر وعمر: يوشك أن ينزل عليكم حجارة من السماء أقول: قال رسول الله ﷺ وتقولون: قال أبو بكر وعمر.

فهذا جواب العلماء لأجواب من يقول: عثمان وأبو ذر أعلم برسول الله ﷺ منكم، وهلا قال ابن عباس وعبدالله بن عمر: أبو بكر وعمر أعلم برسول الله ﷺ منا؟ ولم يكن أحد من الصحابة ولا أحد من التابعين يرضى بهذا الجواب في دفع نص عن رسول الله ﷺ وهم كانوا أعلم بالله ورسوله وأتقى له من أن يقدوا على قول المعصوم رأي غير المعصوم.

ثم ثبت النص عن المعصوم بأنها باقية إلى يوم القيامة، وقد قال بيقاتها علي بن أبي طالب رضي الله عنه وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وابن عباس وأبو موسى وسعيد بن المسيب وجمهور التابعين.

ويدل على أن ذلك رأي محض لا ينسب إلى أنه مرفوع إلى النبي ﷺ أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما نهى عنها قال له أبو موسى الأشعري: يا أمير المؤمنين ما أحدثت في شأن النسك؟ فقال: إن تأخذ بكتاب ربنا فإن الله يقول: وأتموا الحج والعمرة لله. وإن تأخذ بسنة رسول الله ﷺ فإن رسول الله ﷺ لم يحل حتى نحر. فهذا اتفاق من أبي موسى وعمر على أن منع الفسخ إلى المتعة والإحرام بها ابتداء إنما هو رأي منه أحدثه في النسك ليس عن رسول الله ﷺ، وإن استدل له بما استدلت، وأبو موسى كان يفتي الناس بالفسخ في خلافة أبي بكر رضي الله عنه كلها وصدرًا من خلافة عمر حتى فاض أمر رضي الله عنه في نهيه عن ذلك واتفقا على أنه رأي أحدثه

عمر رضي الله عنه في النسك ثم صح عنه الرجوع عنه . ١ . ٥٦٢ (١)

وقال العيني في عمدة القاري ص ٤٦٥ : فإن قلت : روي عن أبي ذر أنه قال : كانت متعة الحج لأصحاب محمد ﷺ خاصة ، في صحيح مسلم . قلت : قالوا : هذا قول صحابي يخالف الكتاب والسنة والإجماع وقول من هو خير منه . أما الكتاب فقوله تعالى : فمن تمتع بالعمرة إلى الحج . وهذا عام ، وأجمع المسلمون على إباحة التمتع في جميع الأعصار وإنما اختلفوا في فضله ، وأما السنة فحديث سراقه : المتعة لنا خاصة أوهي للأبد ، قال : بل هي للأبد ، وحديث جابر المذكور في صحيح مسلم في صفة الحج نحو هذا ، ومعناه أن أهل الجاهلية كانوا لا يجيزون التمتع ولا يرون العمرة في أشهر الحج إلا فجوراً فيبين النبي ﷺ إن الله قد شرع العمرة في أشهر الحج وجوز المتعة إلى يوم القيامة رواه سعيد بن منصور من قول طاووس وزاد فيه فلمّا كان الإسلام أمر الناس أن يمتدروا في أشهر الحج فدخلت العمرة في أشهر الحج إلى يوم القيامة . وقد خالف أبازر علي وسعد وابن عباس وابن عمر وعمران بن حصين وسائر الصحابة وسائر المسلمين قال عمران : تمتعنا مع رسول الله ﷺ ونزل فيه القرآن فلم ينهنا عنه رسول الله ﷺ ولم ينسخها شيء فقال فيها رجل برأيه ماشاء . متفق عليه وقال سعد بن أبي وقاص : فعلناها مع رسول الله ﷺ يعني المتعة وهذا يعني الذي نهى عنها يومئذ كافر بالعرش يعني بيوت مكة . رواه مسلم . ١ . ٥٦٢ . يعني به معاوية بن أبي سفيان كما في صحيح مسلم .

ف رأي الخليفة وأمره بالعمرة في غير أشهر الحج عوداً إلى الرأي الجاهلي قصده أولم يقصد ، فإن أهل الجاهلية كما سمعت كانوا لا يرون العمرة في أشهر الحج ، قال ابن عباس : والله ما أمر رسول الله ﷺ عائشة في ذي الحجة إلا ليقطع بذلك أمر أهل الشرك . وقال : كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من أفجر الفجور في الأرض (٢)

٣- ما أخرجه أبو داود في سننه ص ٢٨٣ عن سعيد بن المسيب أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فشهد عنده أنه سمع رسول الله

(١) زاد المعاد ص ٢١٥ .

(٢) صحيح البخاري ص ٦٩ ، صحيح مسلم ص ٣٥٥ ، سنن البيهقي ص ٤٠٥ ، سنن

النسائي ص ١٨٠ .

ﷺ في مرضه الذي قبض فيه ينهى عن العمرة قبل الحج.

وأجاب عنه بدر الدين العيني في عمدة القاري ص ٥٦٢ بقوله : أجب عن هذا بأنه حالة مخالفة للكتاب والسنة والإجماع كحديث أبي ذر، بل هو أدنى جالاً منه فإن في إسناده مقالاً . ١٨٠

وأجاب عنه الزرقاني في شرح الموطأ ص ١٨٠ بأن إسناده ضعيف ومنقطع كما بينه الحفاظ .

أعطف إلى حديث ذلك الرجل الذي لم يعرف ولعله لم يولد بعد ما أخرجه أبو داود في سننه ص ٢٨٣ عن معاوية بن أبي سفيان أنه قال لأصحاب النبي ﷺ : هل تعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن كذا وكذا وركوب جلود النمر؛ قالوا : نعم . قال : فتعلمون أنه نهى أن يقرن بين الحج والعمرة ؟ فقالوا : أمّا هذا فلا . فقال : أمّا أنه معهن ولكنكم نسيتم .

سبحانك اللهم ما أجرهم على نواميس الدين فلو كان مثل متعة الحج الذي يشمل حكمها في كل سنة مآب من ألوف الناس نزل فيها القرآن وفعلها رسول الله ﷺ ثم ينهى عنها ﷺ وينسأ كل الصحابة وفيهم كثيرون طالت أيام صحبتهم ، ولم يتفوه به أي أحد ، ولم يذكره إلا معاوية بن أبي سفيان المتأخر إسلامه عن أكثرهم ، المستتبع لقصر صحبتهم وقلة سماعه ولا يفوه به إلا بعد لاني من عمر الدهر يوم تولى الأمر وراقه أن يخذو خذو من تقدمه ؛ فأى ثقة تبقى بالأحكام عندئذ ؛ وأي اعتماد يحصل للمسلم عليها ؛ ولعمري الحق ليست هذه كلها إلا لعباً بالشرعية المطهرة وتسريباً للأهواء فيها ، وما كانت هي عندا ولك الرجال إلا قوانين سياسية وقتية تدور بنظر من ساسها ورأي من تولى أزميتها .

وشفع الحديثين بما رواه أحمد ^(١) في رواية من أن أول من نهى عنها معاوية وتمتع أبو بكر وعمر وعثمان . وفي أخرى ^(٢) أن أبا بكر نهى عنه . فهو مضاد في معاوية لجميع ما تقدم من الصحاح ، وفي أبي بكر لاكثرها ، وأحسب أن من لفق الرواية

(١) مسند أحمد ص ٢٩٢ : ٣١٣ ؛ وأخرجه الترمذي في صحيحه ص ١٥٧ .

(٢) مسند أحمد ص ١ ص ٣٣٧ ، ٣٥٣ .

الأولى أراد تخفيفاً عن عمر بإلقاء النهي على عاتق معاوية ، ومن اختلق الثانية جعل ذلك الرأي من سنة الشيخين ليقوى جانبه ذاهلاً عن أن الكتاب والسنة يأتیان على كل قول وفتوى . بتحيزان عنهما لأي قائل كان القول ، ومن أي هفت صدرت الفتوى .

قال العيني في عمدة القاري ٤ ص ٥٦٢ : فإن قلت : قد نهى عنها عمر و عثمان و معاوية ؛ قلت : قد أنكر عليهم علماء الصحابة و خالفوهم في فعلها و الحق مع المنكرين عليهم دونهم . ١٠١ .

ولم يكن عزو التمتع إلى عثمان في حديث أحمد و الترمذي إلا من ذاهل مُفْتَل عن أحاديث كثيرة دالة على نهيه عنه أخرجهما أئمة الحديث وحفاظه في الصحاح والمسانيد ^(١) وفيها اعتراضه على مثل علي أمير المؤمنين و تمتعه بقوله : تراني أنهى الناس عن شيء وأنت تفعله ؛ فقال « لا » : ما كنت لأدع سنة رسول الله ﷺ لقول أحدهم الناس ^(٢) وفي حديث آخر عند البخاري : فقال علي : ما تريد إلا أن تنهى عن أمر فعله رسول الله ﷺ ^(٣) .

وقد بلغت شدة نكير عثمان على من تمتع إلى حد كاد أن يقتل من جرأته مولانا أمير المؤمنين أخرج أبو عمر في كتاب جامع العلم ٢ ص ٣٠ وفي مختصره صحيفة ١١١ عن عبدالله بن الزبير أنه قال : أنا والله لمع عثمان بالجهفة و معه رهط من أهل الشام وفيهم حبيب بن مسلمة الفهري إذ قال عثمان و ذكر له التمتع بالعمرة إلى الحج : أن اتموا الحج و خلصوه في أشهر الحج فلو أخرتكم هذه العمرة حتى تزوروا هذا البيت زورتين كان أفضل فإن الله قد وسع في الخير . فقال له علي : عمدت إلى سنة رسول الله ﷺ ، و رخصة رخص للعباد بها في كتابه ، تضيق عليهم فيها و تنهى عنها ، و كانت لذي الحاجة و لناي الدار ، ثم أهل بعمرة و حجة معاً ، فأقبل عثمان على الناس فقال : وهل نهيت عنها ؟ إنني لم أنه عنها إنما كن رأياً أشرت به ، فمن شاء أخذ به ، و

(١) صحيح البخاري ٣ ص ٦٩ ، ٧١ . صحيح مسلم ١ ص ٣٤٩ . صحيح النسائي ٥ ص ١٥٢ ، مستدرک الحاكم ١ ص ٤٧٢ ، سنن البيهقي ٥ ص ٢٢ ، تيسير الوصول ١ ص ٢٨٢ .

(٢) صحيح البخاري ٣ ص ٦٩ ط سنة ١٢٧٩ في عشرة مجلدات ، سنن النسائي ٥ ص ١٤٨ .

سنن البيهقي ٤ ص ٣٥٢ و ج د ص ٢٢ .

(٣) وأخرجه مسلم في صحيحه ١ ص ٣٤٩ .

من شاء تركه . قال : فما أنسى قول رجل من أهل الشام مع حبيب بن مسلمة : أنظر إلى هذا كيف يخالف أمير المؤمنين ؟ والله لو أمرني لضربت عنقه . قال : فرفع حبيب يده فضرب بها في صدره وقال : اسكت فض الله فاك فإن أصحاب رسول الله ﷺ أعلم بما يختلفون فيه . وبما ذكر يظهر فساد بقية ما قيل من الوجوه المبررة لرأي الخليفة ، ومن ابتغي وراء ذلك تفصيلاً في الموضوع فعليه بزيادة المعاد لابن القيم الجوزية ج ١ ص ١٧٧ - ٢٢٥ .

أما متعة النساء :

فالذي يظهر من كلمات عمر أنه كان يعدّ هامن السفاح ولذلك قال في حديث مرّ في صحيفة ٢٠٧ ، بينوا حتى يعرف النكاح من السفاح . ولم يكن عند ذلك وفي عهد الصحابة كلهم من حديث النسخ عين ولا أثر ، وكان إذا شجر بينهم خلاف في ذلك استند المجوزون إلى الكتاب والسنة ، والمانعون إلى قول عمرو نهي عنها ، كما ينفي النسخ بكل صراحة قول الخليفة أنا أنهى عنهما ، وهو صريح مأمّر عن أمير المؤمنين ﷺ وعبد الله بن العباس من إسناد النهي إلى عمر فحسب ، وسيأتي عن ابن عباس قوله : إن آية المتعة محكمة . يعني لم تنسخ ، ومرّ في ص ٢٠٦ عن الحكم : إنها غير منسوخة وإلى هذا استند كل من أباحها من الصحابة والتابعين ومنهم :

١ - عمران بن الحصين ، مرّ حديثه ص ٢٠٨ .

٢ - جابر بن عبد الله ، مرّ حديثه ص ٢٠٨ و ٢٠٩ - ١١ .

٣ - عبد الله بن مسعود ، يأتي حديث قرائته فما استمتعتم به منهن إلى أجل . وعدّه ابن حزم في المحكمي والزرقاني في شرح الموطأ ممّن ثبت علي إباحتها .

وأخرج الحفاظ عنه أنه قال : كنّا نغزو مع رسول الله ﷺ وليس لنا نساء فقلنا : يا رسول الله ألا نستخصي فنهانا عن ذلك ورخص لنا أن ننكح بالثوب إلى أجل ثم قال : لا تحرّ مواطيات ما أحل الله لكم ^(١) .

(١) صحيح البخاري ٨ ص ٧ كتاب النكاح . صحيح مسلم ١ ص ٣٥٤ ، صحيح أبي حاتم البستي ، أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٨٤ ، سنن البيهقي ٧ ص ٢٠٠ . تفسير القرطبي ٥ ص ١٣٠ . نقل عن صحيح البستي ، تفسير ابن كثير ٢ ص ٨٧ ، الدر المنثور ٢ ص ٣٠٧ . نقل عن نسخة من الأمانة والحفاظ .

قال الجصاص بعد ذكر الحديث : إن الآية من تلاوة النبي ﷺ عند إباحة المتعة وهو قوله تعالى : لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم . وذكره ابن كثير في تفسيره ٢ص ٨٧ نقلاً عن الشيخين وأدخل فيه من عند نفسه " ثم قرأ عبدالله " .

٤ - عبدالله بن عمر ، أخرج إمام الحنابلة أحمد في مسنده ٢ ص ٩٥ بإسناده عن عبد الرحمن بن نعم - نعيم - الأعرجي قال : سأل رجل ابن عمر عن المتعة وأنا عنده متعة النساء ؟ فقال : والله ما كنّا على عهد رسول الله ﷺ زانين ولا مسافحين .

٥ - معاوية بن أبي سفيان ، عدو ابن حزم في المجلد ، والزرقاني في شرح الموطأ
ممن ثبت على إباحتها . ومروا خلافه وبوافيك قولنا الفصل فيه .

٦ - أبو سعيد الخدري ، المحملي لابن حزم . وشرح الموطأ للزرقاني .

٧ - سلمة بن أمية بن خلف

٨ - معهد بن اُمية

٩ - أنزير بن العوام، راجع صحيفة ٢٠٨، ٢٠٩.

١٠- خالد بن مهاجر بن خالد المخزومي قال : بينا هو جالس عند رجل جاءه رجل فاستفتاه في المتعة فأمره بها . فقال له ابن أبي عمرة الأنصاري : مهلاً . فقال : ماهي والله لقد فعلت في عهد امام المتقين^(١).

١١- عمرو بن حريث ، مرّ حديثه ص ٢٠٧ وفيما أخرجه الطبري عن سعيد بن المسيّب قال : استمتع ابن حريث وابن فلان كلاهما وولدله من المتعة زمان أبي بكر وعمر (٢).

١٢- أبي بن كعب ثاني قراءته : فما استمتعتم به منهنَّ إلى أجل .

١٣- ربيعة بن أمية، مرّ حديثه ص ٢٠٦.

م ١٤ - سمير - في الإصابة : لعلمه سمرة بن جندب - قال : كنا نتمتع على عهد رسول الله ﷺ الإصابة ٢ ص ٨١ .

۱۵- سعید بن جبیر، عدہ ابن حزم مِمَّنْ ثبت علی إباحتها وتاتی قراءته .

(١) صحیح مسلم ١ ص ٣٩٦ ؛ سنن البیہقی ٧ ص ٢٠٥

(۲) کنز العمال ۸ ص ۲۹۳ .

١٦- طاوس اليماني ، عدّة ابن حزم ممّن ثبت على إباحتها .

١٧- عطاء أبو محمد المدني

١٨- السدي ، كما في تفسيره ، وتأتي قراءته .

١٩- مجاهد ، سيأتي قوله في آية المتعة ولم يعز إليه القول بالنسخ .

٢٠- زفر بن أوس المدني ، كما في البحر الرائق لابن نجيم ٣ ص ١١٥ .

قال ابن حزم في «المحلى» بعد عدّة جملة ممّن ثبت على إباحة المتعة من الصحابة :
ورواه جابر عن جميع الصحابة مدّة رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر إلى قرب آخر
خلافة عمر . ثمّ قال : ومن التابعين طاوس وسعيد بن جبير وعطاء وسائر فقهاء مكة .

وقال أبو عمر صاحب «الإستيعاب» : أصحاب ابن عباس من أهل مكة واليمن
كلهم يرون المتعة حلالاً على مذهب ابن عباس وحرّمها سائر الناس ^(١) .

وقال القرطبي في تفسيره ٥ ص ١٣٢ : أهل مكة كانوا يستعملونها كثيراً .

وقال الرازي في تفسيره ٣ ص ٢٠٠ في آية المتعة : اختلفوا في أنّها هل نسخت أم لا ؟
فذهب السواد الأعظم من الأئمة إلى أنّها صارت منسوخة . وقال السواد منهم إنّها بقيت
مباحة كما كانت .

وقال أبو حيان في تفسيره بعد نقل حديث إباحتها : وعلى هذا جماعة من أهل
البيت والتابعين .

وقد ذهب إلى إباحة المتعة مثل ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي
المتوفى ١٥٠ ، قال الشافعي : استمتع ابن جريج بسبعين امرأة . وقال الذهبي تزوّج
نحواً من تسعين امرأة نكاح المتعة ^(٢) .

وقال السرخسي في المبسوط : تفسير المتعة أن يقول لامرأة : أتمتع بك كذا
من المدّة بكذا من المال . وهذا باطل عندنا جائز عند مالك بن أنس وهو الظاهر من
قول ابن عباس .

وقال فخر الدين أبو محمد عثمان بن علي الزيلعي في تبيان الحقائق شرح كنز الدقائق :

(١) تفسير القرطبي ٥ ص ١٣٣ ؛ فتح الباري ٩ ص ١٤٢ .

(٢) تهذيب التهذيب ٦ ص ٤٠٦ ؛ ميزان الاعتدال ٢ ص ١٥١ .

قال مالك : هو - تكاح المتعة - جائز لأنه كان مشروعاً فيبقى إلى أن يظهر ناسخه ، واشتهر عن ابن عباس تحليلها وتبعه على ذلك أكثر أصحابه من أهل اليمن ومكة ، وكان يستدل على ذلك بقوله تعالى : فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن ، وعن عطاء أنه قال : سمعت جابراً يقول : تمتعت على عهد رسول الله وأبي بكر ونصفاً من خلافة عمر ثم نهى الناس عنه . وهو يحكى عن أبي سعيد الخدري وإليه ذهب الشيعة .

وينسب جواز المتعة إلى مالك في فتاوى الفرغاني تأليف القاضي فخر الدين حسن بن منصور الفرغاني ، وفي خزانة الرّوايات في الفروع الحنفية تأليف القاضي جكن الحنفي ، وفي كتاب الكافي في الفروع الحنفية ، وفي العناية شرح الهداية تأليف أكمل الدين محمد بن محمود الحنفي ، ويظهر من شرح الموطأ للزرقاني أنه أحد قول مالك . نعم جاء قوم راقهم أن ينحتوا للنهي عمر حجة قوية فادّعوا نسخ الآية بالكتاب تارة وبالسنّة أخرى ، وتضاربت هناك آرائهم وكل منها يكذب الآخر ، كما أن كلاً من قائليها يزيّف قول الآخر ، فمن قائل : نسخت بقوله تعالى : بآيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدّتهن .

ومن قائل بنسخها بقوله سبحانه : والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين . نظراً إلى أن المنكوحة متعة ليست بزوجة ولا ملك يمين .

وثالث يقول إنها نسخت بآية الميراث إذ كانت المتعة لاميراث فيها . هذه كلها دعاو فارغة ، أي حسب امرئ أن تخفى هذه الآيات وكونها ناسخة لآية المتعة على أولئك الصحابة وفيهم من المجوزين لها من عرفت ، وفيهم من فيهم ، وفي مقدّمهم سيّدنا أمير المؤمنين العارف بالكتاب قذاذاته وجذاذاته ، وقد مرّ في صحيفة ٧٢ عن الحرالي قوله : قد علم الأولون والآخرون أن فهم كتاب الله منحصر إلى علم علي . فكيف ذهب عليه وعلى مثل ابن عباس ترجمان القرآن نسخ هذه الآيات آية المتعة وذهبوا إلى إباحتها ما أصاخوا إلى قول أيّ ناه عنها ، فالتمسوا سكون بهذه الآيات في النسخ ممن أخذوا ، ومن أين أتاهم هذا العلم ؟ - المساق بالجهل .

وإن صدقت الأحلام وكان ابن عباس روى النسخ بيعها كما عزوا إليه ^(١) و رأى مع ذلك إباحتها وقال بها إلى آخر نفس لفظه ، وتبعته فيها أمة كبيرة فالمصيبة أعظم وأعظم ، وحاشاه أن تكون هذه سيرته وهذا مبلغ ثقته وأمانته بودائع العلم والدين على أن الآية الأولى إنما أراد سبحانه بها من تبين بالطلاق لا مطلق البيونة وإلا لشملت ملك اليمين أيضاً فنسخته ولم يقل به أحد ولا عده أحد من السفاح .
وأما الآية الثانية فالقول فيها بنفي الزوجية في المتعة مصادرة عضه فإن القائل بإباحتها يقول بالزوجية فيها وانها نكاح وعلى ذلك قال القرطبي كما يأتي :
لم يختلف العلماء من السلف والخلف إن المتعة نكاح إلى أجل لا ميراث فيه . وعن القاضي كما سيوافيك : أنه قال : اتفق العلماء على أن هذه المتعة كانت نكاحاً إلى أجل لا ميراث فيها .

فلا يستدل باطلاق هذه الآية على إباحة نكاح المتعة أولى من التمسك بها في نسخ آية المتعة .

ثم ألقول بالنسخ بهذه الآية يُعزى إلى ابن عباس وهو كعزو الرجوع عن القول بإباحة المتعة إليه ساقط عن الاعتبار قال ابن بطال : روى أهل مكة واليمن عن ابن عباس إباحة المتعة ، وروي عنه الرجوع باسناد ضعيفة وإجازة المتعة عنه أصح ^(٢) .
وأما آية الميراث فهي أجنبية عن المقام فإن نفي الورثة جاءت بها السنة في خصوص النكاح المؤجل فهي بمعزل عن نفي عقدة النكاح وعنوان الزوجية كما جاء مثله في الولد القاتل أو الكافر من غير نفي لأصل البنوة .
وأما النسخ بالسنة :

فقد كثر القول فيه واختلفت الآراء اختلافاً هاملاً ، وكل منها لا يلايم الآخر ، والقارى لا مناص له من هذا الخلاف والتضارب في القول لاختلاف ما اختلفت يدالوضع فيه من الروايات الجمّة تجاه ما حفظته السنة الثابتة والتاريخ الصحيح ، فوضع كل من رجال النسخ المفتعل بحسب رأيه وسليقته ذاهلاً عن نسيجه أخيه وفعلته ، وإليك

(١) أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٧٨ ، سنن البيهقي ٧ ص ٣٠٦ .

(٢) فتح الباري ٩ ص ٢٤٢ .

جملة من تلکم الأقوال :

- ١ - كانت رخصة في أوّل الإسلام نهي عنها رسول الله يوم خيبر .
- ٢ - لم تكن مباحة إلا للضرورة في أوقات ثم حرمت آخر سنة حجة الوداع .
قاله الحازمي .

- ٣ - لا تحتاج إلى النسخ إنما أبيحت ثلاثة أيام فباقتضاها تنتهي الإباحة .
- ٤ - كانت مباحة ونُهي عنها في غزوة تبوك .
- ٥ - أُبيحت عام أوطاس ثم نهي عنها .
- ٦ - أُبيحت في حجة الوداع ثم نهي عنها .
- ٧ - أُبيحت ثم نهي عنها عام الفتح .
- ٨ - أُبيحت يوم الفتح ونهي عنها يوم ذاك .
- ٩ - ما حلت قط إلا في عمرة القضاء .
- ١٠ - هي الزنا لم تبح قط في الإسلام قاله النحاس .
- ١١ - أُبيحت ثم نهي عنها عام خيبر ، ثم أذن فيها عام الفتح ، ثم حرمت بعد ثلاث .
- ١٢ - أُبيحت في صدر الإسلام ثم حرمت يوم خيبر ، ثم أُبيحت في غزوة أوطاس
ثم حرمت .

- ١٣ - أُبيحت في صدر الإسلام وعام أوطاس ويوم الفتح وعمرة القضاء وحرمت
يوم خيبر وغزوة تبوك وحجة الإسلام .

- ١٤ - أُبيحت ثم نسخت . ثم أُبيحت ثم نسخت . ثم أُبيحت ثم نسخت .
- ١٥ - أُبيحت سبعا ونُسخت سبعا نسخت بخیبر . وحين . وعمرة القضاء . وعام
الفتح . وعام الأوطاس . وغزوة تبوك . وحجة الوداع ^(١) .

وإن رمت الوقوف على الآراء المتضاربة حول أحاديث هذه الأقوال والكلمات الطويلة والعريضة فيها فخذ القول الأوّل مقياساً وقد أخرج حديثه خمسة من أمّة

(١) راجع أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٨٢ ، صحيح مسلم ١ ص ٣٩٤ ، زاد المعاد ١ ص ٤٤٣ ، فتح الباري ٩ ص ١٣٨ ؛ إرشاد الساري ٨ ص ٤١ ؛ شرح صحيح مسلم للنووي هامش الإرشاد ١٢٤ ص ١٣٠ ، شرح الوطأ للزرقاني ٢ ص ٢٤ .

الصَّحاح الست في صحاحهم وغيرهم من أئمة الحديث في مسانيدهم^(١) وأنهوا إسناده إلى علي أمير المؤمنين فتكلم القوم فيه فمن قائل^(٢) بأنَّ تحريم المتعة يوم خيبر صحيح لا شك فيه . وآخر يقول^(٣) هذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير ورواة الآثار إنَّ المتعة حرمت يوم خيبر . وثالث^(٤) يقول : إنَّه غلط ولم يقع في غزوة خيبر تمتع بالنساء . ورابع^(٥) يقول : إنَّ التاريخ في الحديث إنَّما هو في النهي عن لحوم الحمر الأهلية لا في النهي عن نكاح المتعة ، فتوهم بعض الرواة فجعله ظرفاً لتحريمها . ٥١ .

كيف خفي هذا الوهم على طائفة كبيرة من العلماء ومنهم الشافعي وذهبوا إلى تحريمها يوم خيبر ؟ كما في زاد المعاد ص ١ ص ٤٤٢ ، وكيف عزب عن مثل مسلم وأخرجه في صحيحه بلفظ : نهى عن متعة النساء يوم خيبر^(٦) ، وفي لفظ الآخر : نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر . وفي ثالث الألفاظ له : نهى عنها يوم خيبر . وفي لفظ رابع له : نهى رسول الله عن متعة النساء يوم خيبر ؟

وجاء خامس^(٧) يزيف ويضعف أحاديث بقیة الأقوال فيقول : فلم يبق صحيح صريح سوى خيبر والفتح مع ما وقع في خيبر من الكلام .

هذا شأن أصح رواية أخرجه أئمة الحديث في النهي عن المتعة ، والخطب في بقیة مستند تلکم الأقوال أعظم وأعظم ، وأقطع من هذه كلها نعرات القرن العشرين لصاحبها موسى الوشيعة فإنه جاء بطائعات قصرت عنها يد اللاعين بالكتاب والسنة في القرون المتقدمة ، وأتى برأي خداج ومذهب مخترع يخالف رأي سلف الأمة جمعاء ، ولا يساعده في تقولاته أي مبدأ من المبادئ الإسلامية ولا شيء من الكتاب والسنة . قال : وللأئمة في المتعة كلام طويل عريض : وأرى أن المتعة من بقايا النكحة

(١) صحيح البخاري ص ٨ س ٢٣ ، صحيح مسلم ص ١ س ٣٩٧ : سنن ابن ماجه ص ١ س ٦٠٤

سنن الدارمي ص ٢ س ١٤٠ : صحيح الترمذي ص ١ س ٢٠٩ ، سنن النسائي ص ٦ س ١٢٦ .

(٢) قاله القاضي عياض وحكاه عنه الزرقاني في شرح الموطأ ص ٣ س ٢٤ .

(٣) قاله السبيلي في الروض الانف ص ٢ س ٢٣٨ .

(٤) قاله أبوهريرة صاحب الاستيعاب وحكاه عنه الزرقاني في شرح المواهب ص ٢ س ٢٣٩ ،

وفي شرح الموطأ ص ٢ س ٢٤ .

(٥) قاله ابن عينة كما في سنن البيهقي ص ٧ س ٢٠٩ ، وزاد المعاد ص ١ س ٤٤٣ .

(٦) وبهذا اللفظ أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ص ٦ س ١٠٢ و ١٠٨ س ٤٦١ .

(٧) قاله الزرقاني في شرح الموطأ ص ٢ س ٢٤ .

الجاهلية ، ويمكن أنها قد وقعت من بعض الناس في صدر الإسلام ، ويمكن أن الشارع الكريم قد أقرها لبعض الناس في الأحوال من باب ما نزل فيها إلا ما قد سلف . . . وقد نزل في أشد المحرمات ، كانت المتعة أسراً تاريخياً ولم تكن حكماً شرعياً بإذن من الشارع ، وإن ادعى مدّع إن المتعة كانت حلالاً طلقاً بإذن من الشارع وإقراره فلنكن ولنقل أن لا بأس بها ولا كلام لنا في هذه على ردّها .

وإنما كلامي الآن في أن المتعة هل ثبتت في القرآن أولاً ؟

كتب الشيعة تدّعي أن المتعة نزل فيها قول الله جلّ جلاله : فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ .

وأرى أن أدب البيان يأبى وعريّة هذه الجملة الكريمة تأبى أن تكون هذه الجملة الجليلة الكريمة قد نزلت في المتعة لأنّ تركيب هذه الجملة يفسد ونظم هذه الآية الكريمة يخلّ لوقلنا إنها نزلت فيها . ص ٣٢ .

أمّا متعة النكاح ونكاح المتعة فلم ينزل قرآن فيها وفيه . وليان هذا المعنى الجليل عقدت هذا الباب دفْعاً لما شاع في كتب الشيعة أن قوله : فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ . نزل في نكاح المتعة ص ١٢١ .

المتعة لم تكن مباحة في شرع الإسلام أصلاً ، ونسخها لم يكن نسخ حكم شرعي ، إنما كان نسخ أمر جاهليّ تحريم أبدي . ص ١٣٢ .

حديث المتعة من غرائب الأحاديث كان يقول بها جماعة من الصحابة حتّى قال بها جماعة من التابعين منهم طاووس وعطاء وسعيد بن جبير وجماعة من فقهاء مكة ، روى الحاكم في علوم الحديث عن الإمام الأوزاعي أنّه كان يقول : يترك من قول أهل الحجاز خمس منها المتعة . ص ١٣٢

وقد أسرف القول باباحة المتعة فقيه مكة ابن جريج كما كان يسرف في العمل بها حتّى أوصى بسبعين امرأة وقال : لاتزوّجوا بنّ فاطمة بنهنّ أمهاتكم . وقد روى أبو عوانة في صحيحه عن ابن جريج عن هذا المسرف المتمتع أنّه قال لهم بالبصرة : أشهدوا إنّي قد رجعت عن المتعة . أشهدهم بعد أن حدّثهم فيها ثمانية عشر حديثاً أنّه لا بأس بها وبعد أن شبع منها وعجز .

استبعد غاية الاستبعاد أن يكون مؤمنٌ يعلم لغة القرآن الكريم ويؤمن بإعجازه ويفهم حق الفهم إفادة النظم يقول : إن قول الله جلّ جلاله : فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ فريضة . نزل في متعة النساء . قول لا يكون إلا من جاهل يدعي ولا يعني . ص ١٤٩ . كتب الشيعة ترفع إلى الباقر والصادق أنّ فما استمتعتم به منهنّ منزل في المتعة . وأحسن الإحتمالين أن السند موضوع وإلا فالباقر والصادق جاهل . ص ١٦٥ . لا يوجد في غير كتب الشيعة قول لا حدّ أنّ فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ نزل في متعة النساء وقد أجمعت الأمة على تحريم المتعة ولم يقل أحدٌ أن قول الله : فما استمتعتم به منهنّ قد نسخ . ص ١٦٦ .

حكومات الأمم الإسلامية اليوم أرشد في شرف دينها وصلاح دنياها من فقهاء الأمة . فحكومة الدولة الإيرانية التي كانت قد أخذت مرّات عديدة من قبل في إبطال متعة الفقهاء ، نراها اليوم بفضل ملكها الأعظم قد نسخت المتعة نسخاً قطعياً باتاً . إن حكومة الدولة الإيرانية التي تسعى في إصلاح حياة الأمة ودنياها وفي تعمیر الوطن وإحيائه أخذت في إصلاح دين الأمة فمنعت منعاً باتاً متعة فقهاء الشيعة . ص ١٨٥ . ج- هذه جمل التفتناتها من صحائف - الوشيعة - سوّدها الرجل في مسألة المتعة ، وتلك الصحائف السوداء تبعد عن أدب الدين . أدب العلم . أدب العفة . أدب الكتاب . أدب الاجتماع ، وبينها وبين ما جاء به الإسلام بونٌ شاسعٌ ، فلانقلابه فيها إلا بالسلام . أمّا بسط القول في المتعة فلا حاجة لنا تمسّ بها بعدما أغرق نزاعاً فيها عثّقوا أصحابنا ولا سيّما الآخر منهم ^(١) فجاء الرجل بعده يتهمهم عليهم بفاحش القول ولا يبالى ، ويقذفهم بلسان بذى ولا يكثر له ، وإنما يهتّمنا بإعطاء شعور الباحث إلى أكاذيب الرجل وجناباته الكبيرة على العلم والقرآن وأهله بكتمان رأي السلف فيه ، وتدجيله الحقائق الراهنة على الأمة بالسفاسف والمخاريق ، وإشاعة ما يصاد الكتاب والسنة في الملأ العلمي ، وهو مع جهله بها يرى نفسه قتيهاً من فقهاء الإسلام ، فعلى الإسلام السلام .

(١) نظراء الاعلام المحجج سيدنا السيد مهدي الحسين شرف الدين ، سيدنا السيد الحسن الامين ، شيخنا الشيخ محمد الحسين كاشف الغطاء ، وأفرد فيها الاستاذ توفيق الفكيكي كتاباً وقد أدى فيه حق المقال .

لمتعة في الكتاب

فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ، ولا جناح عليكم فيما تراضيتن بهن بعد الفريضة إن الله كان عليماً حكيماً . سورة النساء ٢٤ .

يرى موسى الوشيعة أن القول بنزول الآية من دعاوي الشيعة فحسب ، ولا يوجد في غير كتبهم قول به لأحد ، والقول به لا يكون إلا من جاهل يدعي ولا يبي فنحن نذكر شطراً مما في كتب قومهم حتى يعلم القاري، إلى من توجه قوارص هذا الرجل الجاهل الفاحش المتفحش .

١ - أخرج أحمد امام الحنابلة في مسنده ٤ ص ٤٣٦ باسناد رجاله كلهم ثقات عن عمران بن حصين قال : نزلت آية المتعة في كتاب الله تبارك و تعالى و عملنا بها مع رسول الله ﷺ فلم تنزل آية تنسخها ولم ينه عنها النبي ﷺ حتى مات . وقد مر في صحيفة ٢٠٨ أن غير واحد من المفسرين ذكره في سورة النساء في آية المتعة وبهذا الحديث عد من عد عمران بن حصين ممن ثبت على إباحتها .

٢ - أخرج أبو جعفر الطبري المتوفى ٣١٠ في تفسيره ج ٥ ص ٩ باسناده عن أبي نضرة قال : سألت ابن عباس عن متعة النساء قال : أما تقرأ سورة النساء ؟ قال : قلت : بلى قال : فما تقرأ فيها فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى ؟ قلت له : لو قرأتها هكذا ما سألتك . قال : فإنتها كذا . و في حديث : قال ابن عباس : و الله لا نزلها الله كذلك . ثلاث مرّات .

و أخرج عن قتادة في قراءة أبي بن كعب : فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى و أخرج باسناد صحيح عن شعبة عن الحكم قال : سألت عن هذه الآية أمنسوخة هي ؟ قال : لا .

و روى عن عمر بن مرّة : أنه سمع سعيد بن جبير يقرأ : فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى .

وعن مجاهد : إن في الآية يعني نكاح المتعة .

و عن أبي ثابت : أن ابن عباس أعطاني مصحفاً فيه : فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى .

٣ - أخرج أبو بكر الجصاص الحنفى المتوفى ٣٧٠ في «أحكام القرآن» ص ١٧٨ هامر من حديثي ابن عباس وأبي بن كعب في قراءة الآية، وذكر من طريق ابن جريح وعطاء الخراساني عن ابن عباس أنها نُسخَت بقوله تعالى: يا أيها النبي إذا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فطَلَقُوهُنَّ لَعَدَّ تِهْنٌ. فلولم تكن نزلت في المتعة كيف نُسخَت؛ وقد عرفت بطلان نسخها بها وبغيرها.

٤ - أخرج الحافظ أبو بكر البيهقي المتوفى ٤٥٨ بإسناده في السنن الكبرى ٧ ص ٢٠٥ عن محمد بن كعب عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كانت المتعة في أول الإسلام وكانوا يقرأون هذه الآية: فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى. الحديث. ٥ - قال الحافظ أبو محمد البغوي الشافعي المتوفى ١٦٥١٠ في تفسيره هامش تفسير الخازن ج ١ ص ٤٢٣: قال الحسن ومجاهد: إن الآية في النكاح الصحيح. وقال آخرون هو نكاح المتعة - إلى أن قال - : ذهب عامة^(١) أهل العلم أن نكاح المتعة حرام والآية منسوخة وكان ابن عباس رضي الله عنهما يذهب إلى أن الآية محكمة، وترخص في نكاح المتعة، ثم روى حديث أبي نضرة المذكور بلفظ الطبري.

٦ - قال أبو القاسم جار الله الزمخشري المعتزلي المتوفى ٥٣٨ في [الكشاف] ج ١ ص ٣٦٠: قيل نزلت - الآية - في المتعة، وعن ابن عباس هي محكمة يعني لم تنسخ، وكان يقرأ: فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى.

٧ - قال القاضي أبو بكر الاندلسي المتوفى ٥٤٢ في (أحكام القرآن ج ١ ص ١٦٢): في الآية قولان: أحد هما أنه أراد استمتاع النكاح المطلق قاله جماعة منهم الحسن ومجاهد وإحدى روايتي ابن عباس. الثاني: أنه متعة النساء بنكاحهن إلى أجل. ثم رواه عن ابن عباس. وحبيب بن أبي ثابت. وأبي بن كعب.

٨ - قال أبو بكر يحيى بن سعدون القرطبي المتوفى ٥٦٧ في تفسيره ٥ ص ١٣٠ عند بيان الاختلاف في معنى الآية: قال الجمهور إن المراد نكاح المتعة الذي كان في صدر الإسلام، وقرأ ابن عباس وأبي وسعيد بن جبير: فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فآتوهن أجورهن.

(١) تعرف مقبل صحة هذه النسبة الكذب على عامة أهل العلم مما اسلفناه.

وقال في بيان الخلاف في من تمتع بها : وفي رواية أخرى عن مالك : لا يرجم لأن نكاح المتعة ليس بحرام ولكن لأصل آخر لعلمائنا غريب انفردوا به دون سائر العلماء ، وهو أن ما حرم بالسنة هل هو مثل ما حرم بالقرآن أم لا ؟ فمن رواية بعض المدنيين عن مالك أنهم ليسا بسواء وهذا ضعيف . وقال أبو بكر الطرسوسي : ولم يرخّص في نكاح المتعة إلا عمران بن حصين وابن عباس وبعض الصحابة وطائفة من أهل البيت ، وفي قول ابن عباس يقول الشاعر :

أقول للرّكب إذ طال الثّواء بنا * يا صاح هل لك من فتيا ابن عباس
في بضّة رخصة الأطراف ناعمة * تكون مثواك حتّى مرجع الناس ؟
وسائر العلماء والفقهاء من الصحابة والتابعين والسلف الصالحين على أن هذه الآية منسوخة . ص ١٣٣ .

قال الأميني : فترى أن القول بنزول الآية في المتعة رأي العلماء والفقهاء من الصحابة والتابعين والسلف الصالحين غير أنهم يعزى إليهم عند القرطبي القول بالنسخ وقد عرفت حق القول فيه .

وقال القرطبي أيضاً في تفسيره ج ٥ ص ٣٥ في قوله تعالى : ولا جناح عليكم فيما تراضيتُم به من بعد الفريضة . قال القائلون بأن الآية في المتعة هذه إشارة إلى ما تراضوا عليه من زيادة في مدّة المتعة في أوّل الإسلام فإنّه كان يتزوَّج المرأة شهراً على دينار مثلاً فإذا انقضى الشهر فر بما كان يقول : زيديني في الأجل أزدك في المهر ، يبيّن أن ذلك كان جائزاً عند التراضي .

٢ - قال أبو الوليد محمد بن أحمد القرطبي الشيربازي رشيد المتوفى ٥٩٥ في بداية المجتهد ج ٢ ص ٥٨ : اشتهر عن ابن عباس تحليلها [المتعة] وتبع ابن عباس على القول بها أصحابه من أهل مكّة وأهل اليمن ورووا : أن ابن عباس كان يحتج لذلك بقوله تعالى : فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ فريضة ولا جناح عليكم . وفي حرف عنه : إلى أجل مسمى .

٩ - ذكر أبو عبد الله فخر الدين الرازي الشافعي المتوفى ٦٠٦ في تفسيره الكبير ص ٢٠٠ قولين في الآية وقال أحدهما قول أكثر العلماء .

والقول الثاني : أن المراد بهذه الآية حكم المتعة وهي عبارة أن يستأجر الرجل المرأة بمال معلوم إلى أجل معين فيجامعها وأنفقوا على أنها كانت مباحة في ابتداء الإسلام واختلفوا في أنها هل نسخت أم لا ؛ فذهب السواد الأعظم من الأمة إلى أنها صارت منسوخة . وقال السواد منهم : إنها بقيت مباحة كما كانت ، وهذا القول مروى عن ابن عباس وعمران بن الحصين ، أما ابن عباس فعنه ثلاث روايات « ثم ذكر الروايات » فقال : وأما عمران بن الحصين فإنه قال : نزلت آية المتعة في كتاب الله تعالى ولم ينزل بعدها آية تنسخها وأمرنا رسول الله ﷺ وتمتعنا بها ومات ولم ينهنا عنه ثم قال رجلٌ برأيه ماشاء .

وذكر في صحيفة ٢٠١ قراءة أبي وابن عباس كما مر عن الطبري . وقال في ص ٢٠٣ : إن قراءة أبي وابن عباس بتقدير ثبوتها لا تدل إلا على أن المتعة كانت مشروعة ونحن لا ننازع فيه إنما الذي نقوله إن النسخ طرأ عليه .

١٠- ذكر الحافظ أبو زكريا النووي الشافعي المتوفى ٦٧٦ في شرح صحيح مسلم ج ٩ ص ١٨١ ، إن عبد الله بن مسعود قرأ : فما استمعتم به منهن إلى أجل .

١١- قال القاضي أبو الخير البيضاوي الشافعي المتوفى ٦٨٥ في تفسيره ص ٢٥٩ : قيل نزلت الآية في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتحت مكة ثم نسخت كما روي أنه عليه الصلاة والسلام أباحها ثم أصبح يقول : أيها الناس إنني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة ^(١) وهي النكاح الموقت بوقت معلوم سمي بها .

١٢- قال علاء الدين البغدادى المتوفى ٨٤١ : في تفسيره المعروف بتفسير الخازن ج ١ ص ٣٥٧ : قال قوم : المراد من حكم الآية هو نكاح المتعة وهو أن ينكح امرأة إلى مدة معلومة بشئ معلوم فإذا انقضت تلك المدة بازت منه بغير طلاق ويستبرى رحماً وليس بينهما ميراث وكان هذا في ابتداء الإسلام ثم نهى رسول الله ﷺ عن المتعة ثم ذكر حديث سيرة المذكور في لفظ البيضاوي فقال : وإلى هذا ذهب جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم ، أي أن نكاح المتعة حرام والآية منسوخة واختلفوا

(١) هذا يبطل غير واحد من الأقوال المذكورة في صحيفة ٢٢٥ ، ٢٢٦ .

في ناسخها قليل نسخت بالسنة وهو ما تقدم من حديث سبرة . . . وهذا على مذهب من يقول : إن السنة تنسخ القرآن ، ومذهب الشافعي ان السنة لا تنسخ القرآن فعلى هذا يقول : إن ناسخ هذه الآية قوله تعالى في سورة المؤمنون : والذين هم لفروجهم حافظون . الآية . ثم ذكر روايات ابن عباس ومنها : ان الآية عكمة لم تنسخ .

١٣- قال ابن جزى محمد بن أحمد الفرناطي المتوفى ٧٤١ ، في تفسيره التسهيل ص ١٣٧ : قال ابن عباس ^(١) وغيره : معناها إذا استمتعتم بالزوجة ووقع الوطء فقد وجب إعطاء الأجر وهو الصداق كاملاً ، وقيل : إنها في نكاح المتعة وهو النكاح إلى أجل من غير ميراث ، وكان جائزاً في أول الإسلام فنزلت هذه الآية في وجوب الصداق فيه ثم حرّم عند جمهور العلماء ، فالآية على هذا منسوخة بالخبر الثابت في تحريم نكاح المتعة ، وقيل : نسختها آية الفرائض لأن نكاح المتعة لاميراث فيه ، وقيل : نسختها والذين هم لفروجهم حافظون ، وروي عن ابن عباس : جواز نكاح المتعة . وروي : أنه رجع عنه ^(٢) .

١٤- ذكر أبو حيان محمد بن يوسف الاندلسي المتوفى ٧٤٥ في تفسيره ص ٢١٨ قراءة ابن عباس وأبي بن كعب وسعيد بن جبير : فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى . وقال : قال ابن عباس ومجاهد والسدي وغيرهم : إن الآية في نكاح المتعة . وقال ابن عباس لأبي نضرة : هكذا أنزلها الله .

١٥- قال الحافظ عماد الدين ابن كثير الدمشقي الشافعي المتوفى ٧٧٤ في تفسيره ص ٤٧٤ . وقد استدلّ بعموم هذه الآية على نكاح المتعة ولا شك أنه كان مشروعاً في ابتداء الإسلام ثم نسخ بعد ذلك . ثم قال بعد ذكر بعض أقوال النسخ : وكان ابن عباس وأبي بن كعب وسعيد بن جبير والسدي يقرّون : فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى . وقال مجاهد : نزلت في نكاح المتعة . ولكن الجهم وورعلى خلاف ذلك والعمدة

(١) تكذب هذه النسبة إلى ابن عباس قراءة الآية فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى وهي ثابتة عنه كما مروياتي .
(٢) كيف يرجع عنه وهو يرى الآية محكمة لم تنسخ ؛ وقد مرّ روايتي ما يكذب هذا المزو إليه ، وقد قال به إلى آخر نفس لفظه .

ما ثبت في الصحيحين عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (١).

١٦- قال الحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى ٩١١ في «الدر المنثور» ٢ ص ١٤٠: أخرج الطبراني والبيهقي في سننه عن ابن عباس: كانت المتعة في أول الإسلام وكانوا يقرؤون هذه الآية: فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن الأنباري في المصاحف والحاكم وصححه من طرق عن أبي نضرة قال: قرأت على ابن عباس. وقد مر ٢٢٩

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة وأخرج ابن الأنباري في المصاحف عن سعيد بن جبيرة قراءة أبي بن كعب: فما استمتعتم به منهن إلى أجل، وأخرج عبد الرزاق عن عطاء قراءة ابن عباس.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد: فما استمتعتم به منهن: قال: يعني نكاح المتعة.

وأخرج ابن جرير عن السدي في الآية قال: هذه المتعة.

وأخرج عبد الرزاق وأبو داود في ناسخه وابن جرير عن الحكم أنه سئل عن هذه الآية أمسوخة؟ قال: لا.

١٧- قال أبو السعود العمادي الحنفى المتوفى ٩٨٢ في تفسيره (هامش تفسير الرازي) ٣ ص ٢٥١ قيل: نزلت في المتعة التي هي النكاح إلى وقت معلوم من يوم أو أكثر سميت بذلك لأن الغرض منها مجرد الاستمتاع بالمرأة واستمتاعها بما يعطى، وقد أيجت ثلاثة أيام حين فتحت مكة شرفها الله تعالى ثم نسخت لما روي أنه ﷺ أباحها ثم أصبح يقول: يا أيها الناس إنني أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء، إلا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة (٢) وقيل: أبيع مرتين وحرم مرتين.

١٨- قال القاضي الشوكاني المتوفى ١٢٥٠ في تفسيره ١ ص ٤١٤: قد اختلف أهل العلم في معنى الآية فقال الحسن ومجاهد (٣) وغيرهما: ألعني فما انتفعت وتلذذتم بالجماع

(١) عرفت بعض القول حول هذه الصيغة في صيغة ٢٢٢.

(٢) عرفت أن هذا القول يبطل الأقوال الأخرى في النسخ وهي تناقض هذا المراجع.

(٣) سمعت من الطبري وعبد بن حميد وأبي حيان وابن كثير والسيوطي أن مجاهداً من رواة القول بنزولها في المتعة ومن هنا عد من ثبت على إباحتها، فمرو خلاف ما جاء عن السلف إليه من صنایع الأمواه.

من النساء بالنكاح الشرعي فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ أَي مَهْرَهُنَّ ، وقال الجمهور : إن المراد بهذه الآية : نكاح المتعة الذي كان في صدر الإسلام ، ويؤيد ذلك قراءة أبي بن كعب وابن عباس وسعيد بن جبير : فما استمتعتم به منهن إلی أجل مسمى فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ . ثم نهى عنها النبي ﷺ كما صح ذلك من حديث علي قال : نهى النبي عن نكاح المتعة وعن لجوم الحمر الأهلية يوم خيبر ^(١) ثم ذكر حديث النهي عنها يوم فتح مكة ويوم حجة الوداع فقال : فهذا هو الناسخ ، وحكى عن سعيد بن جبير نسخها بآية الميراث إذ المتعة لا ميراث فيها ^(٢) وعن عائشة والقاسم بن محمد : نسخها بآية والذين هم لفروجهم حافظون .

ثم قال في قوله تعالى [ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة] : أي من زيادة أو نقصان في المهر فإن ذلك سائغ عند التراضي ، هذا عند من قال بأن الآية في النكاح الشرعي ، وأما عند الجمهور والقائلين بأنها في المتعة فالعنى التراضي في زيادة مدة المتعة أو نقصانها أو في زيادة ما دفعه إليها إلى مقابل الاستمتاع بها أو نقصانه .

١٩- ذكر شهاب الدين أبو الثناء السيد محمود الآلوسي البغدادي المتوفى ١٢٧٠

في تفسيره ٥ ص ٥ قراءة ابن عباس وعبد الله بن مسعود الآية : فما استمتعتم به منهن إلی أجل مسمى ، ثم قال ، ولا نزاع عندنا في أنها أحلت ثم حرمت ، والصواب المختار أن التحريم والإباحة كانا مرتين ، وكانت حلالاً قبل يوم خيبر ثم حرمت يوم خيبر ، ^(٣) ثم أبيحت يوم فتح مكة وهو يوم أوطاس لا تصالهما ثم حرمت يومئذ بعد ثلاث ^(٤) تحريماً مؤبداً إلى يوم القيامة .

هلم معي :

هلم معي أيها القارئ نسايل الرجل - موسى جار الله - عن هذه الكتب أليست

(١) عرفت الحال في هذا الحديث الصحيح الذي هو عمدة مستند القوم في النهي عن المتعة

راجع ٢١١ .

(٢) هو القول بالنسخ إلى سعيد يكذبه عد السلف إياه فيمن ثبت على القول بإباحتها .

(٣) عرفت في ص ٢٢٦ عن السبلي أن هذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير ورواة

الآثر .

(٤) هذا يبطل القول بالتحريم في حجة الوداع بعد إباحتها وحكى النووي في شرح مسلم

عن أبي داود أنه يراه أصح ما روى في ذلك . وهكذا كل قول من تلكم الأقوال يكذب الآخر ويطله ، والحق يبطل الجميع ، والحق أحق أن يتبع .

هي مراجع أهل السنة في علم القرآن ؛ أليس هؤلاء أعلامهم وأئمتهم في التفسير ؛ أليس من واجب الباحث أن يراجع تلكم الكتب ثم ينقض ويبرم ، ويزن ويرجح ؛ أوجه قوارصه إلى مثل ابن عباس ترجمان القرآن ، وأبي بن كعب أقرأ الصحابة . عندهم . وعبد الله بن مسعود [عالم الكتاب والسنة] وعمران بن حصين ، والحكم ، وحبيب بن أبي ثابت ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، ومجاهد ؛ أرى كلاً منهم جاهلاً يدّعي ولا يمي ؛ أليس هذا سبّ الصحابة والسلف الصالح الذي تنتهم به الشيعة عند قومه ؟

أم يرى رجال قومه من الشيعة ويسلقهم بأسنة حداد ؛ فإن لم تكن عنده قيمة لمثل البخاري . ومسلم . وأحمد . والطبري . ومحمد بن كعب . وعبد بن حميد . وأبي داود . وابن جريج . والجصاص . وابن الأنباري . والبيهقي . والحاكم . والبغوي . والزمخشري . والاندلسي . والقرطبي . والفخر الرازي . والنووي . والبيضاوي . والخازن . وابن جزري . وأبي حيان . وابن كثير . وأبي السعود . والسيوطي . والشوكاني . والآلوسي . فمن قدوته وأُسوته في العلم والدين ؟

نعم : لا يفوتنا أن أكاذيب الرّجل وأساطيره المسطّرة وعزوال القول بنزول الآية إلى الشيعة فحسب كلها تقدمه لسبّ الإمامين الطاهرين الباقر والصادق ، وهو يعلم وكلّ ذي نصفة يدري أن أئمة قومه الأربعة عابلة الإمامين في علمهما ، فإن يوجد عندهم شيء من العلم فمن ذلك النمير العذب ، والباقران هما الباقران ، وموسى الوشيعة هو موسى الوشيعة ، والله هو الحكم العدل ، وإلى الله المشتكى .

وهلمّ نسأل الرّجل عن أدب البيان الذي شعر به هو وخفي على هؤلاء الأعلام في القرون الخالية ، وعن الإختلال الذي عرفه هو وجهله أئمة القوم على تقدير القول بنزول الآية في المتعة ماهو ؛ وأين كان ؛ وعمن يؤثر ؛ ومن الذي قال به ؛ وما الحجّة عليه ؛ وممن أخذه ؛ ولم كتبه الأوّلون والآخرون حتّى انتهت النوبة إليه ؛ لأحسب أنه يحير جواباً يشفي الغليل ، ولعله يعيد سبابه المقذع إلى أناس آخرين .

حدود المتعة في الإسلام :

١ : الأجرة .

٢ : الأجل .

٣ : ألنقد المشتمل للإيجاب والقبول .

٤ : الافتراق بانقضاء المدّة أو البذل .

٥ : العدّة أمة وحرّة حائلاً وحاملاً .

٦ : عدم الميراث .

إنّ هذه الحدود ذكرها الفقهاء في مدوّناتهم الفقهية ، والمحدثون في الصحاح والمسانيد ، والمفسّرون في ذيل الآية الكريمة الآتية ، فوقع إصفاقهم على أنّها حدود شرعية إسلامية لا يحصى عنها ، سواء فيها من يقول بالإباحة الدائمة أو بالإباحة الموقّعة المنسوخة ، فأين يكون مقيل كلمة الرّجل : إنّها من الانكحة الجاهلية التاريخية ولم تكن باذن من الشارع ؛ ومتى كان في الجاهلية نكاح بهذه الحدود ، وقد ضبطوا أنكحتها وعاداتها وتقاليدها وليس فيها ما يشابه نكاح المتعة . نعم : الرّجل يتقول ولا يكثرث لما يقول ، وقد أسلفنا جمعاً ممّن ذكر حدود نكاح المتعة في الجزء الثالث ص ٣٣١ .

ولما ذا يكون ابن جريج مسرفاً في إثبات الفاحشة التي نزلت في أشدّ المحرّمات في مزعمة [موسى] ، ولو كان ابن جريج متهاوناً بالدين ، فلماذا أخرج عنه أئمة الحديث أرباب الصحاح الست كلّهم ؛ وحشوا المسانيد مروياته وأسانيده ؛ وقد سمعوا منه اثني عشر ألف حديث يحتاج إليها الفقهاء ^(١) ولو فسد مثله أو فسدت روايته لوجب أن تُهجن صحائف جمّة من جوامع الحديث ، ولا تبقى قيمة لتلكم الصحاح عنده ، ولو كان كما يزعمه فلماذا أطرته أئمة الرّجال بكلّ ثناء جميل ؛ وكيف رآه أحمد إمام الحنابلة أثبت الناس ، وكيف كانوا يُسمّون كتبه كتب الأمانة ؟ ^(٢) .

ثمّ ماذا على الرّجل إن عمل بما أدّى إليه اجتهاده وهو يروي في ذلك ثمانية عشر حديثاً ؛ وأمّا حديث عدوله عن رأيه فإن صدق نقل الرّجل عن أبي عوانة وصدق إسناد أبي عوانة ، ولو كان لبان وظهر وتناقلته الفقهاء ، ولم ينحصر ثقله بواحد عن واحد ، ولا سيّما وابن جريج هو ذلك المصرّ على رأيه عملياً وعلماً ، وإنّي أحسب أن عزو العدول

(١) مفتاح السعادة ص ٢٠١٢٠ .

(٢) راجع تهذيب التهذيب ٦ ص ٤٠٤ .

إلى هذا الرجل لدة عزوه إلى حبر الأمة عبد الله بن العباس الذي كذب به من كذبه كما عرفت .

وأما ما عزا [موسى] إلى الحكومة الإيرانية في إدخال المنع عن المتعة في جملة إصلاحاتها ونسخها نسخاً قطعياً بتأناً ، ومنعها منعاً بتاً فكبقية مفتعلاته ، فمما أعوزته الحجة ، وضاعت عليه المحجة ، وغداً محجوجاً أعيت عليه البراهين ، إلى أن منحج وأفك ، واحتجّ بالمسموعه أذن الدنيا ، وقابل الكتاب والسنة بتاريخ مفتعل على حكومة إسلامية لم تأت بشيء جديد قط في المتعة ، وعلى تقدير تحقق فريته فأي قيمة لذلك تجاه ما هتف به النبي الأعظم وكتابه المقدس .

اقرأ واضحك أو ابك

ذكر القوشجي المتوفى ٨٧٩ في شرح التجريد في مبحث الإمامة أن عمر قال وهو على المنبر : أيها الناس ثلاث كن على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهي عنهن و أحرّ منهن وأعاقب عليهن : متعة النساء . ومتعة الحج . وحى على خير العمل . ثم اعتذر عنه بقوله : إن ذلك ليس مما يوجب قدحاً فيه فإن مخالفة المجتهد لغيره في المسائل الاجتهادية ليس بيدع . ١٥ .

ما كنا نقدر أن ضليعاً في العلم يُقابل النبي الأعظم ﷺ بواحد من أئمة ويجعل كلا منهما مجتهداً ، وما ينطقه الرسول الأمين هو عين ما ثبت في اللوح المحفوظ وإن هو إلا وحى يوحى علمه شديد القوى ، فأين هو عن الاجتهاد برد الفرع إلى الأصل ، واستعمال الظنون في طريق الاستنباط ؟ وإن السامع من المخالفة الاجتهادية هو ما إذا قابل المجتهد مجتهداً مثله لا من اجتهد تجاه النص المبين ، وارتأى أمام تصريحات الشريعة من قول الشارع وعمله .

ثم أي مستوى يقل سيد أولي الالباب وهذا الرجل في عرض واحد فهماً وإدراكاً حتى يُقابل بين رأييهما ؟ وأي قيمة لآراء العالمين جميعاً إذا خالفت ما جاء به المشرع الأقدس ؟ لكنني أعذر القوشجي لالتزامه بدحض كل ما جاء به نصير الدين الطوسي ثلاثاً يعزى إليه العجز والتواني في الحجاج ، فلا بد أن يأتي بكل ما دب ودرج سواء كان حجة له أو وبالا عليه .

م- وقال ابن القيم في زاد المعاد ١ ص ٤٤٤ : فإن قيل : فماتصنون بما رواه مسام في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال : كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر حتى نهى عنها عمر في شأن عمرو بن حريث وفيما نبت عن عمر أنه قال : متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا أنهى عنهما : متعة النساء ومتعة الحج ؟ قيل : الناس في هذا طائفتان : طائفة تقول : إن عمر هو الذي حرّمها ونهى عنها وقد أمر رسول الله ﷺ باتّباع ماسنّه الخلفاء الراشدون ^(١) ولم تر هذه الطائفة صحيح حديث سبرة بن معبد في تحريم المتعة عام الفتح ^(٢) فأنه من رواية عبد الملك بن الربيع ابن سبرة عن أبيه عن جدّه وقد تكلم فيه ابن معين ولم ير البخاري إخراج حديثه في صحيحه منع شدة الحاجة إليه ، وكونه أصلاً من أصول الإسلام ، ولوصحّ عنده لم يصبر عن إخراجهم والإحتجاج به ، قالوا : ولوصحّ حديث سبرة لم يخف على ابن مسعود حتى يروي أنّهم فعلوها ويحتجّ بالآية . وأيضاً ولوصحّ لم يقل عمر أنها كانت على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهى عنها وأعاقب عليها ، بل كان يقول : إنّ الله ﷻ حرّمها ونهى عنها . قالوا : ولوصحّ لم تفعل على عهد الصديق وهو عهد خلافة النبوة حقاً . والطائفة الثانية رأّت صحة حديث سبرة ولو لم يصحّ فقد صحّ حديث عليّ رضي الله عنه : إنّ رسول الله ﷺ حرّم متعة النساء فوجب حمل حديث جابر على أن الذي أخبر عنها بفعلها لم يبلغه التحريم ، ولم يكن قد اشتهر حتى كان زمن عمر رضي الله عنه فلمّا وقع فيها النزاع ظهر تحريمها واشتهر وبهذا تأتلف الأحاديث الواردة فيها وبالله التوفيق .

قال الأميني : أنى يتأتى الجمع بين أحاديث الباب المتضاربة من شتى النواحي بصحيفة موعومة ؟ ومتى تصحّ ؟ وكيف يتمّ عزوها المخلّقة إلى أمير المؤمنين عليه السلام وبين يدي الأئمة قوله الصحيح الثابت : لولا أن عمر نهى عن المتعة ما زنى إلا شقي ^(٣) وقد صحّ عنه عليه السلام مذهبه إلى تحليل المتعة ، كما أنّ أبناء بيته الرفيع ذهبوا إلى إباحته أسلفاً وخلفاً ، ومن المتسالم عليه قول ابن عباس : لولا نهى عمر لما احتج إلى الزنا إلا شقي ^(٤)

(١) بآنى الكلام حول هذا الحديث وهذه السنة في هذا الجزء .

(٢) تحريم المتعة عام الفتح يقول ابن عبيّنة وطائفة كما في زاد المعاد ١ ص ٤٤٢ .

(٣) راجع ما مرّ صفحة ٢٠٦ ، ٢٠٧ من هذا الجزء .

(٤) مرّ حديثه في صفحة ٢٠٦ .

ومن الذي أخبر الأمة عن نهى النبي ﷺ عن المتعة غير عليؑ حتى ظهر في زمن عمر واشتهر ؟ ومهما كان الحظر عنه ﷺ مشهوراً ، وأول من جاء به وباح بالنهي عنها يقول : متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهي عنهما وأعاقب .
وقال : متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ وعلى عهد أبي بكر وأنا أنهي عنهما .
وقال : إن الله ورسوله قد أحلّا لكم متعتين وإنني عرّتهما عليكما .
وقال : ثلاث كنّ على عهد رسول الله ﷺ أنا محرّمتين : متعة الحجّ ومتعة النساء .

فهل جابهه صحابيٌّ بالردّ عليه في دعواه حليّة المتعة في المهددين ؟ أو في نسبة تخريمها إلى نفسه ؟ وهل كان إجماع الصحابة على حليّة المتعة عهد أبي بكر خلاف دين الله وسنة نبيّه ؟ نعم الفريق يتشددت بكلّ حشيش [.
لاتقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام ، لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ^(١) .

٧٠

رأى الخليفة فيمن قال : إنني مؤمنٌ

عن مسند عمر رضي الله عنه عن سعيد بن يسار قال : بلغ عمر بن الخطاب أن رجلاً بالشام يزعم أنه مؤمنٌ فكتب إلى أميره : أن ابعثه إليّ . فلمّا قدم قال : أنت الذي تزعم أنك مؤمنٌ ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين . قال : ويحك وممّ ذاك ؟ قال : أولم تكونوا مع رسول الله ﷺ أصنافاً : مشركٌ ، ومنافقٌ ، ومؤمنٌ ؟ فمن أيّهم كنت ؟ فمدّ عمر يده إليه معرفة لما قال حتى أخذ بيده ^(٢) .

وعن قتادة قال عمر بن الخطاب : من قال إنني عالمٌ . فهو جاهلٌ ، ومن قال : إنني مؤمنٌ . فهو كافرٌ . كنز العمال ١ ص ١٠٣ .

قال الأميني : أنا لأدري ما هذه المشكلة التي من جرّأها جلب الرّجل من الشام

(١) سورة النحل آية ١٦ .

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ، وابن أبي شيبة في الإبان كما نسي كنز العمال

وحوله آلاف من المؤمنين يقولون بمقاتته ، وهو يحسب أنه أميرهم ولم يسألهم عما سأل الشامي عنه ؛ ثم كيف انحلت تلك المشكلة بأبسط جواب ؛ أو لم يكن الخليفة يعلم ذلك من أن الإنسان إذا لم يكن مشركاً أو منافقاً فهو مؤمنٌ لا محالة ؛ أم أنه حسب أن المؤمن الواثق بإيمانه لا يجوز له أن يقول : أنا مؤمنٌ . لأن ذلك القول كفرٌ كما في حديث قتادة ؛ وذلك تعبداً بقول عمر . لكن الله سبحانه مدح أقواماً في الذكر بأن قالوا آمناً مثل قوله تعالى : قال الحواريتون نحن أنصار الله آمناً بالله ^(١) وقوله : ربنا آمناً بما أنزلت واتبعنا الرسول ^(٢) وقوله : ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنّا ^(٣) وقوله : يقولون آمناً واشهد بأننا مسلمون ^(٤) وقوله : يقولون ربنا آمناً ^(٥) وقوله : قالوا آمناً برب العالمين ^(٦) والراسخون في العلم يقولون آمناً به كل من عند ربنا . ومنهم من قال : بلى . إذا خوطب بقول العلي العظيم : أو لم تؤمن ^(٧) ومنهم من قال : سبحانهك تبت إليك وأنا أول المؤمنين ^(٨) .

ومن جلية الواضحات عدم الفرق بين قول القائل : آمناً بكذا أو نحن مؤمنون أو أنا مؤمنٌ بكذا إذا وثق من نفسه بإيمان ، ومن فرق بينها فهو مجازفٌ لا محالة . ولعل الخليفة كان ناظراً إلى حرجة المرقف في الإيمان ، وعزّة خلوصه من خفيات صفات الشرك والنفاق حتى كان يسأل حذيفة عن نفسه ، قال الغزالي في إحياء العلوم ١ ص ١٢٩ : الأخبار والآثار تعرفك خطراً الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي وأنه لا يؤمن منه ، حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المنافقين ؛ وهل هو منهم ؛ وهل عدّه رسول الله ﷺ فيهم ؟ ^(٩) مـ وكان حذيفة صاحب السر المكذون في تمييز المنافقين ، ولذلك كان عمر لا يصلي

(١) سورة آل عمران آية ٥٢ .

(٢) سورة آل عمران آية ٥٣ .

(٣) سورة آل عمران آية ١٩٣ .

(٤) سورة المائدة آية ١١١ .

(٥) سورة المائدة آية ٨٣ .

(٦) سورة الاحراف آية ١٢١ .

(٧) سورة البقرة آية ٢٦٠ .

(٨) راجع الاحراف آية ١٤٣ .

(٩) وذكره الباقلاني في التهيد ص ١٩٦ ، وابن أبي جرة في بهجة النفوس ص ٤٨ .

على ميت حتى يصلي عليه حذيفة يخشى أن يكون من المنافقين . كذا قاله ابن العماد الحنبلي في شذرات الذهب ص ٤٤] .

٧١

قدوم أسقف نجران على الخليفة

قدم أسقف نجران على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في صدر خلافته فقال : يا أمير المؤمنين إن أرضنا باردة شديدة المؤنة لا يحتمل الجيش و أنا ضامن لخراج أرضي أحمله إليك في كل عام كاملاً . قال : فضمنه إياه فكان يحمل المال ويقدم به في كل سنة و يكتب له عمر البرائة بذلك فقدم الأسقف ذات مرة ومعه جماعة وكان شيخاً جميلاً مهيباً فدعاه عمر إلى الله وإلى رسوله وكتابه وذكر له أشياء من فضل الإسلام وماتصير إليه المسلمون من النعيم والكرامة فقال له الأسقف : يا عمر ! أتقرؤن في كتابكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض فأين يكون النار ؟ فسكت عمر وقال للفتي : أجبه أنت : فقال له علي : أنا أجيبك يا أسقف أرأيت إذا جاء الليل أين يكون النهار ؟ وإذا جاء النهار أين يكون الليل ؟ فقال الأسقف : ما كنت أرى أن أحداً لي يجيبني عن هذه المسألة . من هذا الفتى يا عمر ؟ فقال : علي بن أبي طالب ختن رسول الله ﷺ وابن عمه وهو أبو الحسن والحسين . فقال الأسقف : فأخبرني يا عمر ! عن بقعة من الأرض طلع فيها الشمس مرة واحدة ثم لم تطلع قبلها ولا بعدها ؟ قال عمر : سل الفتى . فسأله فقال : أنا أجيبك هو البحر حيث انفلق لبني إسرائيل ووقعت فيه الشمس مرة واحدة لم تقع قبلها ولا بعدها . فقال الأسقف : أخبرني عن شيء في أيدي الناس شبه بشار الجنة . قال عمر : سل الفتى . فسأله فقال علي : أنا أجيبك هو القرآن يجتمع عليه أهل الدنيا فيأخذون منه حاجتهم فلا ينقص منه شيء فكذلك نمار الجنة . فقال الأسقف : صدقت قال : أخبرني هل للسموات من قفل ؟ فقال علي : قفل السموات الشراك بالله فقال الأسقف : وما مفتاح ذلك القفل ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله لا يحجبها شيء دون العرش . فقال : صدقت . فقال : أخبرني عن أول دم وقع على وجه الأرض ؟ فقال علي : أمانحن فلا نقول كما يقولون دم الخشاش ولكن أول دم وقع على وجه الأرض مشيمة حواء حيث ولدت هابيل بن آدم . قال : صدقت و بقيت مسألة واحدة أخبرني أين الله ؟ فغضب عمر فقال علي : أنا أجيبك وسل عما شئت كتبنا

عند رسول الله ﷺ إذا أتاه ملكٌ فسلم فقال له رسول الله ﷺ : من أين أرسلت ؟ فقال : من السماء السابعة من عند ربِّي ، ثم أتاه آخر فسأله فقال : أرسلت من الأرض السابعة من عند ربِّي ، فجاء ثالث من الشرق ، ورابع من المغرب فسألها فأجابا كذلك فأنزل الله عز وجل هينأوهينأني السماء إله وفي الأرض إله .
أخرجه الحافظ العاصمي في زين الفتى في شرح سورة هل أتى .

٧٢

جلد صائم قعد على شراب

أخرج أحمد - إمام الحنابلة - في الأشربة عن عمرو بن عبد الله بن طلحة الخزاعي أن عمر بن الخطاب أتى يقوم أخذوا على شراب فيهم رجل صائم فجلداهم وجلده معهم قالوا : إنه صائم ، قال : لم جلس معهم ؟^(١)

هل علم الخليفة الوجه في جلوس الرجل معهم في منتدى الشرب وهو صائم لا يشاركهم في العمل ؟ فلعل الضرورة الجأته إلى ذلك فما كان يسمعه مفارقتهم خشية بوادهم ، أو ضرر آخر يستقبله إن فارقه ، أو أن قصد ردعهم عن المنكر حتى الصائم المسكين إلى مصاحبتهم ، والملاينة معهم في بدء الأمر ، وإذا احتمل شيء من هذه فإن الحدود تُدْرَأُ بالشبهات .

وهب أنه لم يحتمل شيئاً منها فإن غاية ما هنالك أن تعزّر الرجل تأديباً وقد عرفت في ص ١٧٥ حدّ التعزير ، وأنه لا يتجاوز العشرة أسواطاً ، فكيف ساوى بينه وبينهم في الجلد ؟

٧٣

رأي الخليفة في مسك بيت المال

أُتِيَ عمر مرة بمسك فأمر أن يسم بين المسلمين ثم سُدَّ أنفه فقيل له في ذلك ، فقال : وهل ينتفع منه إلا بريحه ؟ ودخل يوماً على زوجته فوجد معها ريح مسك فقال : ما هذا ؟ قالت : إنني بعت من مسك في بيت مال المسلمين ووزنت بيدي فلما وزنت مسحت إصبعي في متاعي هذا فقال : ناوليني متاعك فأخذه فصب عليه الماء فلم يذهب فجعل يدلكه في

(١) كنز العمال ٣ ص ١٠١ ، منتخب الكنز هامش مسند أحمد ٢ ص ٤٢٧ .

(١)

التراب ويصب عليه الماء حتى ذهب ريحه .
هكذا فليكن الفقيه البارع ، وهل كان الخليفة يضرب ستاراً أمام مصابيح المسلمين
حتى لا يستضيئ بضوءها ؛ أو يضرب سداً على مهب الصبا متى حملت شداً من حقول
المسلمين ؛ إلى أمثال هذه من الإلتفاعات القهرية التي لا دخل لرضا المالك فيها ؛ أنا
لا أدري .

٧٤

اجتهاد الخليفة في صلاة الميت

عن أبي وائل قال : كانوا يكبرون على عهد رسول الله ﷺ سبعاً وخمساً وستاً
أوقال أربعاً فجمع عمر بن الخطاب أصحاب رسول الله ﷺ فأخبر كل رجل بما رأى فجمعهم
عمر رضي الله عنه على أربع تكبيرات كأطول الصلاة .
وعن سعيد بن المسيب يحدث عن عمر رضي الله عنه قال : كان التكبير أربعاً وخمساً
فجمع عمر الناس على أربع التكبير على الجنازة . (٢)

وقال ابن حزم في « المحلى » : احتج من منع أكثر من أربع بخبر روبناه من
طريق وكيع عن سفيان الثوري عن عامر بن شقيق عن أبي وائل قال جمع عمر بن الخطاب
الناس فاستشارهم بالتكبير على الجنازة فقالوا : كبر النبي ﷺ سبعاً وخمساً وأربعاً
فجمعهم عمر على أربع تكبيرات . هـ

وأخرج الطحاوي عن إبراهيم قال قبض رسول الله ﷺ والناس مختلفون في
التكبير على الجنازة لاتشاء أن تسمع رجلاً يقول سمعت رسول الله ﷺ يكبر سبعاً .
وآخر يقول : سمعت رسول الله ﷺ يكبر خمساً . وآخر يقول : سمعت رسول الله ﷺ
يكبر أربعاً . إلا سمعته فاختلّفوا في ذلك فكانوا على ذلك حتى قبض أبو بكر رضي الله
عنه فلمّا ولي عمر رضي الله عنه ورأى اختلاف الناس في ذلك شق عليه جداً فأرسل إلى
رجال من أصحاب رسول الله ﷺ فقال : إنكم معاشر أصحاب رسول الله ﷺ متى
تختلفون على الناس يختلفون من بعدكم ، ومتى تجتمعون على أمر يجتمع الناس عليه ،

(١) الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤١٤ .

(٢) سنن البيهقي ٤ ص ٣٧ ، فتح الباري ٣ ص ١٥٧ وقال في الحديث الثاني : اسناد صحيح

وفي الحديث الاول . اسناد حسن ، ارشاد الساري ٢ ص ٤١٧ .

فانظروا أمراً تجتمعون عليه فكأنتماً أيقظهم فقالوا : نعم ما رأيت يا أمير المؤمنين ! فأشر علينا . فقال عمر رضي الله عنه : بل أشيروا عليّ فإنما أنا بشرٌ مثلكم ، فتراجعوا الأمر بينهم فاجمعوا أمرهم على أن يجعلوا التكبير على الجنائز مثل التكبير في الأضحية والفطر أربع تكبيرات فأجمع أمرهم على ذلك . [عمدة القاري ٤ ص ١٢٩]

وقال العسكري في أولياته ، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ص ٩٣ ، والقرماني في تاريخه - هامش الكامل - ١ ص ٢٠٣ : إنَّ عمرَ أوَّل من جمع الناس في صلاة الجنائز على أربع تكبيرات .

قل الأميني : ألذي ثبت من السنَّة وعمل الصحابة إختلاف العدد في التكبير على الجنائز المحمول على مراتب الفضل في الميت أو الصلاة نفسها ، وذلك يكشف عن أجزاء كلِّ من تلك الأعداد ، فاختيار الواحد منها والجمع عليه والمنع عن البقية كما يمنع عن البدع رأيٌ غير مدعوم بشاهد ، واجتهادٌ تجاه السنَّة والعمل .

ومن الواضح الجلي بعد تلاوة ما وقع من المفاوضة بين الخليفة والصحابة أنَّه لم يكن هناك نسخٌ وإنَّما ذكر كلُّ منهم ما شاهده على العهد النبوي ، فدعوى النسخ وتأخر التكبير بالأربع عن هاتيك الأعداد زورٌ من القول ، ولذلك لم يحتج به أحدٌ ممن يُعابُ بحجابه ، وإنَّما حصر والدليل على تعيين عمر ومنعه بعد تزييف ما قيل من دليل المنع كما سمعت من ابن حزم ، وهو كما ترى رأيٌ يخصُّ بقائله لا تقاوم السنَّة الثابتة وهي لا تترك بقول الرُّجال .

و يوهن ذلك الجمع والمنع صفح الصحابة عنهما ، أخرج أحمد في مسنده ٤ ص ٣٧٠ عن عبد الأعلى قال : صليت خلف زيد بن أرقم على جنازة فكبر خمساً فقام إليه أبو عيسى عبد الرحمن بن أبي ليلى فأخذ بيده فقال : نسيت ؛ قال : لا ولكن صليت خلف أبي القاسم خليلي عليه السلام فكبر خمساً فلا أتركها أبداً .

وروى البغوي من طريق أيوب بن النعمان أنَّه قال : شهدت جنازة سعد بن جبنة فكبر عليه زيد بن أرقم خمساً [الإصابة ٢: ٢٢٢]

و أخرج الطحاوي عن يحيى بن عبد الله التيمي قال : صليت مع عيسى مولى حذيفة ابن اليمان على جنازة فكبر عليها خمساً ثمَّ التفت إلينا فقال : ما وهمت ولا نسيت ولكني

كَبِّرَتْ كما كَبَّرَ مولاي وولي نعمتي - يعني حذيفة بن اليمان - صلى على جنازة فكَبَّرَ عليها خمساً ثم التفت إلينا فقال : ما وهمت ولانسيت ولكنني كَبِّرْتُ كما كَبَّرَ رسول الله ﷺ كَبَّرَ خمساً . [عمدة القاري ٤ ص ١٢٩]

قال ابن القيم الجوزية في زاد المعاد ^(١) : كان ﷺ يأمر باخلاص الدعاء للميت وكان يكَبِّرُ أربع تكبيرات وصح عنه أنه كَبَّرَ خمساً ^(٢) وكان الصحابة بعده يكَبِّرون أربعاً وخمساً وستاً فكَبَّرَ زيد بن أرقم خمساً ، وذكر أن النبي ﷺ كَبَّرَها ذكره مسلم ^(٣) وكَبَّرَ الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه على سهل بن حنيف ستاً ^(٤) وكان يكَبِّرُ على أهل بدر ستاً وعلى غيرهم من الصحابة خمساً وعلى سائر الناس أربعاً ، ذكره الدارقطني ^(٥) وذكر سعيد بن منصور عن الحكم عن ابن عيينة أنه قال : كانوا يكَبِّرون على أهل بدر خمساً وستاً وسبعاً ، وهذه آثارٌ صحيحةٌ فلا موجب للمنع منها والنبي ﷺ لم يمنع مما زاد على الأربع بل فعله هو وأصحابه من بعده ، و الذين منعوا من الزيادة على الأربع منهم من احتج بحديث ابن عباس : ان آخر جنازة صلى عليها النبي ﷺ كَبَّرَ أربعاً قالوا : وهذا آخر الأمرين وإنما يؤخذ بالآخر فلا آخر من فعله ﷺ هذا ، وهذا الحديث قد قال الخلل في العلل : أخبرني حارث قال سألت الإمام أحمد عن حديث أبي المليح عن ميمون عن ابن عباس فذكر الحديث فقال أحمد : هذا كذب ليس له أصل إنما رواه محمد بن زيادة الطحان وكان يضع الحديث ، واحتجوا بأن ميمون بن مهران روى عن ابن عباس : ان الملائكة لما صلت على آدم عليه الصلاة والسلام كَبَّرَتْ عليه أربعاً وقالوا : تلك سنتكم يا بني آدم . وهذا الحديث قد قال فيه الأثرم : جرى ذكر محمد بن معاوية النيسابوري الذي كان بمكة فسمعت أبا عبد الله قال : رأيت أحاديثه موضوعة ، فذكر منها عن أبي المليح عن ميمون بن مهران عن ابن

(١) ج ١ ص ١٤٥ ، وفي ط هامش شرح المواهب للزرقاني ٢ ص ٧٠ .

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه ٤٥٨ .

(٣) وأخرجه ابو داود في سننه ٢ ص ٦٧ ، وابن ماجه في سننه ١ ص ٤٥٨ ، و احمد في مسنده ٤ ص ٣٦٨ ، ٣٧١ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٤ ص ٣٦ ، فتح الباري ٣ ص ١٥٧ .

(٤) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٤ ص ٣٦ .

(٥) وأخرجه البيهقي في السنن ٤ ص ٣٧ ، وذكره ابن حجر في فتح الباري ٣ ص ١٥٧ .

عبّاس : إن الملائكة لما صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً . واستعظمه أبو عبدالله و قال : أبو المليح كان أصح حديثاً وأتمى لله من أن يروي مثل هذا . واحتجوا بما رواه البيهقي من حديث يحيى عن أبي عن النبي ﷺ : إن الملائكة لما صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً وقالت هذه سننكم يا بني آدم . وهذا لا يصح . وقد روى مرفوعاً وموقوفاً . وكان أصحاب معاذ يكبرون خمساً قال علقمة : قلت لعبدالله : إن ناساً من أصحاب معاذ قدموا من الشام فكبروا على ميت لهم خمساً . فقال عبدالله : ليس على الميت في التكبير وقت ، كبر ما كبر الإمام فإذا انصرف الإمام فانصرف . هذا نص كلام ابن القيم وفيه فوائد .

٧٥

الخليفة و مسائل ملك الروم

أخرج أحمد - إمام الحنابلة - في الفضائل قال : حدثنا عبدالله القواريري ثاموئل عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب قال : كان عمر بن الخطاب يقول : أعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو حسن ، قال ابن المسيب : ولهذا القول سبب وهو : أن ملك الروم كتب إلى عمر يسأله عن مسائل فعرضها على الصحابة فلم يجدعندهم جواباً فعرضها على أمير المؤمنين فأجاب عنها في أسرع وقت بأحسن جواب .

[ذكر المسائل] قال ابن المسيب : كتب ملك الروم إلى عمر رضي الله عنه : من قبصر ملك بني الأصفر إلى عمر خليفة المؤمنين - المسلمين - أمابعد : فإني مسائلك عن مسائل فأخبرني عنها : ما شئ لم يخلقه الله ؟ وما شئ لم يعلمه الله ؟ وما شئ ليس عند الله ؟ وما شئ كله فم ؟ وما شئ كله رجل ؟ وما شئ كله عين ؟ وما شئ كله جناح ؟ وعن رجل لا عشرة له ؟ وعن أربعة لم تحمل بهم رحم ؟ وعن شئ يتنفس وليس فيه روح ؟ وعن صوت الناقوس ماذا يقول ؟ وعن ظلعن ظعن مرّة واحدة ؟ وعن شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها مائلها في الدنيا ؟ وعن مكان لم تطلع فيه الشمس إلا مرّة واحدة ؟ وعن شجرة نبتت من غير ماء ؟ وعن أهل الجنة فإنهم يأكلون ويشربون ولا يتغوّطون ولا يبولون مائلهم في الدنيا ؟ وعن موايد الجنة فإن عليها القصاع في كل قصعة ألوان لا يخلط بعضها ببعض مائلها في الدنيا ؟ وعن جارية تخرج من قفحة في

الجنة ولا ينقص منها شيء؟ وعن جارية تكون في الدنيا لرجلين وهي في الآخرة لواحد؛ وعن مفاتيح الجنة ماهي؟ فقرأ علي عليه السلام الكتاب وكتب في الحال خلفه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد : فقد وقفت على كتابك أيها الملك وأنا أجيئك بعون الله وقوته وبركته وبركة نبيينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم . أما الشيء الذي لم يخلقه الله تعالى : فالقرآن لأنه كلامه وصفته ، وكذا كتب الله المنزلة والحق سبحانه قديم وكذا صفاته . وأما الذي لا يعلمه الله فقولكم : له ولدٌ وصاحبةٌ وشريكٌ ، ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله لم يلد ولم يولد . وأما الذي ليس عند الله : فالظلم وما ربك بظلام للعبيد . وأما الذي كله فم : فالنار تأكل ما يلقى فيها . وأما الذي كله رجل : فالماء . وأما الذي كله عين : فالشمس . وأما الذي كله جناح : فالريح . وأما الذي لآعشرة له : فأدم عليه السلام . وأما الذين أم يحمل بهم رحم : فعصى موسى ، وكبش إبراهيم ، وآدم ، وحواء . وأما الذي يتنفس من غير روح فالصبح لقوله تعالى : والصبح إذا تنفس . وأما الناقوس : فإنه يقول طقاً طقاً ، حقاً حقاً ، مهلاً مهلاً . عدلاً عدلاً ، صدقاً صدقاً ، إن الدنيا قد غررتنا واستهوتنا ، تمضي الدنيا قرناً قرناً ، مامن يوم يمضي عنا إلا أوهى منا ركناً ، إن الموتى قد أخبرنا أننا نرحل فاستوطننا . وأما الظاعن : فطورسيناه لما عصت بنو إسرائيل وكان بينه وبين الأرض المقدسة أيام فقلع الله منه قطعة وجعل لها جناحين من نور فنتقه عليهم فذلك قوله : وإذا نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم . وقال لبني إسرائيل إن لم تؤمنوا ولا أوقعته عليكم . فلمّا تابوا رده إلى مكانه . وأما المكان الذي لم تطلع عليه الشمس إلا مرة واحدة فأرض البحر لسمّا فلقه الله لموسى عليه السلام وقام الماء أمثال الجبال وبيست الأرض بطلوع الشمس عليها ثم عاد ماء البحر إلى مكانه . وأما الشجرة التي يسير الراكب في ظلها مائة عام : فشجرة طوبى وهي سدرة المنتهى في السماء السابعة إليها ينتهي أعمال بني آدم وهي من أشجار الجنة ليس في الجنة قصر ولا بيت إلا وفيه غصن من أغصانها ، ومثلها في الدنيا الشمس أصلها واحد وضوؤها في كل مكان . وأما الشجرة التي نبتت من غير ماء : فشجرة يونس وكان ذلك معجزة له لقوله تعالى : وأنبئنا عليه شجرة من يقطين . وأما غذاء أهل الجنة فمثلهم في الدنيا الجنين في بطن أمه فإنه يقتني من

سرتها ولا يبول ولا يتغوط . وأما الألوان في القصة الواحدة : فمثلها في الدنيا البيضاء فيها اللونان أبيض وأصفر ولا يختلطان . وأما الجارية التي تخرج من التفاحة : فمثلها في الدنيا الدودة تخرج من التفاحة ولا تتغير . وأما الجارية التي تكون بين اثنين : فالنخلة التي تكون في الدنيا لمؤمن مثلي و لكافر مثلك وهي لي في الآخرة دونك ، لأنها في الجنة وأنت لا تدخلها ، وأما مفاتيح الجنة : فلا إله إلا الله ، محمد رسول الله . قال ابن المسيب : فلما قرأ قصص الكتاب قال : ما خرج هذا الكلام إلا من بيت النبوة ثم سأل عن المجيب فقيل له : هذا جواب ابن عم محمد ﷺ فكتب إليه : سلام عليك . أما بعد : فقد وقفت على جوابك ، وعلمت أنت من أهل بيت النبوة ، و معدن الرسالة ، وأنت موصوف بالشجاعة والعلم ، واثق أن تكشف لي عن مذهبكم والروح التي ذكرها الله في كتابكم في قوله : ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي فكتب إليه أمير المؤمنين : أما بعد : فالروح نكتة لطيفة ، ولعبة شريفة ، من صنعة بارئها وقدره منشأها ، أخرجها من خزائن ملكه وأسكنها في ملكه فهي عنده لك سبب ، و له عندك ودعة ، فإذا أخذت مالك عنده أخذ ماله عندك ، والسلام . زين الفتى في شرح سورة هل أتى للمحافظ المعاصمي ، و تذكرة خواص الأمة لسببط ابن الجوزي الحنفي ص ٨٧ .

٧٦

موقف الخليفة في الأحكام

عن ابن أذينة العبدي قال : أتيت عمر فسألته من أين أعتز ؟ قال : إمت علياً فسله . فأتيته فسألته فقال لي علي : من حيث أبدأت - يعني ميقات أرضه - ^(١) قال : فأتيت عمر فذكرت له ذلك فقال : ما أجدر لك إلا ما قال ابن أبي طالب . أخرج ابن حزم في «المحلى» ٧ : ٧٦ مسنداً معنعناً . وذكره .

أبو عمر و ابن السمان في الموافقة كما في الرياض النضرة ٢ ص ١٩٥ ، وذخائر العقبى ص ٧٩ ، ذكره محب الدين الطبري في [اختصاص أمير المؤمنين بإحالة جمع من الصحابة عند سؤالهم عليه] وعد منهم معاوية وعائشة وعمر فأخرج من طريق أحمد

(١) قال ابن حزم في المحلى : هكذا في الحديث نفسه .

في حديث : كان عمر إذا اشكل عليه شيء أخذته منه ، ثم ذكر جملة من مراجعات عمر إليه سلام الله عليه ، فأين أعلمية عمر المزعومة لموسى الوشيعية أو لغيره من أعلام القوم ؟

٧٧

رأي الخليفة في المناسك

أخرج مالك - إمام المالكية - عن عبدالله بن عمر : إن عمر بن الخطاب خطب الناس بعرفة وعلمهم أمر الحج وقال لهم فيما قال : إذا جئتم منى فمن رمى الجمرة فقد حل له ما حرم على الحاج إلا النساء والطيب لا يمس أحد نساء ولا طيباً حتى يطوف في البيت وفي حديثه الآخر : أن عمر بن الخطاب قال : من رمى الجمرة ثم حل أو قصر ونحر هدياً إن كان معه فقد حل له ما حرم إلا النساء والطيب حتى يطوف بالبيت . وفي لفظ أبي عمر :

عن سالم بن عمر عن أبيه قال عمر : إذا رميت الجمرة سبع حصيات وذبحتهم وحلقتهم فقد حل لكم كل شيء إلا الطيب والنساء . قال سالم : وقالت عائشة : أنا طيبت رسول الله ﷺ لحدله قبل أن يطوف بالبيت . قال سالم : فسنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع (١) . قال صاحب [إزالة الخفاء] بعد ذكر الحديثين الأولين : قلت ترك الفقهاء قوله [والطيب] لما صح عندهم من حديث عائشة وغيرها : أن النبي ﷺ طيبت قبل طواف الإفاضة .

قال الأميني : وهاهنا لامة يعلمهم المناسك من لا يعلم ما به يحل للمحرم ما حرم عليه ، ومرحبا بخليفة ترك الفقهاء قوله مهما وجدوه خلاف السنة النبوية ، وقد ثبت بحديث عائشة وغيرها أخرجه أئمة الصحاح والمسانيد كالبخاري في صحيحه ٤ ص ٥٨ ، ومسلم في صحيحه ٩ ص ٣٣٠ ، والترمذي في صحيحه ١ ص ١٧٣ ، وأبو داود في سننه ١ ص ٢٧٥ ، والدارمي في سننه ٢ ص ٣٢ ، وابن حبان في سننه ٢ ص ٢١٧ ، والنسائي في سننه ٥ ص ١٣٧ ، والبيهقي في سننه ٥ ص ٢٠٥ أضف إليها جل جوامع الحديث والكتب الفقهية لولا كلها .

(١) موطأ مالك ١ ص ٢٨٥ ، صحيح الترمذي ١ ص ١٧٣ ، سنن البيهقي ٥ ص ٢٠٤ ، جامع بيان العلم ٢ ص ١٩٧ ، وفي مختصره ص ٢٢٦ ، الإجابة للزركشي ص ٨٨ .

م وأخرج البيهقي مثل حديث عائشة عن ابن عباس وذكره الزركشي في «الإجابة» ص ٨٩.

٨٧

اجتهاد الخليفة في الخمر وآياتها

١- قال الزمخشري في ربيع الأبرار في باب اللهو واللذات والقصف واللعب^(١) و شهاب الدين الأبهسي في «المستطرف» ص ٢٩١: قد أنزل الله تعالى في الخمر ثلاث آيات: الأولى قوله تعالى: يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس. الآية^(٢) فكان من المسلمين من شارب ومن تارك إلى أن شرب رجل فدخل في الصلاة فحجر فنزل قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون^(٣) فشربها من شربها من المسلمين وتركها من تركها حتى شربها عمر رضي الله عنه فأخذ بلحي بعير وشج به رأس عبدالرحمن بن عوف ثم قعد ينوح على قتلى بدر بشعر الأسود بن يعفر يقول:

وكأمن بالقلب قلب بدر	✱	من الفتيان والعرب الكرام
وكأمن بالقلب قلب بدر	✱	من الشيزى المكلل بالسنام ^(٤)
أبوعدني ابن كبشة أن سنجي	✱	وكيف حياة أصداء وهام؟
أبعجز أن يرد الموت عني	✱	وينشرني إذا بليت عظامي؟
ألا من مبلغ الرحمن عني	✱	بأنني تارك شهر الصيام؟
قل لله: يمنعني شرابي	✱	وقل لله: يمنعني طعامي

فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخرج مغضباً يجر رداءه فرفع شيئاً كان في يده فضر به به فقال: أعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله، فأنزل الله تعالى: إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون^(٥) فقال عمر رضي الله عنه: إتهينا انتهينا.

(١) وقفنا من الكتاب على عدة نسخ في مكتبات العراق وإيران.

(٢) سورة البقرة ٢١٩.

(٣) سورة النساء ٤٣.

(٤) هذا البيت لا يوجد في المستطرف.

(٥) سورة المائدة آية ٩١.

ورواه الطبري في تفسيره ٢ ص ٢٠٣ بتغيير في آياته غير أن فيه مكان عمر في الموضع الأول [رجل].

٢- عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : لما نزل تحريم الخمر قال عمر : أَللَّهُمَّ يَنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتٌ شَافِيَةٌ فَنَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ : يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ . قَالَ فَدُعِيَ عُمَرُ فَقُرَأَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ : أَللَّهُمَّ يَنْ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتٌ شَافِيَةٌ فَنَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي فِي النِّسَاءِ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى . فَكَانَ مَنَادِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ يَنَادِي : أَلَا لَا يَقْرَبَنَّ الصَّلَاةَ سُكَارَى . فَدُعِيَ عُمَرُ فَقُرَأَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ : أَللَّهُمَّ يَنْ لَنَا بَيِّنَاتٌ شَافِيَةٌ . فَنَزَلَتْ : إِنْ مَنَّا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ . قَالَ عُمَرُ : إِنْ تَنْتَهَيْنَا ، إِنْ تَنْتَهَيْنَا . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ ٢ ص ١٢٨ ، وَأَحَدٌ فِي الْمُسْنَدِ ١ ص ٥٣ ، وَالنَّسَائِيُّ فِي السَّنَنِ ٨ ص ٢٨٧ ، وَالطَّبْرِيُّ فِي تَارِيخِهِ ٧٤ ص ٢٢ ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي سَنَنِ ٨ ص ٢٨٥ ، وَالْجَنَاصُ فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ ٢ ص ٢٤٥ ، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ٢ ص ٢٧٨ ، وَصَحِّحَهُ وَأَقْرَأَهُ الذَّهَبِيُّ فِي تَلْخِيصِهِ ، وَالْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ٥ ص ٢٠٠ ، وَابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ ١ ص ٢٥٥ ، ٥٠٠ ، وَج ٢ ص ٩٢ ثَقَلًا عَنْ أَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنِ مَرْدُوَيْهِ وَعَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ وَقَالَ : قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ : إِسْنَادٌ صَالِحٌ صَحِيحٌ وَذَكَرَ تَصْحِيحَ التِّرْمِذِيِّ وَقَرَأَهُ . وَيُوجَدُ فِي تَيْسِيرِ الْوُصُولِ ١ ص ١٢٤ ، وَتَفْسِيرِ الْخَازَنِ ١ ص ٥١٣ ، وَتَفْسِيرِ الرَّازِيِّ ٣ ص ٤٥٨ ، وَفَتْحِ الْبَارِيِّ ٨ ص ٢٢٥ ، وَالدَّرِّ الْمَشْهُورِ ١ ص ٢٥٢ ثَقَلًا عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، وَأَحْمَدَ ، وَعَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ ، وَأَبِي دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيِّ ، وَالنَّسَائِيِّ . وَأَبِي يَعْلَى ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، وَابْنُ الْمُنْذَرِ ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ، وَالنَّجَّاسُ فِي نَاسَخِهِ ، وَأَبِي الشَّيْخِ ، وَابْنُ مَرْدُوَيْهِ ، وَالْحَاكِمُ ، وَالْبَيْهَقِيُّ ، وَالضِّيَاءُ الْمُقَدَّسِيُّ فِي الْمُخْتَارَةِ .

٣- عن سعيد بن جبير : كَانَ النَّاسُ عَلَى أَمْرِ جَاهِلِيَّتِهِمْ حَتَّى يُؤْمَرُوا أَوْ يُنْهَوْا فَكَانُوا يَشْرَبُونَهَا أَوَّلَ الْإِسْلَامِ حَتَّى نَزَلَتْ : يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَهِيَ مُنَافِعٌ لِلنَّاسِ . قَالُوا : نَشْرَبُهَا لِلْمَنْفَعَةِ لَا لِلْإِثْمِ فَشَرِبَهَا رَجُلٌ ^(١) فَتَقَدَّمَ يَصْلِي بِهِمْ فَقَرَأَ :

(١) هُوَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هَوَفٍ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ . أَخْرَجَ حَدِيثَهُ الْجَنَاصُ فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ ٢ ص ٢٤٥ ، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ٤ ص ١٤٢ وَ قَالَ فِي ج ٢ ص ٣٠٧ : أَنَّ الْغَوَارِجَ تَنْسِبُ هَذَا السُّكْرَ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ دُونَ غَيْرِهِ وَقَدْ بَرَأَهُ اللَّهُ مِنْهَا فَانْهَ رَأَى هَذَا الْحَدِيثَ .

قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون . فنزلت : يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى . فقالوا : نشر بها في غير حين الصلاة . فقال عمر : اللهم أنزل علينا في الخمر بياناً شافياً فنزلت : إنه ما يريد الشيطان . الآية . فقال عمر . انتهىنا . انتهىنا . تفسير القرطبي ص ٢٠٠ .
 ٤- عن حارثة بن مضرب قال : قال عمر رضي الله عنه : اللهم بين لنا في الخمر . فنزلت : يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون . الآية . فدعا النبي ﷺ عمر فتلاها عليه فكأنها لم توافق من عمر الذي أراد فقال : اللهم بين لنا في الخمر فنزلت : يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه . حتى انتهى إلي قوله : فهل أنتم متبهون . فدعا النبي ﷺ عمر فتلاها عليه فقال عمر : انتهىنا يارب .

أخرجه الحاكم في « المستدرک » ٤ ص ١٤٣ وصححه هو والذهبي في تلخيصه ، والترمذي في صحيحه ٢ ص ١٧٦ من طريق عمرو بن شرحبيل ، وذكره الآلوسي في « روح المعاني » ٧ ص ١٥ طبع المنيرية .

٥- وأخرج ابن المنذر عن سعيد بن جبیر قال : لما نزلت يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس . شربها قوم لقوله : منافع للناس . وتركها قوم لقوله : إثم كبير . منهم عثمان بن مظعون^(١) حتى نزلت الآية التي في النساء لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فتركها قوم وشربها قوم يتركونها بالنهار حين الصلاة ويشربونها بالليل حتى نزلت الآية التي في المائدة : إنما الخمر والميسر . الآية ، قال عمر : أقرنت بالميسر والأنصاب والأزلام ، بعداً لك وسهناً فتركها الناس .

وأخرج الطبري عن سعيد بن جبیر ما يقرب منه وفي آخره : حتى نزلت : إنما الخمر والميسر . الآية ، فقال عمر : ضيعة لك اليوم قرنت بالميسر .

(١) هذا افتراء على ذلك الصحابي العظيم وقد نص أئمة التاريخ والحديث على أنه ممن حرم على نفسه الخمر في الجاهلية وقال : لا أشرب شراً يذهب عقلي ، ويضعك بي من هو أدنى مني ، ويعلمني على أن أتكبح كربيثي . راجع الاستيعاب ٢ : ٤٨٢ ، والدر الثمور ٢ : ٣١٥ .

وأخرج ابن المنذر عن محمد بن كعب القرظي حديثاً فيه : ثم نزلت الرابعة التي في المائدة فقال عمر بن الخطاب : إتهينا ياربنا^(١) .

قال الأميني : لم نرم بسرد هذه الأحاديث إثبات شرب الخمر على الخليفة أيام الجاهلية إذاً لإسلام يجب ما قبله ، وليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح^٢ فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ، ثم اتقوا وآمنوا ، ثم اتقوا وأحسنوا ، والله يحب المحسنين - سورة المائدة - بل الغاية المتوخاة إيقاف القارى على مبلغ علم الخليفة بالكتاب ، وحدّ عرفانه مغازي آيات الله وأنه لم يكن يعرف الحظر من قوله تعالى : يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير . وقد نزل بياناً للنهي عنها ، وعرفته الصحابة منه وقالت عائشة : لما نزلت سورة البقرة نزل فيها تحريم الخمر فنهى رسول الله ﷺ عن ذلك^(٢) ولا يكون بيان شاف في مقام الإعراب عن الخطر والحظر أولى منها ولا سيما بما لاحظه أمثال قوله تعالى : إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي . من الآيات الواردة في الإثم فقد حرمت بكل صراحة الإثم الذي هتفت الآية الأولى بوجوده في الخمر ، والإثم : الذنب ، والآثم والآثيم الفاجر . وقد يطلق على نفس الخمرة كقول الشاعر :

نشرب الإثم بالصواع جهاراً * وترى المسك بيننا مستعاراً
وقول الآخر :

شربت الإثم حتى ضلّ عقلي * كذاك الإثم تذهب بالعقول^(٣)
وليست منافع الخمر إلا أنماها قبيل تحريمها وما يصلون إليه بشر بها من اللذة وقد نص على هذا كما في تفسير الطبري ص ٢٠٢ .

وقال الجصاص في أحكام القبر آن ص ٣٨٠ : هذه الآية قد اقتضت تحريم الخمر ، لو لم يرد غيرها في تحريمها لكانت كافية مغنية ، وذلك لقوله : « قل فيهما إثم كبير » والإثم كله محرّم بقوله تعالى : قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم .

(١) الدر المنثور ٢ ص ٣١٥ ، ٣١٧ ، ٣١٨ .

(٢) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ص ٣٥٨ ، وحكاه عنه السيوطي في الدر المنثور

ص ٢٥٢ .

(٣) لسان العرب ١٤ ص ٢٧٢ ، تاج العروس ٨ ص ١٧٩ .

فاخبر ان الإثم عرّم ولم يقتصر على إخباره بأن فيها إثمًا حتى وصفه بأنه كبير تأكيداً لحظرها . وقوله : منافع للناس . لادلالة فيه على إباحتها لأن المراد منافع الدنيا وإن في سائر المحرمات منافع لم تركبها في دنياهم إلا أن تلك المنافع لا تفي بضررها من العقاب المستحق بارتكابها ، فذكره لمنافعها غير دال على إباحتها لاسيما وقد أكد حظرها مع ذكر منافعها بقوله في سياق الآية « وإنهما أكبر من نفعهما » يعني أن ما يستحق بهما من العقاب أعظم من النفع العاجل الذي ينبغي منهما .

فإن قيل : ليس في قوله تعالى « فيهما إثم كبير » دلالة على تحريم القليل منها لأن مراد الآية ما يلحق من المأثم بالسكر وترك الصلاة والمواظبة والقتال فإذا حصل المأثم بهذه الأمور فقد وفينا ظاهر الآية مقتضاها من التحريم ولادلالة فيه على تحريم القليل منها .

قيل له : معلوم أن في مضمون قوله : فيهما إثم كبير . ضمير شربها لأن جسم الخمر هو فعل الله تعالى ولأما إثم فيها وإثم المأثم مستحق بأفعالنا فيها ، فإذا كان الشرب مضمرًا كان تقديره في شربها وفعل الميسر إثم كبير فيتناول ذلك شرب القليل منها والكثير كما لو حرمت الخمر لكان معقولاً أن المراد به شربها والانتفاع بها فيقتضي ذلك تحريم قليلها وكثيرها . اهـ .

فهذه كلها عزبت عن الخليفة وكان يتطلب البيان الشافي بعد هذه الآية وآية النساء بقوله : اللهم بين لنا بياناً شافياً . وما انتهى عنها إلا بعد لاي من عمر الدهر . نزول قوله تعالى : فهل أنتم منتهون . قال القرطبي في تفسيره ٦ ص ٢٩٢ : لما علم عمر رضي الله عنه أن هذا وعيد شديد زائد على معنى انتهوا قال : انتهينا .

وقال ابن جزى الكلبي في تفسيره ١ ص ١٨٧ : فيه توقيف يتضمن الزجر والوعيد وذلك قال عمر لما نزلت : انتهينا انتهينا .

وقال الزمخشري في الكشاف ١ ص ٤٣٣ : من أبلغ ما ينهى به كأنه قيل : قد تلي عليكم ما فيها من أنواع الصوارف والموانع فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون ؟ أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم تزجروا ؟ .

وقال البيضاوي في تفسيره ١ ص ٣٥٧ : في قوله [فهل أنتم منتهون] ايذاناً بأن الأمر

في المنع والتحذير بلغ الغاية وإن الأعداء قد انقطعوا .

وما كان ذلك التأويل من الخليفة وطلب البيان بعد البيان ، و عدم الإتياء قبل الزجر والوعيد إلا لحبه لها وكونه أشرب الناس في الجاهلية كما ينم عنه قوله فيما أخرجه ابن هشام في سيرته ١٧٨٣ : كنت للإسلام مبعاداً ، وكنت صاحب خمر في الجاهلية أحبها وأشربها وكان لنا مجلس يجتمع فيه رجال من قريش بالحزورة ^(١) عند دور عمر بن عبد بن عمران المخزومي فخرجت ليلة أريد جلسائي أولئك في مجلسهم ذلك فجتهم فلم أجد فيه منهم أحداً فقلت : لو أنني جئت فلاناً الخمار وكان بمكة يبيع الخمر لعلمي أجد عنده خمرأ فأشرب منها . الحديث .

وفيما أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٠ ص ٢١٤ عن عبد الله بن عمر من قول والده في أيام خلافته : إنني كنت لأشرب الناس لها في الجاهلية وإنها ليست كالزنا ^(٢) . ومن هنا خص الخليفة بالدعوة وقراءة النبي الأعظم عليه الآيات النازلة في الخمر وكان ممن يأولها ولم ينتهي عنها إلى أن نزل الزجر والوعيد بآية المائدة وهي آخر سورة نزلت من القرآن ^(٣) ومنها ما نزل في حجة الوداع ^(٤) وفي الدر المنثور ٢ ص ٢٥٢ عن محمد بن كعب القرظي أنه قال : نزلت سورة المائدة على رسول الله في حجة الوداع فيما بين مكة والمدينة وهو على ناقته . ويرى : أن النبي ﷺ قرأ سورة المائدة في حجة الوداع وقال : يا أيها الناس إن سورة المائدة آخر ما نزل فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها [تفسير القرطبي ٦ ص ٣١] .

وبعد هذه كلها لم يكن الخليفة يعلم أن شرب الخمر من أعظم الكبائر كما تُعرب عنه صحيحة الحاكم عن سالم بن عبد الله قال : إن أبا بكر وعمر وناساً جلسوا بعد وفاة النبي ﷺ فذكروا أعظم الكبائر فلم يكن عندهم فيها علمٌ فإرسلوني إلى عبد الله بن

(١) الحزورة : كانت سوقاً من أسواق مكة وهي الآن جزء المسجد .

(٢) وراجع سيرة عمر لابن الجوزي ص ٩٨ ، كنز العمال ص ١٠٧ ، منتخب الكثر بهامش مسند

أحمد ٢ ص ٤٢٨ ، الخلفاء الراشدون لعبد الوهاب النجار ص ٢٣٨ .

(٣) مستدرک الحاكم ٢ ص ٣١٩ ، جامع الترمذی ٢ ص ١٧٨ ، الدر المنثور ٢ ص ٢٥٢ ، فلا

عن أحمد ، والترمذی ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي ، وسعيد بن منصور ، وابن المنذرى .

(٤) تفسير القرطبي ٦ ص ٣٠ ، إرشاد الساري ٧ ص ٩٥ .

عمر وأسأله فأخبرني أن أعظم الكبائر شرب الخمر فأخبرتهم فأخبرتهم فأذكروا ذلك ووثبوا جميعاً حتى أتوه في داره فأخبرهم أن رسول الله ﷺ قال: إن ملكاً من ملوك بني إسرائيل أخذ رجلاً فخيرته بين أن يشرب الخمر أو يقتل نفساً أو يني أياً كل لحم خنزير أو يقتلوه فاختر الخمر وأنه لما شربه لم يمنع من شيء أراد منه .

مستدرك الحاكم ٤ ص ١٤٧ ، الترغيب والترهيب ٣ ص ١٠٥ ، الدر المنثور ٢ ص ٣٢٣ .
ولا عتياده بها منذ مدة غير قصيرة إلى نزول آية المائدة في حجة الوداع طفق يشرب النبيذ الشديد بعد نزول ذلك الوعيد ، وبعد قوله : انتهينا انتهينا . و كان يقول :
إننا نشرب هذا الشراب الشديد لنقطع به لحوم الإبل في بطوننا أن تؤذينا فمن رآه من شرا به شيء فليمزجه بالماء . (١)

وقال : إنني رجلٌ معجار البطن أو مسمار البطن وأشرب هذا النبيذ الشديد فيسهل بطني . أخرجه ابن أبي شيبة كما في كنز العمال ٣ ص ١٠٩ .
وقال : لا يقطع لحوم هذه الإبل في بطوننا إلا النبيذ الشديد .

[جامع مسانيد أبي حنيفة ٢ ص ١٩٠ ، ٢١٥]

م - وكان يشرب النبيذ الشديد إلى آخر نفس لفظه قال عمرو بن ميمون : شهدت عمر حين طعن أني بنيذ شديد فشربه . طب ٦ ص ١٥٦ .

وكان حدة شرابه وشدة به حيث لو شرب غيره منه لسكر وكان يقيم عليه الحد غير أن الخليفة كان لم يتأثر منه لاعتياده أو كان يكسره ويشربه قال الشعبي : شرب أعرابي من أداة عمر فأعشى فحده عمر . ثم قال : وإنما : حده للسكرا للشرب [العقد الفريد ٣ ص ٤١٦]

وفي لفظ الجصاص في أحكام القرآن ٢ ص ٥٦٥ : إن أعرابياً شرب من شراب عمر فجلده عمر الحد فقال الأعرابي : إنما شربت من شرابك . فدعا عمر شرابه فكسره بالماء ثم شرب منه وقال : من رآه شرا به شيء فليكسره بالماء ثم قال الجصاص : ورواه إبراهيم النخعي عن عمر نحوه وقال فيه : إنه شرب عنه بعد ما ضرب الأعرابي .

(١) السنن الكبرى ٨ ص ٢٩٩ ، معاضرات الراغب ١ ص ٣٩٩ ، كنز العمال ٢ ص ١٠٩ ، فلا عن ابن أبي شيبة .

وفي جامع مسانيد أبي حنيفة ٢ ص ١٩٢ قال : هكذا فاكسروه بالماء إذا غلبكم شيطانه . وكان يحبُّ الشراب الشديد .

وعن ابن جريج : إن رجلاً عبَّ في شراب نبذ لعمر بن الخطاب بطريق المدينة فسكر فتركه عمر حتى أفاق فحدَّه ثم أوجعه عمر بالماء فشرب منه ^(١) .

وعن أبي رافع : إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : إذا خشيت من نبيذ شدته فاكسروه بالماء . أخرجه النسائي في سننه ٨ ص ٣٢٦ وعده احتيج به من أباح شرب المسكر .

٢ - وأخرج القاضي أبو يوسف في كتاب الآثار ص ٢٢٦ من طريق أبي حنيفة عن إبراهيم أبي عمران الكوفي التابعي قال : إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخذ رجلاً مسكراناً فأراد أن يجعل له مخرجاً فأبى إلا ذهاب عقل ، فقال : احبسوه فإذا صبحا ^(٢) فاضربوه ثم أخذ فضل أداوته فذاقه فقال : اوه هذا عمل بالرجال العمل ثم صب فيه ماء فأكسره فشرب وسقى أصحابه وقال : هكذا اصنعوا بشاربكم إذا غلبكم شيطانه [

ومن العجيب حدُّ من شرب من أداة عمر فسكر لأنه إن كان لا يعلم أن ما في الأداة مسكر وشرب فلا حدَّ عليه كما أخرجه أبو عمر في «العلم» ٢ ص ٨٦ ومرَّص ١٧٤ عن الخليفة نفسه من قوله : ما الحدَّ إلا مَنْ علمه . وإن كان يعلم ذلك فإنَّ له في شرايه أسوة بالخليفة ، والفرق بينهما بأنه أسكره ولم يكن يسكر الخليفة لاعتياده به تافه ، فكان المدار عند الخليفة في حليَّة الأثرية والحدَّ عليها على الإسكار وعدمه بالإضافة إلى شخص كلِّ شارب و ينبأ عنه قوله : الخمر ما خامر العقل ^(٣) والحدَّ و الحرمة مطلقان لكلِّ مسكر وإن قورنت صفة الإسكار بمانع من خصوصيات المزجة أو قلَّة في الشرب فالصفة صلتها بالمشروب فحسب لا الشارب و يدلُّ على ذلك أحاديث جمة صحيحة تدلُّ على أن القليل الذي لا يسكر مما يسكر كثيره حرام مثل قوله ^(٤) : أنها كم عن قليل ما أسكر كثيره .

أخرجه الدارمي في سننه ٢ ص ١١٣ ، و النسائي في سننه ٨ ص ٣٠١ ، والبيهقي

(١) حاشية سنن البيهقي لابن التركماني ٨ ص ٣٠٦ ، كنز العمال ٣ ص ١١٠ .

(٢) صعا السكران صعدوا ، كالسكره .

(٣) أخرجه الغصة من أمة الصحاح الست كماله تيسير الوصول ٢ ص ١٧٤ .

في سننه ٨ ص ٢٩٦ .

وقوله ﷺ من طريق جابر . وابن عمر . وابن عمرو : ما أسكر كثيره فقليله حرام .
أخرجه أبو داود في سننه ٢ ص ١٢٩ ، وأحمد في مسنده ٢ ص ١٦٧ ، ج ٣ ص ٣٤٣
والترمذي في صحيحه ١ ص ٣٤٢ ، وابن ماجه في سننه ٢ ص ٣٣٢ ، والنسائي في سننه
٨ ص ٣٠٠ ، والبيهقي في سننه ٨ ص ٢٩٦ ، والبغوي في مصابيح السنة ٢ ص ٦٧ ، والخطيب
في تاريخ بغداد ٣ ص ٣٢٧ .

وقوله ﷺ : كل مسكر حرام وما أسكر منه الفرق ^(١) فمل الكف منه حرام
وفي لفظ آخر : ما أسكر منه الفرق فالحسوة منه حرام .
أخرجه أبو داود في سننه ٢ ص ١٣٠ ، والترمذي في صحيحه ١ ص ٣٤٢ ، والبيهقي
في سننه ٨ ص ٢٩٦ ، والبغوي في مصابيح السنة ٢ ص ٦٧ ، والخطيب البغدادي في تاريخه
٦ ص ٢٢٩ ، وابن الأثير في جامع الاصول كما في التيسير ٢ ص ١٧٣ .
وعن سعد : ان النبي ﷺ نهى عن قليل ما أسكر كثيره .
أخرجه النسائي في سننه ٨ ص ٣٠١ .

وقال السندي في شرح سنن النسائي : أي ما يحصل السكر بشرب كثيره فهو حرام
قليله وكثيره وإن كان قليله غير مسكر وبه أخذ الجمهور وعليه الإعتقاد عند علمائنا الحنفية
والإعتقاد على القول بأن المحرم هو الشربة المسكرة وما كان قبلها فحلال قد رده
المحققون كما رده المصنف رحمه الله تعالى .

وفي تفسير الطبري ٢ ص ١٠٤ عن قتادة : جاء تحريم الخمر في آية سورة المائدة
، قليلها وكثيرها ما أسكر منها وما لم يسكر . وأخرجه عبد بن حميد كما في الدر المنثور
٢ ص ٣١٦ .

أخرج أبو حنيفة ^(٢) بإسناده عن رسول الله ﷺ قوله : حرمت الخمر لعينها القليل
منها والكثير ، والمسكر من كل شراب .

مـ ورواه الخطيب في تاريخه ٣ ص ١٩٠ عن ابن عباس ولفظه : حرمت الخمرة بعينها ،

(١) الفرق بفتح الراء وسكونها : اناء يسع ستة عشر مثلاً . والعصاة : الجرعة من الماء

(٢) جامع مسابيد أبي حنيفة ٢ ص ١٨٣ .

قليلها وكثيرها والمسكر من كل شراب] .

وإنما أحلّ عمر الطلاء حين طبخ وذهب ثلثاه ولمّا قدم الشام شكوا له وباء الأرض إلى أن قالوا : هل لك أن تجعل لك من هذا الشراب شيئاً لا يسكر ؟ قال : نعم فطبخوه حتّى ذهب منه الثلثان وبقي الثلث فأمرهم عمر أن يشربوه وكتب إلى عمّاله أن يرزقوا الناس الطلاء ما ذهب ثلثاه وبقي ثلثه ^(١) .

وقال محمود بن لبيد الأنصاري : إن عمر بن الخطاب حين قدم الشام شكّا إليه أهل الشام وباء الأرض ونقلها . وقالوا : لا يصلحنا إلا هذا الشراب فقال عمر : اشربوا هذا العسل . قالوا : لا يصلحنا العسل . فقال رجل من أهل الأرض : هل لك أن نجعل لك من هذا الشراب شيئاً لا يسكر ؟ قال : نعم . فطبخوه حتّى ذهب منه الثلثان وبقي الثلث فأتوا به عمر فادخل فيه عمر أصبعه ثمّ رفع يده فتبعها يتمطّط ، فقال : هذا الطلاء هذا مثل طلاء الإبل فأمرهم عمر أن يشربوه ، فقال له عباد بن الصّامت : أحللتها والله ، فقال عمر : كلا والله ، ألهم ! إنني لأحلّ لهم شيئاً حرّمته عليهم ، ولا أحرّم عليهم شيئاً أحلّته لهم . أخرجه إمام المالكيّة مالك في الموطأ ص ٢٨٠ في جامع تحرير الخمر .

فحجّ أبو مسلم الخولاني فدخل على عائشة زوج النبي ﷺ فجعلت تسأله عن الشام وعن بردها فجعل يخبرها فقالت : كيف تصبرون على بردها ؟ فقال : يا أمّ المؤمنين إنهم يشربون شراباً لهم يُقال له : الطلاء . فقالت : صدق الله وبلغ حبّي سمعت حبّي رسول الله ﷺ يقول : إن أناساً من أمّتي يشربون الخمر يسمونها بغير اسمها ^(٢) .

م - وقال ﷺ : إن القوم سيفتنون بعدي بأموالهم ، ويمشون بدينهم على ربهم ويمتنون رحمته ، ويأمنون سطوته ، ويستحلّون حرامه بالشبهات الكاذبة ، والأهواء الساهية ، فيستحلّون الخمر بالنبيذ ، والسحت بالهدية ، والربا بالبيع . نهج البلاغة ٢ : ٦٥] .
وسئل ابن عباس عن الطلاء فقال : وما طلائكم هذا إذ سألتهموني ؟ فبيّنوا لي الذي تسألوني عنه . قالوا : هو العنب يعصر ثمّ يطبخ ثمّ يجعل في الدنان . قال : وما الدنان ؟

(١) سنن البيهقي ٨ ص ٣٠٠ ، ٣٠١ ، سنن النسائي ٨ ص ٣٢٩ ، سنن سعيد بن منصور كما في كنز العمال ٣ ص ١٠٩ ، ١١٠ ، تفسير الوصول ٢ ص ١٧٨ ، جامع مسانيد أبي حنيفة ٢ ص ١٩١ .
(٢) وفي لفظ أبي نعيم ! شرب امتن من بعدي الخمر يسمونها بغير اسمها يكون هو منهم على شربها أمراءهم . الإصابة ٣ ص ٥٤٦ .

قالوا : ادنان مقيرة . قال : مرقمة ؛ قالوا : نعم . قال : أيسكر؟ قالوا : إذا أكثر منه أسكر . قال : فكل مسكر حرام .

وقبل هذه كلها قول رسول الله ﷺ : اجتنب كل مسكر ينش (٣) قليله وكثيره . أخرجه النسائي في سننه ٨ ص ٣٢٤ ، وحكاه عنه ابن الديبع في تيسير الوصول ٢ ص ١٧٢ . هذه آراء من شتت النواحي في باب الأشرية تخص بالخليفة لتساعده فيها البرهنة الشرعية من الكتاب والسنة بل هي فتنة ولكن أكثرهم لا يعلمون .

٧٩

جهل الخليفة بالفصل من الجنابة

عن رفاعه بن رافع قال : بينا أنا عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه إذ دخل عليه رجل فقال : يا أمير المؤمنين ! هذا زيد بن ثابت يفتي الناس في المسجد برأيه في الفصل من الجنابة - في الذي يجامع ولا ينزل - فقال عمر : علي به . فجاء زيد فلمّا رآه عمر قال : أي عدو نفسه قد بلغت أنك تفتي الناس برأيك فقال : يا أمير المؤمنين ! بالله ما فعلت لكنني سمعت من أعمامي حديثاً فحدثت به من أبي أيوب ومن أبي بن كعب ومن رفاعه بن رافع فأقبل عمر على رفاعه بن رافع فقال : وقد كنتم تفعلون ذلك إذا أصاب أحدكم من المرأة فأكل لم يفتسل ؟ فقال : قد كنّا نفعل ذلك على عهد رسول الله ﷺ فلم يأتنا فيه تحریم ولم يكن من رسول الله ﷺ فيه نهی . قال : رسول الله ﷺ يعلم ذلك ؟ قال : لأدري . فأمر عمر بجمع المهاجرين والأنصار فجمعوا له فشاورهم فأشار الناس أن لا يغسل في ذلك إلا ما كان من معاذ وعلي رضي الله عنهما فإتتهما قالا : إذا جاوز الختان الختان فقد وجب الفصل . فقال عمر رضي الله عنه : هذا وأنتم أصحاب بدر وقد اختلفتم فمن بعدكم أشدّ اختلافاً . قال فقال علي رضي الله عنه : يا أمير المؤمنين ! إنه ليس أحد أعلم بهذا ممن سأل رسول الله ﷺ من أزواجه فأرسل إلى حفصة فقالت : لا أعلم لي بهذا فأرسل إلى عائشة فقالت : إذا جاوز الختان الختان فقد وجب الفصل ، فقال عمر رضي الله عنه : لا أسمع برجل فعل ذلك إلا أوجعته ضرباً . وفي لفظ : لا يبلغي أن أحداً فعله ولا يفتسل إلا أنه كنهه عقوبة .

أخرجه أحمد إمام الحنابلة في مسنده ٥ ص ١٥ ، وابن أبي شيبة في مصنفه وأبو جعفر الطحاوي في معاني الآثار ، وحكاه عن الأخيرين العيني في عمدة القاري ٢ ص ٧٢ ، وذكره القاضي أبوالمجالس في - المعتمر من المختصر من مشكل الآثار - ١ ص ٥١ ، و أخرجه الهيثمي من طريق أحمد والطبراني في الكبير وقال : رجال أحمد كلهم ثقات . راجع مجمع الزوائد ١ ص ٢٦٦ ، والإجابة للزركشي ص ٨٤ .

هذه الرواية تنمُّ عن عدم معرفة أولئك الصحابة الذين شاورهم الخليفة بالحكم - وفي مقدّمهم هو نفسه - ما خلا أمير المؤمنين ومعاذ وعائشة ، وشتان بين عدم معرفة الخليفة بمثل هذا الحكم الذي يلزم المكلف عرفانه قبل كثير من الواجبات ، وبين عدم معرفة غيره لأنَّ به القدوة والأسرة في الأحكام دون غيره .

٨٠

الخليفة وتوسيعه المسجدين

أخرج عبد الرزاق عن زيد بن اسلم قال . كان للعبّاس بن عبدالمطلب دارٌ إلى جنب مسجد المدينة فقال عمر : بعنيها وأراد أن يدخلها في المسجد فأبى العبّاس أن يبيعها إياه فقال عمر : فهبها لي فأبى فقال عمر : فوسّعها أنت في المسجد . فقال عمر . لا بدّ لك من إهداها لي فأبى قال : فخذيني وبينك رجلاً فأخذ أبيّ بن كعب فاخصم إليه فقال أبيّ لعمر : ما أرى أن تخرجه من داره حتّى ترضيه فقال له : أ رأيت قضائك هذا في كتاب الله و حديثه ، أم سنّة من رسول الله ﷺ ؟ قال أبيّ : بل سنّة من رسول الله ﷺ . قال عمر : وما ذاك ؟ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس جعل كلّما بنى حائطاً أصبح منهديماً فأوصى ابنه إليه أن لا تبني في حق رجل حتّى ترضيه . فتركه عمر رضي الله عنه فوسّعها العبّاس بعد ذلك في المسجد .

صورة أخرى :

أخرج ابن سعد عن سالم أبي النضر رضي الله عنه قال : لسمّا كثير المسلمين في عهد عمر رضي الله عنه ضاق بهم المسجد فاشترى عمر ماحول المسجد من الدور إلا دور العبّاس بن عبدالمطلب وحجراتهمات المؤمنين فقال عمر رضي الله عنه للعبّاس : يا أبا الفضل . إن مسجد المسلمين قد ضاق بهم وقد ابتعت ما حوله من المنازل فوسّع به على المسلمين

في مسجدهم إلا دارك و حجر أمتهات المؤمنين ، فأما حجرات أمتهات المؤمنين فلا
 سبيل إليها . وأما دارك فبعينها بما شئت من بيت مال المسلمين أوسع بهافي مسجدهم .
 فقال العباس رضي الله عنه : ما كنت لأفعل . فقال عمر رضي الله عنه : اختر مني إحدى
 ثلاث : إما أن تبعينها بما شئت من مال المسلمين . وإما أن أحطك حيث من المدينة و
 ابنيتها لك من بيت مال المسلمين . وإما أن تصدق بها على المسلمين فيوسع بها في مسجدهم
 فقال : لا ، ولا واحدة منها . فقال عمر رضي الله عنه : اجعل بيني و بينك من شئت فقال
 أبي بن كعب رضي الله عنه فأنطلقا إلى أبي قصصاً عليه القصة فقال أبي رضي الله عنه :
 إن شئتما حدثكما بحديث سمعته من رسول الله ﷺ ؟ فقالا : حدثنا فقال : سمعت
 رسول الله ﷺ يقول : إن الله أوحى إلى داود : ابن لي بيتاً أذكر فيه فخط له هذه
 الخططة خطمة بيت المقدس فإذا بربعها زاوية بيت رجل من بني إسرائيل فسأل داود أن يبيعه
 إياه فأبى فحدث داود نفسه أن يأخذه منه فأوحى الله إليه : أن ياد داود أمرتك أن تبني
 لي بيتاً أذكر فيه فأردت أن تدخل في بيتي الغصب وليس من شأني الغصب وإن عقوبك
 أن لا تبنيه . قال : يارب فمن ولدي ؟ قال : من ولدك . قال : فأخذ عمر رضي الله عنه بمجامع
 ثياب أبي بن كعب وقال : جئت بك بشيء فجئت بما هو أشد منه لتخرجن مما قلت فجاء
 يقوده حتى أدخله المسجد فأوقفة على حلقة من أصحاب رسول الله ﷺ فيهم أبوذر رضي الله
 عنه فقال أبي رضي الله عنه : إنني نشدت الله رجلاً سمع رسول الله ﷺ يذكر حديث
 بيت المقدس حيث أمر الله تعالى داود أن يبنيه إلا أذكره فقال أبوذر : أنا سمعت من رسول
 الله ﷺ وقال آخر : أنا سمعته من رسول الله ﷺ فأرسل أيتاً فأقبل أبي على عمر
 رضي الله عنه فقال : يا عمر ! أنتهمني على حديث رسول الله ﷺ ؟ قال عمر : يا أبا المنذر !
 لا والله ما أنتهمتك عليه و لكنني كرهت أن يكون الحديث عن رسول الله ﷺ
 ظاهراً . الحديث .

صورة ثالثة :

أخرج الحاكم بإسناده عن عمر بن الخطاب إنه قال للعباس بن عبد المطلب رضي الله
 عنهما : إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : نزد في المسجد ، ودارك قريبة من المسجد
 فأعطناهما نزلهما في المسجد وأقطع لك أوسع منها . قال : لا أفعل . قال : إذا أغلبك عليها

قال : ليس ذاك لك فاجعل بيني وبينك من يقضي بالحق . قال : ومن هو ؟ قال : حذيفة بن اليمان . قال : فجاهدوا إلى حذيفة فقصوا عليه فقال حذيفة : عندي في هذا خبر . قال : وما ذاك ؟ قال : إن داود النبي صلوات الله عليه أراد أن يزيد في بيت المقدس وقد كان بيت قريب من المسجد ليتيم فطلب إليه فأبى فأراد داود أن يأخذها منه فأوحى الله عز وجل إليه أن نزه البيوت عن الظلم لبيتي . قال : فتركه فقال له العباس : فبقي شيء ؟ قال : لا . قال : فدخل المسجد فداميزاب للعباس شارب في مسجد رسول الله ﷺ ليسيل ماء المطر منه في مسجد رسول الله ﷺ فقال عمر بيده فقلع الميزاب فقال : هذا الميزاب لا يسيل في مسجد رسول الله ﷺ . فقال له العباس : والذي بعث محمداً بالحق إنه هو الذي وضع الميزاب في هذا المكان و نزعته أنت يا عمر ! فقال عمر : ضع رجلك على عنقي لترده إلى ما كان هذا . ففعل ذلك العباس . ثم قال العباس : قد أعطيتك الدار تزيد ها في مسجد رسول الله ﷺ فزادها عمر في المسجد ثم قطع للعباس داراً أوسع منها بالزوراء .

فقال الحاكم : وقد وجدت له شاهداً من حديث أهل الشام عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما أراد أن يزيد في مسجد رسول الله ﷺ وقعت منازعة على دار العباس بن عبد المطلب . الحديث .
صورة رابعة :

عن عبد الله بن أبي بكر قال : كان للعباس بيت في قبلة المسجد وكثر الناس وضاق المسجد ، فقال عمر للعباس : إنك في سعة فاعطني بيتك هذا أوسع به في المسجد فأبى العباس ذلك عليه فقال عمر : إنني أؤمنك وأرضيك . قال : لا أفعل لقدرك رسول الله ﷺ على عاتقي وأصلح ميزابه بيده فلا أفعل قال عمر : لا أخذته منك . فقال أحدهما لصاحبه : فاجعل بيني وبينك حكماً فجعل بينهما أبي بن كعب فأتياه فاستأذنا على الباب فحبسهما ساعة ثم أذن لهما وقال : إنما حبستكما إنني كنت كما كانت الجارية تغسل رأسي فقص عليه عمر قصته ثم قص العباس قصته فقال : إن عندي علماً مما اختلفتما فيه ولا تضين بينكما بما سمعت من رسول الله ﷺ سمعته يقول : إن داود لما أراد أن يبني بيت المقدس وكان بيت ليتيمين من بني إسرائيل في قبلة المسجد فأراد منهما البيع

فأيا عليه فقال : لآخذنه فأوحى الله عز وجل إلى داود : إن أغنى البيوت عن المظلمة بيتي وقد حرمت عليك بنيان بيت المقدس . قال : فسلمان ؛ فأعطاه سليمان فقال عمر لأبي : ومن لي بأن رسول الله ﷺ قال هذا ؛ فقال أبي لعمر : أظن إنني أكذب على رسول الله ﷺ لتخرجن من بيتي . فخرج إلى الأنصار فقال : أيتكم سمع رسول الله ﷺ يقول : كذا وكذا فقال هذا : أنا . وقال هذا : أنا . حتى قال ذلك رجال فلمّا علم ذلك عمر قال : أما والله لو لم يكن غيرك لأجزت قولك ولكنني أردت أن أستثبت .

صورة خامسة :

أخرج البيهقي بإسناده عن أبي هريرة قال : لمّا أراد عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يزيد في مسجد رسول الله ﷺ وقعت زيادته على دار العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فأراد عمر رضي الله عنه أن يدخلها في مسجد رسول الله ﷺ ويعوضه منها فأبى وقال : قطيعة رسول الله ﷺ واختلفا فجعل بينهما أبي بن كعب رضي الله عنهم فأتياه في منزله وكان يسمى سيّد المسلمين فأمر لهما بوسادة فألقيت لهما فجلسا عليها بين يديه فذكر عمر ما أراد وذكر العباس قطيعة رسول الله ﷺ فقال أبي : إن الله عز وجل أمر عبده ونبيه داود عليه السلام أن يبني له بيتاً قال : أي ربّ وأين هذا البيت ؛ قال : حيث ترى الملك شاهراً سيفه فرآه على صخرة وإذا ما هناك يومئذ إلهاد الأغلام من بني إسرائيل فأتاه داود فقال : إنني قد أمرت أن أبني هذا المكان بيتاً لله عز وجل فقال له الفتى : الله أمرك أن تأخذها مني بغير رضاء ؛ قال : لا . فأوحى الله إلى داود عليه السلام إنني قد جعلت في يدك خزاين الأرض فأرضه فأتاه داود فقال : إنني قد أمرت برضائك فلك بها قنطار من ذهب . قال : قد قبلت يا داود وهي خير أم القنطار ؛ قال : بل هي خير . قال : فأرضني ، قال : فلك بها ثلاث قناطير . قال : فلم يزل يشدّ على داود حتى رضي منه بتسع قناطير . قال العباس : اللهم لا آخذها ثواباً وقد تصدّقت بها على جماعة المسلمين . فقبلها عمر رضي الله عنه منه فأدخلها في مسجد رسول الله ﷺ .

صورة سادسة :

عن ابن عباس قال : كانت للعباس دار إلى جنب المسجد في المدينة فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : بعنيها أو هبالي حتّى أدخلها في المسجد فأبى فقال : إجعل بيني

وبينك رجلاً من أصحاب النبي ﷺ فجعلاً بينهما أبي بن كعب فقضى للعباس على عمر فقال عمر : ما أحد من أصحاب النبي ﷺ أجراً عليّ منك . فقال أبي بن كعب : أوأنصح لك مني ثم قال : يا أمير المؤمنين أما بلغك حديث داود أن الله عز وجل أمره ببناء بيت المقدس فأدخل فيه بيت امرأة بغير إذنها فلمّا بلغ حجز الرّجال منع الله بناءه قال داود : أي رب إن منعني بناءه فأجعله في خلفي ؟ فقال العباس : أليس قد قضيت لي بها وصارت لي ؟ قال : بلى . قال : فإني أشهدك إنني قد جعلتها لله .

وقال البلاذري : لمّا استخلف عثمان بن عفان ابتاع منازل وسّع المسجد بها ، وأخذ منازل أقوام ووضع لهم الأثمان فضجّوا به عند البيت فقال : إنّما جرأكم عليّ حلمي عنكم وليني لكم لقد فعل بكم عمر مثل هذا فأقررتم ورضيتم ثم أمر بهم إلى الحبس حتّى كلمه فيهم عبد الله بن خالد بن أسيد فخلّى سبيلهم .

وقال الطبري وغيره : في سنة ١٧ من الهجرة اعتمر عمر بن الخطاب وبنى المسجد الحرام ووسّع فيه وأقام بمكة عشرين ليلة وهدم على أقوام من جيران المسجد أبوا أن يبيعوا ووضع أثمان دورهم في بيت المال حتّى أخذوها بعد .

تاريخ الطبري ٤ ص ٢٠٦ ، فتوح البلدان للبلاذري ص ٥٣ ، سنن البيهقي ٦ ص ١٦٨ ، مستدرك الحاكم ، الكامل لابن الأثير ٢ ص ٢٢٧ ، تذكرة الحفاظ للذهبي ١ ص ٧ ، تاريخ ابن شحنة الحنفي هامش الكامل ٧ ص ١٧٦ ، ألدرا المنشور ٤ ص ١٤٩ ، وفاء الوفاء للمهودي ١ ص ٣٤١ - ٣٤٩ .

قال الأميني : ألاخذبجاميع هذه الرّوايات يُعطينادرساً بأنّ الخليفة لم يكن عالماً بالحكم عند توسيعه المسجدين حتّى أنبأ به أبي بن كعب ووافق أياً في روايته أبوذر والرّجل الآخر ، لكنّه عمل عند توسيعه المسجد الحرام بخلاف المأثور عن رسول الله ﷺ من حيث لا يعلم ، وأعجب من هذا صنعة عثمان وهي بعد ظهور تلك السنّة النبويّة والعلم بها .

وفي الإسلام تطليقة؛ فقال: لا آمرك ولا أنهاك. فقال عبدالرحمن: لكنني آمرك ليس طلاقك في الشرك بشيء^(١).

لم يكن تحلشي الخليفة عن الأمر والنهي عند حاجة السائل إلى عرفان الحكم إلا لعدم معرفته به، وليس جهله به بأقل من جهل ابنه عبد الله بحكم الطلاق في حال الحيض، وقد ندم منه ذلك أبوه ونفى عنه صلاحيته للخلافة بذلك في معاصرة جرت بينه وبين ابن عباس وقد أسلفناها في الجزء الخامس ص ٣٦٠.

٨٣

رأي الخليفة في أكل اللحم

١- عن عبد الله بن عمر قال: كان عمر يأتي معجزة الزبير بن العوام رحمه الله بالبيع ولم يكن بالمدينة معجزة غيرها فيأتي معه بالدرّة فأذاري رجلاً اشترى لهما يومين متتابعين ضربه بالدرّة وقال: الأطويت بطنك يومين؛

٢- عن ميمون بن مهران: إن رجلاً من الأنصار مرّ بعمر بن الخطاب وقد تعلّق لهما فقال له عمر: ما هذا؟ قال: لحمه أهلي يا أمير المؤمنين! قال حسن. ثم مرّ به من الغد ومعه لحم فقال: ما هذا؟ قال: لحمه أهلي. قال: حسن. ثم مرّ به اليوم الثالث ومعه لحم فقال: ما هذا؟ قال: لحمه أهلي يا أمير المؤمنين! فعلا رأسه بالدرّة ثم صعد المنبر فقال: إياكم والأحرين: أاللحم والتبذ فإنيهما مفسدة للدين متلفة للمال^(٢).

قال الأميني: هذا فقه عجيب لا نعرف مغزاه، قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق، ولا يجتمع مع ما جاء عن النبي الأعظم من قوله ﷺ سيّد الأدم في الدنيا والآخرة اللحم، وسيّد الشراب في الدنيا والآخرة الماء^(٣).

وما جاء في صحيحة عن ابن عباس من أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! إنني إذا أصبت اللحم انتشرت للنساء وأخذتني شهوتي فحرمت عليّ اللحم فأنزل الله بآياتها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحلّ الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين.

(١) كنز العمال ٥ ص ١٦١، منتخب الكنز بهامش مسند أحمد ٣ ص ٤٨٢.

(٢) سيرة عمر لابن الجوزي ص ٦٨، كنز العمال ٣ ص ١١١ نقل عن أبي نعيم، الفتوح الإسلامية ٢ ص ٤٢٤.

(٣) مجمع الروايد للعافظ الهيثمي ٥ ص ٣٥.

وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً . (١)

وعلى تقدير الكراهة في إدمان أكل اللحم فهل أكله يومين متوالين أو ثلاثة متوالية من الإدمان ؟ وهل يستتبع ذلك التعزير بالدرّة ؟ وهل يبلغ مفسدته مفسدة النبيذ المحرّم فكان لدته مفسدة للدين ومتلفة للمال ؟ ولو أخذ بهذا الرأي في أجيال المسلمين لوجب أن لاتهد البدرّة في حال من الأحوال .

٨٣

الخليفة و يهودي مدني

عن أبي الطفيل قال شهدت الصلّاة على أبي بكر الصديق ثم اجتمعنا إلى عمر بن الخطاب فبايعناه وأقمنا أياماً نختلف إلى المسجد إليه حتّى أسموه أمير المؤمنين فبينما نحن عنده جلوس إذا أتاه يهودي من يهود المدينة وهم يزعمون إنّه من ولد هارون أخي موسى بن عمران عليهما السلام حتّى وقف على عمر فقال له : يا أمير المؤمنين ! أتكم أعلم بنبيّكم وبكتاب نبيّكم حتّى أسأله عما أريد فأشار له عمر إلى علي بن أبي طالب فقال : هذا أعلم بنبيّنا وبكتاب نبيّنا قال اليهودي : أكذلك أنت يا علي ؟ قال : سل عما تريد . قال : إنني سأملك عن ثلاث وثلاث وواحدة . قال له علي : ولم لا تقول إنني سأملك عن سبع ؟ قال له اليهودي : سألك عن ثلاث فإن أصبت فيهنّ سألك عن الواحدة ، وإن أخطأت في الثلاث الأوّل لم أسألك عن شيء . وقال له علي : وما يدريك إذا سألتني فأجبتك أخطأت أم أصبت ؟ قال : فضرب يده على كمره فاستخرج كتاباً غنيقاً فقال : هذا كتاب ورثته عن آبائي وأجدادي باملاء موسى وخط هارون وفيه هذه الخصال الذي أريد أن أسألك عنها فقال علي : والله عليك إن أجبتك فيهنّ بالصواب أن تسلم . قال له : والله لئن أجبتني فيهنّ بالصواب لأسلمن الساعة على يدك . قال له علي : سل . قال : أخبرني عن أوّل حجر وضع على وجه الأرض ، وأخبرني عن أوّل شجرة نبتت على وجه الأرض ، وأخبرني عن أوّل عين نبعت على وجه الأرض ، قال له علي : يا يهودي إن أوّل حجر وضع على وجه الأرض فإنّ اليهود يزعمون إنّه صخرة بيت المقدس وكذبوا لكنّه الحجر الأسود نزل به آدم معه من الجنة فوضعه في ركن البيت فالناس يمسحون به

(١) صحيح الترمذی ٢ ص ١٧٦ ، تفسير ابن کثیر ٢ ص ٨٧ ، الدر المنثور ٢ ص ٣٠٧ .

ويقبلونه ويبدؤون العهد والميثاق فيما بينهم وبين الله قال اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت . قال له علي : وأما أول شجرة نبذت على وجه الأرض فإن اليهود يزعمون أنها الزيتون وكذبوا ولكنها نخلة العجوة نزل بهامعه آدم من الجنة فأصل التمر كله من العجوة . قال له اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت .

قال : وأما أول عين نبعت على وجه الأرض فإن اليهود يزعمون أنها العين التي تحت صخرة بيت المقدس وكذبوا ولكنها عين الحياة التي نسي عندها صاحب موسى السمكة المألحة فلمّا أصابها ماء العين عاشت وسمرت فاتبعها موسى وصاحبه فأثابا الخضر . فقال اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت .

قال له علي : سل . قال : أخبرني عن منزل محمد أين هو في الجنة ؟ قال علي : ومنزل محمد من الجنة جنة عدن في وسط الجنة أقربه من عرش الرحمن عز وجل . قال له اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت .

قال له علي : سل . قال : أخبرني عن وصي محمد في أهله كم يعيش بعده وهل يموت أو يقتل ؟ قال علي : يابهودي يعيش بعده ثلاثين سنة ويخضب هذه من هذه وأشار إلى رأسه . قال : فونب اليهودي وقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .

أخرجه الحافظ المعاصمي في زين الفتى في شرح سورة هل أتى . وفي الحديث سقط كما ترى ، وفيه نص عمر على أن علياً أعلم الأمة بنبيها وبكتابه ، وموسى الوشبة يقول : عمر أعلم الأمة على الإطلاق بعد أبي بكر ، والإنسان على نفسه بصيرة .

٨٤

الخليفة أول من أعال الفرائض

عن ابن عباس قال . أول من أعال الفرائض عمر بن الخطاب لِمَا التوت عليه الفرائض ودافع بعضها بعضاً قال : والله ما أدري أيتكم قدّم الله ولا أيتكم أخر وكان امرءاً ورعاً فقال : ما أجد شيئاً هو أوسع لي من أن أقسم المال عليكم بالحصص وأدخل على كل ذي حق ما أدخل عليه من عول الفريضة .

وعن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال : دخلت أنا وزفر بن أوس بن الحذنان على ابن عباس بعدما ذهب بصره فتذاكرنا فرائض الميراث فقال : ترون الذي أحصى رمل

عالج عدداً لم يحص في مال نصفاً ونصفاً وثلاثاً إذا ذهب نصف ونصف فأين موضع الثلث؟ فقال له زفر: يا ابن عباس! مَنْ أَوْلَ مَنْ أَعَالَ الفرائض؟ قال: عمر بن الخطاب رضي الله عنه. قال: ولم؟ قال: لمّا تدافعت عليه وركب بعضها بعضاً قال: والله ما أدري كيف أصنع بكم؟ والله ما أدري أيتكم قدّم الله ولا أيتكم آخر. قال: وما أجدر في هذا المال شيئاً أحسن من أن أقسمه عليكم بالحصص. ثم قال ابن عباس: وأيم الله لو قدّم مَنْ قدّم الله، وأخّر مَنْ أخّر الله ما عالت فريضة. فقال له زفر: وأيتهم قدّم وأيتهم أخّر؟ فقال: كل فريضة لا نزول إلّا إلى فريضة فتلك التي قدّم الله وتلك فريضة الزوج له النصف فإن زال فإلى الربع لا ينقص منه، والمرأة لها الربع فإن زالت عنه صارت إلى الثمن لا تنقص منه، والأخوات لهن الثلثان والواحدة لها النصف؛ فإن دخل عليهن البنات كان لهن ما بقي ف هؤلاء الذين أخّر الله، فلو أعطى مَنْ قدّم الله فريضته كاملة ثم قسم ما يبقى بين مَنْ أخّر الله بالحصص ما عالت فريضة. فقال له زفر: فمأمنك أن تشير بهذا الرأي على عمر؟ فقال هبته والله (١).

وفي أوائل السيوطي وتاريخه ص ٩٣، وعاضرة السكتواري ص ١٥٢: إن عمر أوّل

من قال بالعول في الفرائض.

قال الأميني: ما عساني أن أقول بعد قول الخليفة: والله ما أدري كيف أصنع بكم، والله ما أدري أيتكم قدّم الله ولا أيتكم آخر؟ أو بعد قول ابن عباس: وأيم الله لو قدّم مَنْ قدّم الله وأخّر مَنْ أخّر الله ما عالت فريضة؟

كيف لم يتزحزح الرجل عن القضاء في الفرائض والحال هذه ويحكم بالرأي؟ وهو القائل في خطبة له: ألا إن أصحاب الرأي أعداء السنن أعييتهم الأحاديث أن يحفظوها فافتوا برأيهم فضلوا وأضلوا، ألا وإننا نفتدي ولا نبثدي، ونتبع ولا نبثدع، ما نضلّ ماتمستكنا بالأثر. (٢) أهكذا الإقتداء والإتباع، أم هذه هي الإبتداء والإبتداع؟ وكيف يسوغ لمثل الخليفة أن يجهل الفرائض وهو القائل: ليس جهل أبغض إلى

(١) أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٠٩، مستدرك الحاكم ٤ ص ٣٤٠، وصححه، السنن

الكبرى ٦ ص ٢٥٣، كنز العمال ٦ ص ٧٠٦.

(٢) سيرة عمر لابن الجوزي ص ١٠٧.

الله ولا أعمّ ضرّاً من جهل إمام وخرقه ؛^(١)
وكيف يشغل منصّة القضاء قبل أن يتفقّه في دين الله وهو القائل : تفقّهوا قبل
أن تسودوا ؛^(٢)

٨٥

اجتهاد عمر في تشطير أموال عماله

وهو أوّل مَنْ قاسم العَمّال وشاطرهم أموالهم^(٣)

١- عن أبي هريرة قال : استعملني عمر بن الخطاب رضي الله عنه على البحرين
فاجتمعت لي إنياعشر ألفاً فلمّا عزّلتني وقدمت على عمر قال لي : يا عدو الله وعدو المسلمين
- أوقال وعدو كتابه - سرقت مال الله ؛ قال : قلت : لست بعدو الله ولا للمسلمين - أوقال
لكتابه - ولكنّي عدو مَنْ عاداهما ولكن خيلاً تناججت وسهاماً اجتمعت - قال : فأخذ
منّي إنياعشر ألفاً فلمّا صليت الغداة قلت : اللهم أغفر لعمر - حتّى إذا كان بعد ذلك -
قال : ألا تعمل يا أبا هريرة ؛ قلت : لا - قال : ولم ؛ قد عمل من هو خير منك يوسف ، قال :
إجعلني على خزائن الأرض ؛ فقلت : يوسف نبيّ ابن نبيّ وأنا أبو هريرة ابن أميمة
وأخاف منكم ثلاثاً وإنيّتين قال : فهلاً قلت خمساً ؛ قلت : أخشى أن تضربوا ظهري ،
وتشتموا عرضي ، وتأخذوا مالي ، وأكره أن أقول بغير حلم ، وأحكم بغير علم .
دع عمر أبا هريرة فقال له : علمت أنّي استعملتك على البحرين وأنت بلا نعلين ثمّ
بلغني أنّك ابتعت أفراساً بألف دينار وستمائة دينار ؛ قال : كانت لنا أفراس تناججت
وعطيات تلاحقت قال : قد حسبت لك رزقك ومؤنتك وهذا فضل فأدّه - قال : ليس لك -
قال : بلى والله أوجع ظهرك - ثمّ قام إليه بالدرّة فضربه حتّى أدماه ثمّ قال : إئت بها -
قال : احتسبتها عند الله - قال : ذلك لو أخذتها من حلال وأدّيتها طامعاً ، أجت من أقصى حجر
البحرين يجيئ الناس لك لا لله ولا للمسلمين ؛ ما رجعت بك أميمة إلّا لرعية الحمر -
- وأميمة أمّ أبي هريرة - .

٢- كان سعد بن أبي وقاص يقول له : المستجاب . لقول النبي ﷺ : إتقوا دعوة

(١) - حرة عمر لابن الجوزي ص ١٠٠ : ١٠٢ : ١٦١ .

(٢) صحيح البخاري باب الاختياط في العلم ص ٣٨ .

(٣) شرح ابن أبي الحديد ص ١١٣ .

سعد فلمّا شاطره عمر قال له سعد : لقد هممتُ . قال له عمر : بأن تدعو عليّ ؟ قال : نعم . قال : إذا لا نجدني بدعاء ربّي شقيّاً .

وأخرج البلاذري في فتوح البلدان ص ٢٨٦ عن ابن إسحاق قتل : إنّ سعد بن أبي وقاص باباً بمو بآمن خشب وخص على قصره خصاً من قصب فبعث عمر بن الخطاب محمد بن مسلمة الأنصاري حتّى أحرق الباب والخص وأقام سعداً في مساجد الكوفة فلم يقل فيه إلّا خيراً .

وقال السيوطي : أمر عمر عماله فكتبوا أموالهم منهم سعد بن أبي وقاص فأخذ نصف مالهم .

٣- لمّا عزل عمر أباموسى الأشعري عن البصرة شاطره عماله .

٤- كتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاصي وكان عامله على مصر : من عبدالله عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاصي : سلامٌ عليك فإنّه بلغني أنّه فشت لك فاشية من خيل وإبل وغنم وبقرو عبيد ، وعهدي بك قبل ذلك أن لا مال لك فاكتب إليّ من أين أصل هذا المال ، ولا تكتمه .

فكتب إليه عمرو بن العاصي : إلى عبدالله أمير المؤمنين سلامٌ عليك فإنّي أحمد إليك الله الذي لا إله إلّا هو ، أما بعد : فإنّه أتاني كتاب أمير المؤمنين يذكر فيه ما فشالي وإنّه يعرفني قبل ذلك لا مال لي وإنّي أعلم أمير المؤمنين أنّي في أرض السعريه رخيصٌ ، وإنّي أعالج من الحرقة والزراعة ما يعالج أهله ، وفي رزق أمير المؤمنين سعة ، والله لو رأيت خيانتك حلالاً ما خنتك ، فأقصر أيها الرّجل فإنّ لنا أحساباً هي خيرٌ من العمل لك إنّ رجعت إلينا عشائبها ، ولعمري إنّ عندك من تدمر معيشته ولا تدمر له ، فأتى كان ذلك ولم يفتح قفلك ولم يشركك في عملك .

فكتب إليه عمر :

أما بعد : فإنّي والله ما أنا من أساطيرك التي تسطّر ، ونسّق الكلام في غير مرجع . لا يعني عنك أن تزكّي نفسك ، وقد بعثت إليك محمد بن سلمة فشاطره مالك ، فإنّكم أيّه الأُمراء جلستم على عيون المال لم يزعكم عذرٌ تجمعون لأنّائكم ، وتممّ دون أنفسكم . أما إنّكم تجمعون العار ، وتورثون النار ، والسلام .

فلما قدم عليه محمد بن سلمة صنع له عمرو طعاماً كثيراً فأبى محمد بن سلمة أن يأكل منه شيئاً فقال له عمرو : أتحرموا طعامنا ؟ فقال : لو قد مت إلي طعام الضيف أكلته ولكنّه قد مت إلي طعاماً هو تقدمه شرّاً والله لأشرب عندك ماءً فاكتب لي كل شئى هولا ولا تكفه ، فشاطره ماله بأجمعه حتى بقيت نعلاه فأخذ أحدهما وترك الأخرى ، فغضب عمرو ابن العاصي فقال : يا محمد بن سلمة قبّح الله زماناً عمرو بن العاصي لعمر بن الخطاب فيه عامل ، والله إنني لأعرف الخطاب يحمل فوق رأسه حزمة من الحطب ، وعلى ابنه مثلها ، ومامنها إلا في نمرة لا تبلغ رصغيه ، والله ما كان العاصي بن وائل يرضى أن يلبس الديباج مزوراً بالذهب . قال له محمد : أسكت والله عمر خير منك وأما أبوك وأبوه فقي النار ، والله لولا الزمان الذي سبقته فيه لا ألفت معقل شاة يسرك غزرها ويسرك بكرها . فقال عمرو : هي عندك بأمانة الله فلم يخبر بها عمر .

٥- زار أبو سفيان معاوية فلما رجع من عنده دخل على عمر فقال : أجزنا أباسفيان قال : ما أصبنا شيئاً فنجزك به . فأخذ عمر خاتمه فبعث به إلى هند وقال للرّسول : قل لها يقول لك أبو سفيان أنظري الخرجين اللذين جئت بهما فاحضريهما فمالبث عمر أن أتى بخرجين فيهما عشرة آلاف درهم فطرحهما عمر في بيت المال ، فلما ولي عثمان ردّهما عليه فقال أبو سفيان : ما كنت لأخذ مالا عابه عليّ عمر .

٦- لما أتى عمر بن الخطاب عتبة بن أبي سفيان الطائف وصدقائهم عزله تلقاه في بعض الطريق فوجدهم ثلاثين ألفاً فقال : أنتي لك هذا؟ قال : والله ما هو لك ولا للمسلمين ولكنّه مالٌ خرجت به لضبعة اشتريها . فقال عمر : عاملنا وجدنا معه مالا ما سييله إلا بيت المال ، ورفعه فلما ولي عثمان قال لأبي سفيان : هل لك في هذا المال ؟ فإني لم أر لأخذ ابن الخطاب فيه وجهاً ، قال : والله إن بنا إليه حاجة ولكن لا تردّ فعل من قبلك فيردّ عليك من بعدك .

٧- مرّ عمرو ما ببني بجارة وجصّ فقال : لمن هذا ؟ فقالوا : لعامل من عمالك بالبحرين فقامسه ماله وكان يقول : لي على كلّ خائن أمينان : ألماء والطين .

٨- أرسل عمر إلى أبي عبيدة : إن أكذب خالد نفسه فهو أميرٌ على ما كان عليه ، وإن لم يكذب نفسه فهو معزولٌ فانتزع عمامته وقامسه نصفين . فلم يكذب نفسه

فقسامه أبو عبيدة ماله حتى أخذ إحدى نعليه وترك له الأخرى وخالد يقول : سمعاً وطاعة لأمير المؤمنين .

بلغ عمر أن خالداً أعطى الأشعث بن قيس عشرة آلاف وقد قصده ابتغاه إحسانه فأرسل لأمير عبيدة أن يصعد المنبر ويوقف خالداً بين يديه وينزع عمامته وقلنسوته ويقيده بعمامته لأن العشرة آلاف إن كان دفعها من ماله فهو سرف ، وإن كان من مال المسلمين فهي خيانة ، فلما قدم خالد رضي الله عنه على عمر رضي الله عنه قال له : من أين هذا اليسار الذي تجيز منه بعشرة آلاف ؟ فقال : من الأنفال والسهمان . قال : ما زاد على التسعين ألفاً فهو لك ثم قوم أمواله وعروضه وأخذ منه عشرين ألفاً ثم قال له : والله إنك عليّ لكريم وإنك لحبيب ولم تعمل لي بعد اليوم على شيء . وكتب رضي الله عنه إلى الأمصار : إنني لم أعزل خالد عن مبخلة^(١) ولا خيانة ولكن الناس فتنوا به فأحببت أن يعلموا أن الله هو الصانع . قال الحلبي في السيرة ص ٣ : وأصل العداوة بين خالد وسيدنا عمر رضي الله عنهما على ما حكاه الشعبي أنهما وهما غلامان تصارعا وكان خالد ابن خال عمر فكسر ساق عمر فمولجت وجبرت ولما ولي سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه الخلافة أوّل شيء بدأ به عزل خالد وقال : لا يلي لي عملاً أبداً ، ومن ثم أرسل إلى أبي عبيدة إن أكذب خالد إلخ . وذكره ابن كثير في تاريخه ص ١١٥ .

وأخرج الطبري في تاريخه عن سليمان بن يسار قال : كان عمر كلما مرّ بخالد قال : يا خالد ! أخرج مال الله من تحت إبتك . فيقول : والله ما عندي من مال ، فلما أكثر عليه عمر قال له خالد : يا أمير المؤمنين ما قيمة ما أصبت في سلطانكم أربعين ألف درهم ؟ فقال عمر : قد أخذت ذلك منك بأربعين ألف درهم . قال : هو لك ، قال : قد أخذته ولم يكن لخالد مال إلا عُدّة ورقيق فحسب ذلك فبلغت قيمته ثمانين ألف درهم فنافسه عمر ذلك فأعطاه أربعين ألف وأخذ المال فقليل له : يا أمير المؤمنين ! لو رددت على خالد ماله ؟ فقال : إنما أنا تاجر للمسلمين والله لأردّه عليه أبداً فكلن عمر يرى أنه قد اشتفى من خالد حين صنع به ذلك .

وفي تاريخ ابن كثير ص ١١٧ : إن عمر قال لعليّ - بعد موت خالد - : ندمت على

ما كلن منّي . وقال عمر : رحم الله أباسليمان لقد كنتانظنّ به أُموراً ما كانت .

م- وذكر ابن كثير في تاريخه ٧ ص ١١٥ عن محمد بن سيرين قال : دخل خالد على عمر وعليه قميص حرير فقال عمر : ما هذا يا خالد ؟ فقال : وما بأُس يا أمير المؤمنين ؟ أليس قد لبسه عبد الرحمن بن عوف ؟ فقال : وأنت مثل ابن عوف ؟ ولك مثل مالا بن عوف ؟ عزمت على مَنْ بالبيت إلا أخذ كل واحد منهم بطائفة مما يليه . قال : فمزّ قوه حتى لم يبق منه شيء .

وذكر البلاذري جمعا من عمال شاطرهم عمر بن الخطاب أموالهم حتى أخذ نعلان وترك نعلان وهم :

- ٩- أبو بكر نافع بن الحرث بن كلدة الثقفي .
 - ١٠- نافع بن الحرث بن كلدة الثقفي أخو أبي بكر .
 - ١١- أبحجاج بن عتيك الثقفي وكان على الفرات .
 - ١٢- جزء بن معاوية عم الأخنف كان على سرق .
 - ١٣- بشر بن المحتفز كان على جندي سابور .
 - ١٤- ابن غلاب خالد بن الحرث من بني دهمان كان على بيت المال باصبهان .
 - ١٥- عاصم بن قيس بن الصلت السلمي كان على مناذر .
 - ١٦- سمرة بن جندب كان على سوق الأهواز .
 - ١٧- النعمان بن عُدي بن فضلة الكعبي كان على كوردجلة .
 - ١٨- مجاشع بن مسعود السلمي صهر بني غزوان كان على أرض البصرة وصدقاتها .
 - ١٩- شبل بن معبد البجلي ثم الأحمسي كان على قبض المغانم .
 - ٢٠- أبو مريم بن عرش الحنفي كان على رام هرمز .
- وهؤلاء ذكرهم أبو المختار يزيد بن قيس بن يزيد في شعر قدمه إلى عمر بن

الخطاب قال :

أبلغ أمير المؤمنين رسالة *	فأنت أمين الله في النهي والأمر
وأنت أمين الله فيما ومن يكن *	أميناً لرّب العرش يسلم له صدري
فلا تدعن أهل الرّسائيق والقرى *	يسفون مال الله في الأدم والوفرى

فأرسل إلى الحجاج فأعرف حسابه * وأرسل إلى جزه وأرسل إلى بشر
ولا تنسين النافعين كليهما * ولا ابن غلاب من سراة بني نصر
وما عاصم منها بصفر عيابه * وذلك الذي في السوق مولى بني بدر
وأرسل إلى النعمان وأعرف حسابه * وصهر بني غزوان إنني لذو خبر
وشبلاً فسله المال وابن محرث * فقد كان في أهل الرساتيق ذا ذكر
فقسامهم ألمي فداؤك إنهم * سيرضون إن قاسمتهم منك بالشر
ولا تدعوني للشهادة إنني * أغيب ولكنني أرى عجب الدهر
نؤوب إذا أبوا ونفرو إذا غزوا * فأنتي لهم وفر ولسنا أولي وفر
إذا التاجر الداري جاء بفارة * من المسك راحت في مفارقهم تجري

م - فقسام عمر هؤلاء القوم فأخذ شطراً أموالهم نعلاناً بنعل ، وكان فيهم أبو بكر فقال :
إنني لم آل لك شيئاً فقال : أخوك على بيت المال وعشور الابله فهو يعطيك المال تتجربه
فأخذ منه عشرة آلاف ويقتل : قاسمه فأخذ شطراً ماله]

٢١- وصادر الحرث بن وهب أحد بني ليث بكر بن كنانة وقال له : ما قلاص وأعبد
بعثها بمائة دينار ؛ قال : خرجت بنفقة لي فاتجرت فيها . قال : وإنا والله ما بعثناك للتجارة ،
أدّها . قال : أما والله لأعمل لك بعدها . قال : أنا والله لأستعملك بعدها .

راجع فتوح البلدان للبلاذري ص ٩٠ ، ٢٢٦ ، ٣٩٢ ، تاريخ الطبري ص ٤٠٦ ،
٢٠٥ ، العقد الفريد ص ١٨ - ٢١ ، معجم البلدان ص ٢٥٧ ، صبح الأعشى ص ٣٨٦ ،
٤٧٧ ، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ص ٥٨ ، ج ٣ ص ١٠٤ ، سيرة عمر لابن الجوزي
ص ٤٤ ، تاريخ ابن كثير ص ١٨ ، ١١٥ ، وج ٨ ص ١١٣ ، أسيرة الحلبية ص ٢٢٠ ، الإصابة
ص ٣٨٤ ، ٦٧٦ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٩٦ ، الفتوحات الإسلامية ص ٤٨٠ .

قل الأميني : أنا لا أدري إن قامت البيعة عند الخليفة على أن تلك الأموال مختصة
من بيت مال المسلمين ، فلم لم يصادر كلها ، وإن كان يحسب أن هناك أموالاً مملوكة
لهم فهل من المعقول أن يقدّر ذلك في الجميع بنصف ما بأيديهم حتى النعل والنعل ؛ وقد
عدّ ذلك سيرتاً له ، قال سعيد بن عبد العزيز : كان عمر يقاسم عماله نصف ما أصابوا ^(١) وإن لم

تتم البيئنة على ذلك فكيف رفع أيدي القوم عما كان في حيازتهم ورفض دعاويهم بأنّها من ربح تجارة، أو نتاج خيل، أو منافع زرع، أو من ضيعة؛ ولم لم يحاكمهم في الأمر باحضار الشهود والتدقيق في القضية و غرم قبل ذلك بمجرّد الظنة والتهمة؛ ويد المسلم من إمارات الملك ودعواه له بلا معارض مسموع منه وإلا لمقام للمسلمين سوق. على أنّ ظاهر حال هؤلاء الصحابة المغمرين بمقتضى فقه الخليفة انهم لموص بأقبح التلصص لأنّ السارق في الغالب لا يبرق إلا من واحد أو اثنين أو أكثر يعدّون بالأنامل لكن هؤلاء بحكم تلك المشاطرة سرّاق من مال المسلمين جميعاً، وكان قد اتهمهم قبل ذلك وبعده على نفوس المسلمين وأعراضهم وأموالهم وأحكامهم باستعمالهم على البلاد، والعباد، غير أنّه كان فيهم من تنصل عن العمل بعد التّغريم، أصبح انهم كانوا هكذا؛ أنال أدري. أصبح انهم كلّهم عدول؛ أيضاً لا أدري.

٨٦

الخليفة في شراء الإبل

عن أنس بن مالك قال: إنّ أعرابياً جاء بابل له يبيعه فأتاه عمر يساومه بها فجعل عمر ينخس بعيراً بعيراً يضربه برجله ليعث البعير لينظر كيف قواده فجعل الأعرابي يقول: خلّ إليّ لأبأ لك. فجعل عمر لا ينهيه قول الأعرابي أنّ يفعل ذلك ببيع بعير، فقال الأعرابي لعمر: إنّني لأظنّك رجل سوء. فلمّا فرغ منها اشتراها فقال: سقها وخذ أثمانها فقال الأعرابي: حتّى أضع عنها أحلاسها وأقتابها فقال عمر: اشتريتها وهي عليها فهي لي كما اشتريتها فقال الأعرابي: أشهد أنّك رجل سوء فبينما هما يتنازعان إذ أقبل عليّ فقال عمر: ترضى بهذا الرجل بيني وبينك؟ قال الأعرابي: نعم. فقصصا عليّ قصتهما فقال عليّ: يا أمير المؤمنين إنّ كنت اشتطت عليه أحلاسها وأقتابها؛ فهي لك كما اشتطت، والأفان الرجل يزين سلعته بأكثر من نعمها. فوضع عنها أحلاسها وأقتابها فساقتها الأعرابي فدفع إليه عمر الثمن. كنز العمال ٢ ص ٢٢١، منتخب الكنز هاشم مسند أحمد ٢ ص ٢٣١.

جزى الله أمير المؤمنين عليّاً ^{عليه السلام} عن الأعرابي خيراً يوم حفظ له الأحلاس والأقتاب عن أن تؤخذ منه بغير إذن، وأمّا حلّ مشكلة عمل الخليفة وفقهه في المقام فنكّله إلى نظرة التّحقيق للباحث الحر.

رأي الخليفة في بيت المقدس

عن سعيد بن المسيب قال : استأذن رجلُ عمر بن الخطاب في إتيان بيت المقدس فقال له : اذهب فتجهز فإذا تجهزت فأعلمني فلما تجهز جاءه فقال له عمر : اجعلها عمرة . قال : وسرُّ به رجلان وهو يعرض إبل الصدقة فقال لهما : من ابن جثثما ؟ قال : من بيت المقدس ، فعلاهما بالدرّة وقال : أحجُّ كحجِّ البيت ؟ قال : إنّا كنا مجتازين^(١) . قال الأُميني : إنّ بيت المقدس أحد المساجد الثلاثة التي تشدُّ إليها الرُّحال وتُقصد بالزيارة والصلاة فيها لكن الخليفة عزبت عنه تلكم المأثورات النبويّة فلم يسمعها منه عليه السلام أولم يعها أو نسيها فمنع الرُّجل المتأهب لزيارته عنها و علا بالدرّة من حسب أنّه زاره فتترسّأ عنها بإبداء أنّهما مرّأ به مجتازين ، وإليك نصوص أحاديث الباب فاقراها واعجب .

١ - عن أبي هريرة عنه عليه السلام : لا تشدُّ الرُّحال إلّا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى .

أخرجه أحمد في مسنده ٢ ، ص ٢٣٨ ، ٢٧٨ ، والبخاري في صحيحه كما في السنن الكبرى ٥ ص ٤٤ ، ومسلم في صحيحه ١ ص ٣٩٢ ، والدارمي في سننه ١ ص ٣٣٠ ، وأبوداود في سننه ١ ص ٣١٨ ، وابن ماجّة في سننه ١ ص ٤٣٠ ، والنسائي في سننه ٢ ص ٣٧ ، والبيهقي في سننه ٥ ص ٢٤٤ ، و البغوي في مصايحه ١ ص ٤٧ ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤ ص ٣ : رواه أحمد وأحمد والبزار والطبراني في الكبير والأوسط و رجال أحمد هناك أثبات .

لفظ آخر لأبي هريرة :

إنما يُسافر إلى ثلاثة مساجد : مسجد الكعبة . ومسجدي . ومسجد ايليا .

أخرجه مسلم في صحيحه ١ ص ٣٩٢ ، والبيهقي في سننه ٥ ص ٢٤٤ .

قال الأُميني : ايليا اسم مدينة بيت المقدس ، قيل : معناه بيت الله . قال أبو علي : و

سمّي البيت المقدس ايليا بقول الفرزدق :

(١) أخرجه الأزرقي كفاي كنز العمال ٧ ص ١٥٧ .

و بيتان بيت الله نحن ولاته * وقصر بأعلى ايلياه مشرف.

٢- عن عليّ أمير المؤمنين بلفظ أبي هريرة الأوّل .

أخرجه الطبراني كما في مجمع الزوائد ٤ ص ٣ .

٣- عن عبدالله بن عمر بلفظ أبي هريرة الأوّل .

أخرجه البزار و قال الهيثمي في المجمع ٤ ص ٤ : رجاله رجال الصحيح . و في

لفظ آخر له :

لأنشد الرّحّال إلّا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام . ومسجد المدينة . ومسجد

بيت المقدس .

أخرجه الطبراني في الكبير و الأوسط . و قال الهيثمي في المجمع : رجاله ثقات .

٤- عن عبدالله بن عمر و بن العاص مرفوعاً : إن سليمان بن داود عليه السلام لمّا بنى

بيت المقدس سأل الله عزّ وجلّ خلافاً ثلاثة : سأل الله عزّ وجلّ حكماً يصادف حكمه .

فأوتيه . وسأل الله عزّ وجلّ ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأوتيه . وسأل الله عزّ وجلّ

حين فرغ من بناء المسجد أن لا يأتيه أحد لا ينهزه إلّا الصلاة فيه أن يخرج من خطبته

كيوم ولدته أمّه .

أخرجه ابن ماجه في سننه ١ ص ٤٣٠ ، والنسائي في سننه ٢ ص ٣٤ .

٥- عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً : لا ينبغي للمطلي أن تشدّ رحاله إلى مسجد يتنفي

فيه الصّلاة غير مسجد الحرام . والمسجد الأقصى . ومسجدي هذا .

أخرجه احمد في مسنده ٣ ص ٦٤ ، و بلفظ أبي هريرة الأوّل في ج ٣ ص ٧ ، ٤ ، ٣

٥١ ، ٧٧ ، ٧٨ ، وفي صحيفة ٤٥ بدل المسجد الأقصى مسجد بيت المقدس ، و بلفظ أبي

هريرة أخرجه عن أبي سعيد البخاري في صحيحه ٣ ص ٢٢٤ في باب الصّوم يوم النحر ،

والترمذي في صحيحه ١ ص ٦٧ ، وابن ماجه في سننه ١ ص ٤٣٠ ، والخطيب التبريزي

في مشكاة المصابيح ص ٦٠ .

٦- عن أبي الجعد الضميري مرفوعاً : لأنشد الرّحّال . إلخ بلفظ أبي هريرة الأوّل

رواه البزار و الطبراني في الكبير و الأوسط ، و رجاله رجال الصحيح كما في

مجمع الزوائد ٤ ص ٤ .

٨- عن بصرة بن أبي بصرة الغفاري مرفوعاً : لا يعمل المظي إلا إلى ثلاثة مساجد إلى المسجد الحرام ، وإلى مسجدني هذا ، وإلى مسجد ايلياه . أو : بيت المقدس . يشكّ أيهما قال . بغيّة الوعاة ص ٤٤٤] .

٧- عن ميمونة مولاة النبي ﷺ قالت : يا رسول الله أفتنا في بيت المقدس . قال : أرض المحشر والمنشر اتتوه فصلوا فيه فإن صلاة فيه كألف صلاة في غيره . قلت : أرايت إن لم أستطع أن أتحمّل إليه ؟ قال : فتهدّي له زيتاً يسرج فيه فمن فعل ذلك فهو كمن أتاه .

أخرجه ابن ماجة في سننه ١ ص ٤٢٩ ، والبيهقي في سننه ٢ ص ٤٤١ . هذه جملة مما ورد في بيت المقدس وقصده الصلاة ، وقد أسرى المولى سبحانه عبده المصطفى ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، وكانت الصحابة تقصده للصلاة في مسجد هاكمما في مجمع الزوائد ص ٤ ، و أفرد الحافظ ابن عساكر كتاباً فيه و أسماء [المستقصى في فضائل المسجد الأقصى] .

وإذا غضضنا الطرف عن هذه الأحاديث فإن شدّ الرّحال إلى أي من المساجد يكون من المباحات الأولية التي لم يرد عنها نهْيٌ ، فما معنى الإرهاب بالدرّة في مثلها ؟ مع أنّ من يمتّ مسجداً للصلاة فيه يُحاسب في أجره ممّشاه بالخطوات وقرب سيره وبعده كما في صحاح أخرجه الترمذي في صحيحه ١ ص ١٨٤ . نعم . كأنّ الخليفة كان يرى إتيان تلكم المساجد إحياءً لآثار الأنبياء وله فيها رأيّه الشاذّ كما أسلفناه صفحة ١٤٨ من هذا الجزء .

٨٨

رأى الخليفة في المجوس

أخرج يحيى بن سعيد بإسناده عن عمر بن الخطاب أنّه قال : ما أدري ما أصنع بالمجوس وليسوا أهل كتاب ؟ - وفي لفظ : ما أدري كيف أصنع في أمرهم ؟ - فقال عبد الرحمن بن عوف : سمعت رسول الله ﷺ يقول : سنّوا بهم سنّة أهل الكتاب .

وعن بجاله قال : كنت كاتباً لجزء بن معاوية على مناذر^(١) فجاء نا كتاب عمر :

(١) كورة من كور الامواز .

انظر المجوس من قبلك فخذ منهم الجزية فإنَّ عبد الرحمن بن عوف أخبرني أنَّ رسول الله ﷺ أخذ الجزية من مجوس هجر .

وعنه قال : لم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أنَّ رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر .

راجع الأموال لأبي عبيد ص ٣٢ ، موطأ مالك ص ٢٠٧ ، صحيح البخاري كتاب فرض الخمس باب الجزية ، مسند أحمد ص ١٩٠ ، جامع الترمذي ص ١٩٢ و في ط ١ ص ٣٠٠ بعدة طرق صحح بعضها وحسن أخرى ، سنن الدارمي ص ٢٣٤ ، سنن أبي داود ص ٤٥ ، كتاب الرسالة للشافعي ص ١١٤ ، أحكام القرآن للجصاص ص ١١٤ ، فتوح البلدان للبلاذري ص ٢٧٦ ، سنن البيهقي ص ٨ ص ٢٤٨ ، وج ٩ ص ١٨٩ ، مصابيح البغوي ص ٩٧ وصححه ، سيرة عمر لابن الجوزي ص ١١٤ ، مشكاة المصابيح ص ٣٤٤ ، تيسير الوصول ص ٢٤٥ .

قال الأميني : أو لا تعجب ممن يتصدى للخلافة الكبرى ولا يعرف أمس لوازمها بها؟ فإنَّ حكم المجوس من أوليات ما يلزم معرفته لمتولي السلطة الإسلامية من الناحية المالية والسياسية والدينية .

أو لا تعجب من تعطيل حكم هام كهذا سنين متطاولة إلى شهادة عبد الرحمن ابن عوف وإجراء الحكم بعدها؟ وكان ذلك قبل موت الخليفة سنة ^(١) و من الممكن أن يبطل له وبمثله وعبد الرحمن أو مثله في متناى عنه ، فيماذا يعمل إذن؟ ولولم تلد عبد الرحمن أمه فإلى ما كان يؤل أمره؟ و من ذا الذي كان يفيض علمه عليه؟ وكيف يتولّى الأمر من يجد في الرعيّة من هو أعلم منه؟ و أين هو ومن ولاء الأمر من قول النبي الأعظم ﷺ : من تولّى من أمر المسلمين شيئاً فاستعمل عليهم رجلاً وهو يعلم أن فيهم من هو أولى بذلك وأعلم منه بكتاب الله و سنة رسوله فقد خان الله و رسوله و جميع المؤمنين . ^(٢) فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً؟ .

(١) راجع مشكاة المصابيح للغطيط النبريزي ص ٣٤٤ .

(٢) مجمع الزوائد للعاظم الهيثمي ص ٥ ص ٢١١ .

٨٩

رأي الخليفة في صوم رجب

عن خرشة بن الحر قال : رأيت عمر بن الخطاب يضرب أكف الرجال في صوم رجب حتى يضعونها في الطعام ويقول : رجب وما رجب ، إنما رجب شهر كان يعظمه أهل الجاهلية فلما جاء الإسلام ترك^(١) .

قال الأميني : لقد عذب عن الخليفة ما جاء عن رسول الله ﷺ في خصوص صوم رجب والترغيب فيه وذكر الثواب الجزيلة له من ناحية .

و ما جاء عنه ﷺ في صوم ثلاثة أيام من الأشهر كلها وهو يوم رجباً وغيره من ناحية أخرى .

و ما جاء عنه ﷺ في صوم خصوص الأشهر الحرم ومنها شهر رجب من ناحية ثالثة .
و ما جاء عنه ﷺ في الترغيب في صوم يوم وإفطار يوم من تمام السنة وفيها شهر رجب من ناحية رابعة .

و ما جاء في التطوع بمطلق الصوم والترغيب فيه من أي شهر كان وهذه خامسة التواحي التي فاتت المانع عن صوم رجب فهل معي فاقراها .
الطائفة الاولى :

عن عثمان بن حكيم قال : سألت سعيد بن جبير عن صوم رجب فقال : سمعت ابن عباس رضي الله عنه يقول : كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول : لا يفطر . ويفطر حتى نقول : لا يصوم .

وفي لفظ البخاري : كان يصوم حتى يقول القائل : لا والله : لا يفطر . ويفطر حتى يقول القائل : لا والله لا يصوم .

راجع صحيح البخاري ٣ ص ٢١٥ ، صحيح مسلم ١ ص ٣١٨ ، مسند أحمد ١ ص ٣٢٦ ، سنن أبي داود ١ ص ٣٨١ ، سنن البيهقي ٤ ص ٢٩١ ، تيسير الوصول ٢ ص ٣٢٨ .
٢ - عن أمير المؤمنين علي عليه السلام مرفوعاً : رجب شهر عظيم يضاعف الله فيه الحسنات ، من صام يوماً من رجب فكأنما صام سنة ، و من صام منه سبعة أيام غلقت

(١) أخرجه ابن أبي شيبة والطبراني في الاوسط كما في مجمع الزوائد للعافظ البيهقي

عنه سبعة أبواب جهنم ، ومن صام منه ثمانية أيام فتحت له ثمانية أبواب الجنة ، ومن صام منه عشرة أيام لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه ، ومن صام منه خمسة عشر يوماً نادى مناد في السماء : قد غفر لك ماضى فاستأنف العمل ، ومن زاد زاده الله .

بجمع الزوائد ٣ ص ١٩١ ، الغنية للجبلاني ١ ص ١٩٨ وله هناك أحاديث بالفاظ أخر عن أمير المؤمنين ، ورواه الجرداني في مصباح الظلام ٢ ص ٨٢ من طريق البيهقي في شعب الإيمان عن أنس بن مالك .

٣ - عن أبي هريرة مرفوعاً : لم يتم صوم شهر بعد رمضان إلا رجب وشعبان . بجمع الزوائد ٣ ص ١٩١ ، الغنية ١ ص ٢٠٠ .

٤ - عن أنس بن مالك مرفوعاً : إن في الجنة قصرأ لا يدخله إلا صوام رجب . أخرجه ابن شاهين في الترغيب كما في كنز العمال ٤ ص ٣٤١ ، وذكره الجبلاني في الغنية ١ ص ٢٠٠ .

وأخرج البيهقي عن أنس مرفوعاً : إن في الجنة نهر يقال له : رجب . أشد يابضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، من صام يوماً من رجب سقاه الله من ذلك النهر . ورواه الشيرازي في الألقاب ، وذكره الزرقاني في شرح المواهب ٨ ص ١٠٨ ، والجبلاني في الغنية ١ ص ٢٠٠ ، والسيوطي في الجامع الصغير وقال المناوي في شرحه ٢ ص ٤٧٠ : هذا تنويه عظيم بفضل رجب ومزية الصيام فيه .

٥ - أخرج ابن عساكر عن أبي قلابة إنه قال : إن في الجنة قصرأ صوام رجب . وذكره القسطلاني في المواهب اللدنية كما في شرحه ٨ ص ١٢٨ ، والسيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٤ ص ٣٤١ .

٦ - أخرج أبوداود عن عطاء بن أبي رباح : إن عروة بن الزبير قال لعبد الله بن عمر : هل كان رسول الله ﷺ يصوم في رجب ؟ قال : نعم ويُسْرَفُه . قالها ثلاثاً .

وذكره القسطلاني في المواهب كما في شرحه ٨ ص ١٢٨ ، والرفاعي في ضوء الشمس

٢ ص ٦٧ .

٧ - عن مكحول قال : سأله رجل أبا الدرداء رضي الله عنه عن صيام رجب ، فقال له : سألت عن شهر كانت الجاهلية تعظمه في جاهليتها وما زاده الإسلام إلا فضلاً

وتعظيماً ، ومن صام منه يوماً تطوعاً يحتسب به ثواب الله تعالى وببغني به وجهه خلصاً
أطفأ صومه ذلك اليوم غضب الله تعالى ، وأغلق عنه باباً من أبواب النار ، ولوأعطى ملء
الأرض ذهباً ما كان جزاء له ولا يستكمل له أجر شيء من الدنيا دون يوم الحساب .
الحديث . ذكره الجيلاني في الغنية ص ١٩٨ .

وهناك أحاديث جمّة في فضل صوم رجب وأوّل خميس منه ويوم السابع والعشرين
منه خاصّة من طريق أبي سعيد الخدري . والإمامين السبطين . وأنس بن مالك . وأبي
هريرة . وسلمان الفارسي . وأبي ذر الغفاري . وسلامة بن قيس . وابن عباس . أسلفنا
شطراً منها في الجزء الأوّل ص ٤٠٧ . وجمعها الجيلاني في الغنية ص ١٩٦-٢٠٥ ، وذكر
بعضها صاحب مفتاح السعادة ج ٣ ص ٤٦ ، وأورد عدّة منها الجرداني في مصباح الظلام
ص ٨١ ، ٨٢ ، والرفاعي في ضوء الشمس ص ٢ ص ٦٧ ثم قال :

ذكر في طبقات السبكي : ان البيهقي ضعف حديث النهي عن صوم رجب ثم حكى
عن الشافعي في القديم أنّه قال : أكره أن يتخذ الرّجل صوم شهر كامل غير رمضان لئلا
يظنّ الجاهل وجوبه . وقال الشيخ عزّ الدين ابن عبد السلام رضي الله تعالى عنه : من
نهى عن صوم رجب فهو جاهل . والمنقول استحباب صيام الأشهر الحرم وهي أربعة : رجب .
وذو القعدة . وذو الحجة . والمحرّم . وعن النبي ﷺ : رجب شهر الله ، قيل : ما
معناه ؟ قال : لأنّه مخصوص بالمغفرة وفيه تحقن الدّماء . وفي الحديث : أخبرني جبريل
إذا كان أوّل ليلة من رجب أمر الله ملكاً ينادي : ألا إنّ شهر التوبة قد استهلّ فطوبى
لمن استغفر الله فيه . وروي أنّه قال آدم عليه الصّلاة والسّلام : ياربّ أخبرني بأحبّ
الأوقات إليك وأحبّ الأيّام إليك . قال : أحبّ الأيّام إليّ النصف من رجب فمن
تقرّب إليّ يوم النصف من رجب بصيام و صلاة و صدقة فلا يسألني شيئاً إلا أعطيته
ولا استغفرني إلا غفرت له ، يا آدم من أصبح يوم النّصف من رجب صائماً ذاكراً حافظاً
لفرجه متصدّقاً من ما له لم يكن له جزاء إلا الجنّة . إلخ .

وقد ذهب فقهاء المذاهب الأربعة إلى استحباب صوم رجب وعدّها من الصّوم
المندوب غير أنّ الحنابلة قالوا بكرهه إفراد رجب بالصّوم إلا إذا أفطر في أثناءه فلا

يكره ^(١) ولعله أخذاً بما في إحياء العلوم ص ٢٤٤ من قوله : وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاها شهر رمضان .
الطائفة الثانية :

١ - عن معاذة العدوية قالت : سألت عائشة أكان النبي يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ؟ قالت : نعم . قلت من أي أيام الشهر كان يصوم ؟ قالت : لم يكن يبالى من أي الأيام يصوم .

وفي لفظ أبي داود والبيهقي : ما كان يبالى من أي أشهر كان يصوم .
وفي لفظ ابن ماجه : قلت : من أيه ؟ قالت : لم يكن يبالى من أيه كان .
أخرجه مسلم في صحيحه ص ٣٢١ ، والترمذي في صحيحه ص ١٤٧ ، وابن داود في سننه ص ٣٨٤ ، وابن ماجه في سننه ص ٥٢٢ ، والبيهقي في سننه ص ٢٩٥ ، والخطيب التبريزي في المشكاة ص ١٧١ .

٢ - عن أبي ذر الغفاري مرفوعاً : من صام من كل شهر ثلاثة أيام فذلك صيام الدهر .
وفي لفظ آخر له : أوصاني حبيبي بثلاثة لأدعن إن شاء الله تعالى أبداً ، أوصاني بصلاة الضحى ، وبالوتر قبل النوم ، وبصيام ثلاثة أيام من كل شهر .
أخرجه الترمذي في صحيحه ص ١٤٦ ، وابن ماجه في سننه ص ٥٢٢ ، والنسائي في سننه ص ٢١٨ ، ٢١٩ ، والمنذري في الترغيب والترهيب ص ٣١ ، وابن الأثير في جامع الأصول كما في تلخيصه ص ٣٣٠ .

٣ - عن عثمان بن أبي العاص مرفوعاً : صيام حسن ثلاثة أيام من كل شهر .
أخرجه ابن خزيمة في صحيحه ، والنسائي في سننه ص ٢١٩ ، والمنذري في الترغيب والترهيب ص ١٣ .

٤ - عن أبي هريرة مرفوعاً : صوم الشهر الصبر ، و ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر .

وعنه قال : أوصاني خليلي ﷺ بثلاثة : صيام ثلاث من كل شهر . الحديث . وفي لفظ الترمذي : عهد إلي النبي ﷺ بثلاثة : وصوم ثلاثة أيام من كل شهر .

راجع صحيح البخاري ٣ ص ٢٢٠ ، صحيح مسلم ١ ص ٢٠٠ ، سنن الدارمي ٢ ص ١٨ ، مسند أحمد ٢ ص ٢٦٣ ، صحيح الترمذي ١ ص ١٤٦ ، سنن النسائي ٤ ص ٢١٨ ، سنن البيهقي ٤ ص ٢٩٣ ، تاريخ بغداد ٧ ص ٤٣٠ ، الترغيب والترهيب ٢ ص ٣٠ .

٥ - عن أبي الدرداء قال : أوصاني حبيبي عليه السلام بثلاث لن أذهبنَّ ماعشت ، بصيام ثلاثة أيام من كل شهر .

أخرجه مسلم في صحيحه ١ ص ٢٠٠ ، والمناذري في الترغيب ٢ ص ٣٠ .
٦ - عن عبدالله بن عمرو بن العاص مرفوعاً : صوم ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر كله .

وفي لفظ آخر له : أما يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام ؟ .
وفي لفظ ثالث له : حسبك من كل شهر ثلاثاً فذلك صيام الدهر كله .
وفي لفظ رابع له : أدلتك على صوم الدهر ثلاثة أيام من الشهر .
وفي لفظ خامس له : صُم من كل شهر ثلاثة أيام .

راجع صحيح البخاري ٣ ص ٢١٩ ، صحيح مسلم ١ ص ٣٢٠ ، سنن أبي داود ١ ص ٣٨٠ ، سنن النسائي ٤ ص ٢١٠ - ٢١٥ ، الترغيب والترهيب ٢ ص ٣٠ .

٧ - عن قرّة بن إبّاس مرفوعاً : صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر كله وإفطاره .

أخرجه أحمد في مسنده ٥ ص ٣٤ ، بإسناد صحيح ، والبزار والطبراني وابن حبان في صحيحه ، كما في الترغيب والترهيب ٢ ص ٣١ ، والجامع الصغير ٢ ص ٧٨ .

٨ - عن ابن عباس مرفوعاً : صوم شهر الصبر ، وثلاثة أيام من كل شهر تذهبن وحر الصدر .

قال الحافظ المنذري في الترغيب ٢ ص ٣١ : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح ورواه أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي الثلاثة من حديث الأعرابي ولم يستقوه ورواه البزار أيضاً من حديث علي .

٩ - عن عمرو بن شرحبيل مرفوعاً : ألا أخبركم بما يذهب وحر الصدر؟ صوم ثلاثة أيام من كل شهر .

أخرجه النسائي في سننه ٤ ص ٢٠٨ ، والمنذري في الترغيب ٢ ص ٣١ .

١٠- عن أبي عقرب مرفوعاً : صم ثلاثة أيام من كل شهر .

أخرجه النسائي في سننه ٤ ص ٢٢٥ .

١١- عن عبدالله بن مسعود قال : إن رسول الله ﷺ كان يصوم ثلاثة أيام من غرة كل شهر .

أخرجه أبوداود في سننه ١ ص ٣٨٤ ، والترمذي في صحيحه ١ ص ١٤٣ ، والنسائي في سننه ٤ ص ٢٠٤ ، والبيهقي في سننه ٤ ص ٢٩٤ ، والخطيب التبريزي في المشكاة ١٧٢ ص ١٧٢ .

١٢- عن عبدالله بن عمر قال : كان النبي ﷺ يصوم ثلاثة أيام من كل شهر .

أخرجه النسائي في سننه ٤ ص ٢١٩ ، وفي صحيح البخاري ٣ ص ٢١٨ من طريقه مرفوعاً : صم من الشهر ثلاثة أيام .

١٣- عن أم سلمة قالت : كان رسول الله ﷺ يصوم من كل شهر ثلاثة أيام .

وبهذا اللفظ جاء عن حفصة أيضاً ، وفي لفظ لأم سلمة : كان رسول الله ﷺ يأمرني أن أصوم ثلاثة أيام من كل شهر .

راجع سنن النسائي ٤ ص ٢٠٣ ، سنن البيهقي ٤ ص ٢٩٥ ، سنن أبي داود ١ ص ٣٨٤ ، مشكاة المصابيح ص ١٧٢ .

وقبل هذه كلها ما أخرجه أئمة الحديث عن عمر نفسه مرفوعاً : ثلاث من كل شهر ، ورمضان إلى رمضان فهذا صيام الدهر كله .

أخرجه مسلم في صحيحه ١ ص ٣٢١ ، وأبوداود في سننه ١ ص ٣٨٠ ، والنسائي في سننه ٤ ص ٢٠٩ ، والمنذري في الترغيب ٢ ص ٣١ ، والخطيب التبريزي في المشكاة ١٧١ ص ١٧١ .

الطائفة الثالثة :

عن الباھلي مرفوعاً : صم شهر الصبر ، وثلاثة أيام بعده ، وصم أشهر الحرم . وفي لفظ آخر له : صم من الحرم واترك ، صم من الحرم واترك ، صم من الحرم واترك .

وفي لفظ ثالث له : صم من الأشهر الحرم واترك . قالها ثلاثاً .

أخرجه أبوداود في سننه ١ ص ٣٨١ ، وابن ماجه في سننه ١ ص ٥٣٠ ، والبيهقي

في سننه ٤٢٩٢ ، ويوجد في المواهب اللدنية ، وشرح المواهب للزرقاني ٨ ص ١٢٧ .
 ٢- عن أنس مرفوعاً : مَنْ صام ثلاثة أيام من شهر حرام : الخميس ، والجمعة ،
 والسبت كتب له عبادة سنتين .

أخرجه الطيالسي والأزدي ، والغزالي في إحياء العلوم ١ ص ٢٤٤ ، وحكاة عن
 الطيالسي السيوطي في الجامع الصغير وحسنه .

٣- ذكر أبو داود في سننه : أن رسول الله ﷺ نذب إلى الصوم من الأشهر الحرم
 ورجب أحدها .

وحكاة عن أبي داود القسطلاني في المواهب اللدنية ، والنووي في شرح صحيح
 مسلم هامش إرشاد الساري ٥ ص ١٥٠ .

الطائفة الرابعة :

١- عن عبدالله بن عمرو بن العاص مرفوعاً : أحب الصيام إلى الله صيام داود ، وأحب
 الصلاة صلاة داود ، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ، وكان يفطر يوماً ويصوم يوماً .
 وفي لفظ آخر له : صُم صوم داود ﷺ يوماً وأفطريوماً .

وفي لفظ ثالث له : صُم أفضل الصيام عند الله صوم داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً .
 ولهذا الحديث ألفاظ كثيرة توجد في الصحاح والمسانيد راجع صحيح البخاري
 ٣ ص ٢١٧ ، صحيح مسلم ١ ص ٣١٩-٣٢١ ، صحيح الترمذي ١ ص ١٤٨ ، مسند أحمد ٢ ص
 ٢٠٥ ، ٢٢٥ ، سنن الدارمي ٢ ص ٢٠ ، سنن أبي داود ١ ص ٣٨٣ ، سنن النسائي ٤ ص ٢٠٩-
 ٢١٥ ، سنن ابن ماجه ١ ص ٥٢٣ ، سنن البيهقي ٤ ص ٢٩٦ ، ٢٩٩ ، الترغيب والترهيب
 ٢ ص ٣٢ ، ٣٦ ، ٣٧ ، مشكاة المصابيح ص ١٧١ .

٢- أخرج مسلم والنسائي بالإسناد عن عمر في حديث قال : كيف بمن يصوم يوماً
 ويفطر يوماً ؟ قال ﷺ : ذلك صوم داود ﷺ .

صحيح مسلم ١ ص ٣٢١ ، سنن النسائي ٤ ص ٢٠٩ .
 الطائفة الخامسة :

١- عن أبي امامة قال قلت : يا رسول الله ! مرني بأمر ينفعني الله تعالى به فقال :
 عليك بالصوم فإنه لا عدل له .

سنن النسائي ٤ص ١٦٥ ، الترغيب ٢ص ١٤ ، تيسير الوصول ٢ص ٣٢١ .

٢- عن أبي سعيد مرفوعاً : من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً .

أخرجه مسلم في صحيحه ١٠ص ٣١٨ ، وأحمد في مسنده ٣ص ٨٣ ، والبيهقي في سننه ٩ص ١٧٣ ، وج ٤ص ٢٩٦ ، والنسائي في سننه ٤ص ١٧٣ ، وابن ماجه في سننه ١ص ٥٢٥ ، والتبريزي في مصابيح السنة ١ص ١٣٥ .

٣- عن أبي هريرة مرفوعاً : من صام يوماً في سبيل الله عز وجل زحزح الله وجهه عن النار بذلك اليوم سبعين خريفاً .

وفي لفظ آخر له : من صام يوماً في سبيل الله تعالى جعل الله بينه وبين النار خندقاً كما بين السماء والأرض .

راجع صحيح الترمذي ١ص ١٤٥ ، سنن النسائي ٤ص ١٧٢ ، سنن ابن ماجه ١ص ٥٢٥ ، مشكاة المصابيح ص ١٧٢ ، تاريخ الخطيب البغدادي ٤ص ٨ .

٤- عن عبدالله بن سفيان الأزدي مرفوعاً : ما من رجل يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعده الله عن النار مائة عام . أخرجه الطبراني كما في الإصابة ٢ص ٣١٩ .

أضف إلى هذه طوائف أخرى تعم باطلاقها صوم رجب منها ما ورد في صوم الأربعاء والخميس والجمعة من دون اختصاص بأيام شهر دون آخر .

ومنها ما ورد في صوم الأيام البيض من كل شهر وأنه صيام الشهر .

ومنها ما ورد في صوم كل أربعاء والخميس من الأيام .

ومنها ما ورد في صوم أربعة أيام من كل شهر .

ومنها ما ورد في صوم الاثنين والخميس في أيام السنة بأسرها .

توجد أحاديث هذه الطوائف في صحيح البخاري ٣ص ٢١٩ ، صحيح مسلم ١ص

٣٢١ ، ٣٢٢ ، سنن الدارمي ٢ص ١٩ ، سنن أبي داود ١ص ٣٨٠-٣٨٣ ، صحيح الترمذي

١ص ١٤٣ ، ١٤٤ ، سنن ابن ماجه ١ص ٥٢٢ ، ٥٢٩ ، سنن النسائي ٤ص ٢١٧-٢٢٣ ،

سنن البيهقي ٤ص ٢٩٤ ، الترغيب والترهيب ٢ص ٣٠-٣٧ .

ولا أحسبك بعد ذلك كله تقيم وزناً لما انفرد به ابن ماجه عن ابن عباس من

أن النبي ﷺ نهى عن صيام رجب . إن كانت الرواية صحيحة فإنها معارضة بما عرفته من المتواتر معنى أو بالتواتر الإجمالي من إستحباب صوم رجب المرغَّب فيه بصدور قطعي كما أفنى به علماء المذاهب الأربعة فكيف بها وهي ضعيفة بمكان داود بن عطاء قال أحمد : ليس بشيء . وقال أبو حاتم : ليس بالقوي ، ضعيف الحديث منكره . وقال البخاري وأبو زرعة : منكر الحديث . وقال النسائي : ضعيف . وقال الدارقطني : متروك . وقال ابن حبان : كثير الوهم في الأخبار لا يحتج به بحال لكثرة خطائه .^(١) وقال السندي في شرح سنن ابن ماجه ١ ص ٥٣١ في نفس الحديث : في إسناده داود بن عطاء وهو ضعيف متفق على تضعيفه ، وقال الزرقاني في شرح المواهب ٨ ص ١٢٧ : قال الذهبي وغيره : حديث لا يصح ، فيه راو ضعيف متروك ، وقد أخذ به الجنبلة فقالوا : يكره إفراده بالصوم على أنه من متفرعات ابن ماجه ولا يابيه بها عند نقاد الفن ، قال أبو الحجاج المزني : كل ما انفرد به ابن ماجه فهو ضعيف يعني بذلك ما انفرد به من الحديث عن الأئمة الخمسة . أصحاب الصحيح -^(٢) ولذلك نص غير واحد من الأعلام - وحديث النهي نصب أعينهم - على عدم النهي عن صوم رجب كما في المواهب اللدنية ، وإرشاد الساري ٥ ص ١٤٨ ، وشرح المواهب للزرقاني ٨ ص ١٢٧ .

فبعد هذه كلها لا أدري ما عمل ضرب الأيدي حتى يضعونها في الطعام ؟ وما معنى قول القائل : رجب ومارجب إنمارجب شهر كان يعظمه أهل الجاهلية فلم يجاء الإسلام ترك ؟ راجع ص ٢٨٢ وتأمل فيما جاء به الخليفة فعلاً وقولاً .

٩٠

إجتهد الخليفة في السؤال عن مشكلات القرآن

١ - عن سليمان بن يسار . إن رجلاً يقال له : صبيغ قدم المدينة فجعل يسأل عن متشابه القرآن فأرسل إليه عمرو وقد أعد له عراجين النخل فقال : من أنت ؟ قال : أنا عبد الله صبيغ : فأخذ عمرو رجلاً من تلك العراجين فضربه وقال : أنا عبد الله عمر . فجعل له ضرباً حتى دمي رأسه فقال : يا أمير المؤمنين ! حسبك قد ذهب الذي كنت أجد في رأسي .

(١) راجع تهذيب التهذيب ٣ ص ١٩٤ .

(٢) تهذيب التهذيب ٩ ص ٥٣١ .

وعن نافع مولى عبدالله : إنَّ صُبيغَ العراقي جعل يسأل عن أشياء من القرآن في أجناد المسلمين حتى قدم مصر فبعث به عمرو بن العاص إلى عمر بن الخطاب فلما أتاه الرسول بالكتاب فقرأه فقال : ابن الرجل ! فقال : في الرجل . قال عمر : أبصر أن يكون ذهب فتصيبك مني العقوبة الموجهة . فأتاه به فقال عمر : تسأل محدثة ؟ فأرسل عمر إلى رطائب من جريد فضربه بها حتى ترك ظهره دبرة^(١) ثم تركه حتى برأ ، ثم عاد له ثم تركه حتى برأ فدعا به ليعود له قال : صُبيغ : إن كنت تريد قتلي ، فاقتلني قتلاً جميلاً ، وإن كنت تريد أن تدلوني ، فقد والله برئت . فأذن له إلى أرضه وكتب إلى أبي موسى الأشعري : أن لا يجالس أحد من المسلمين . فاشتد ذلك على الرجل فكتب أبو موسى عمر : أن قد حدثت توبته ، فكتب عمر : أن يأذن الناس بمجالسته .

وعن السائب بن يزيد قال : أتني عمر بن الخطاب فقيل : يا أمير المؤمنين ! إننا لقينا رجلاً يسأل عن تأويل مشكل القرآن فقال عمر : اللهم مكّنني منه . فبينما عمر ذات يوم جالساً يغدي الناس إذ جاء [الرجل] وعليه ثياب وعمامة صفدي حتى إذا فرغ قال : يا أمير المؤمنين ! والذاريات ذروا فالحاملات وقرأ ؟ فقال عمر : أنت هو ؟ فقام إليه وحر عن ذراعيه فلم يزل يجلدّه حتى سقطت عمامته فقال : والذي نفس عمر بيده لو وجدتكم مخلوقاً لضربت رأسك ألبسوه ثياباً واحملوه على قتب وأخرجوه حتى تقدّ هوا به بلاده ثم ليقم خطيباً ثم يقول : إنَّ صُبيغاً ابتغى العلم فأخطأ . فلم يزل وضيعاً في قومه حتى هلك وكان سيد قومه .

وعن أنس : إنَّ عمر بن الخطاب جلد صُبيغاً الكوفي في مسألة عن حرف من القرآن حتى اضطربت الدماء في ظهره .

وعن الزهري : إنَّ عمر جلد صُبيغاً الكثرة مسألة عن حروف القرآن حتى اضطربت الدماء في ظهره^(٢) .

(١) في سنن الدارمي : دبرة . وفي حاشيته : أي ذات فروج ، وفي لفظ ابن عساكر السيوطي دبرة . وهو الصبيغ والمعنى واضح .

(٢) سنن الدارمي ١ ص ٥٤ ، ٥٥ ، تاريخ ابن عساكر ٦ ص ٣٨٤ ، سيرة همران الجوزي ص ١٠٩ ، تفسير ابن كثير ٤ ص ٢٣٢ ، اتقان السيوطي ٢ ص ٥ ، كنز العمال ١ ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، قلا من الدارمي . ونصر المقدسي . والاصمعي . وابن الأباري . والاكلائي . وابن عساكر ، الدر المنثور ٦ ص ١١١ ، فتح الباري ٨ ص ١٧ ، الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٤٤٥ .

قال الغزالي في الإحياء ١ ص ٣٠ : و [عمر] هو الذي سدَّ باب الكلام والجدل و ضرب صيفاً بالدرّة لما أورد عليه سؤالاً في تعارض آيتين في كتاب الله و هجره و أمر الناس بهجره . هـ .

و صُنِيعٌ هذا هو صُنِيعُ بن عدل . ويقال : ابن عسيل . ويقال : صُنِيعُ بن شريك من بني عسيل .

٢- عن أبي العديس قال : كنّا عند عمر بن الخطاب فأتاه رجلٌ فقال : يا أمير المؤمنين ! ما الجوار الكنّس ؟ فظن عمر بمخصرة معه في عمامة الرجل فألقاها عن رأسه فقال عمر : أحروري ؟ والذي نفس عمر بن الخطاب بيده لو وجدتكم مخلوقاً لا نحيث القمل عن رأسك .

كنز العمال ١ ص ٢٢٩ تقرأ عن الكنى للحاكم ، الدر المنثور ٦ ص ٣٢١ .

٣- عن عبدالرحمن بن يزيد : إن رجلاً سأل عمر عن فاكهة و أباً فلما رآهم يقولون أقبل عليهم بالدرّة ^(١)

قال الأميني : أحسب أن في مقول العراجين ، و لسان المخصرة ، و منطق الدرّة الجواب الفاصل عن كلّ ما لا يعلمه إلاّ إنسان ، وإليه يوعز قول الخليفة : نهينا عن التكلف . في الجواب عن أبسط سؤال يعلمه كلّ عربيٍّ صميم ألا هو معنى الأبّ المفسّر في نفس الكتاب الممين بقوله تعالى : متاعاً لكم ولا نعامكم .

و أنا لا أعلم أن السائلين بماذا استحقوا الإدعاء والإيجاع بمحض السؤال عما لا يعلمونه من مشكل القرآن أو ما غاب عنهم من لغته ؟ وإيس في ذلك شيءٌ مما يوجب الإلحاد ، لكنّ القصص جرت على ما ترى .

ثمّ ما ذنب المجيبين بعلم عن السؤال عن الأبّ ؟ ولماذا أقبل عليهم الخليفة بالدرّة ؟ وهل تبقى قائمة لاصول التعليم والتعلّم والحالة هذه ؟ ولعلّ الأمة قد حرمت ببركة تلك الدرّة عن التقدّم والرقى في العلم بعد أن آل أمرها إلى أن هاب مثل ابن عباس أن يسأل الخليفة عن قوله تعالى : وإن تظاهرا عليه ^(٢) وقال : مكثت سنتين أريد أن

(١) فتح الباري ١٣ ص ٢٣٠ ، الدر المنثور ٦ ص ٣١٧ .

(٢) مجمع الزوائد للعلّام المكي ٥ ص ٨ .

أَسْأَلُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنْ حَدِيثٍ مَا مَنَعَنِي مِنْهُ إِلَّا هَيْبَتُهُ ^(١) وَقَالَ : مَكثْتُ سَنَةً وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَنْ آيَةٍ فَلَا أُسْتَطِيعُ أَنْ أَسْأَلَهُ هَيْبَةً ^(٢) .

٩١

رأي الخليفة في السؤال عما لم يقع

أَضَفَ إِلَى اجْتِهَادِ الْخَلِيفَةِ فِي مَشْكَلَاتِ الْقُرْآنِ رَأْيَهُ الْخَاصَّ بِهِ فِي السُّؤَالِ عَمَّا لَمْ يَلْقَ فَإِنَّهُ كَانَ يَنْهَى عَنْهُ قَالَ طَاوُوسٌ : قَالَ عُمَرُ عَلَى الْمَنْبَرِ : أُحَرِّجُ بِاللَّهِ عَلَى رَجُلٍ سَأَلَ عَمَّا لَمْ يَكُنْ فَإِنَّ اللَّهَ قَدِ يَبَيِّنُ مَا هُوَ كَائِنْ ^(٣) .

وَقَالَ : لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَسْأَلَ عَمَّا لَمْ يَكُنْ ، إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدْ قَضَى فِيمَا هُوَ كَائِنْ .
وَقَالَ : أُحَرِّجُ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَسْأَلُوا عَمَّا لَمْ يَكُنْ فَإِنْ كُنَّا فِيمَا كَانَ شَغْلًا .

وَجَاءَ رَجُلٌ يَوْمًا إِلَى ابْنِ عُمَرَ فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَا أُدْرِي مَا هُوَ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ : لَا تَسْأَلْ عَمَّا لَمْ يَكُنْ فَإِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَلْعَنُ مَنْ سَأَلَ عَمَّا لَمْ يَكُنْ ^(٤) .

فَسَاقَ اللَّعْنُ أَعْلَامَ الصَّحَابَةِ إِلَى هَذَا الْحَادِثِ ، وَعَمَّتِ الْبَلِيَّةُ ، وَطَفَقُوا لَمْ يَجِيبُوا عَنْ السُّؤَالِ عَمَّا لَمْ يَكُنْ ، فَهَذَا ابْنُ عَبَّاسٍ سَأَلَهُ مِمُّونٌ عَنْ رَجُلٍ أَدْرَكَهُ زَمَاضَانُ فَقَالَ : أَكُنْ أَوْ لَمْ يَكُنْ ؟ قَالَ : لَمْ يَكُنْ بَعْدُ . قَالَ : أَتَرَكَ بَلِيَّةً حَتَّى تَنْزَلَ . قَالَ : فُدَّ لِسَانِي لَهُ رَجُلًا فَقَالَ : قَدْ كَانَ . فَقَالَ : يَطْعَمُ مِنَ الْأَوَّلِ مِنْهُمَا ثَلَاثِينَ مَسْكِينًا لِكُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينٍ ^(٥) .
وَهَذَا أَبِي بَنْ كَعْبٍ سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا أَبَا الْمُنْذَرِ مَا تَقُولُ فِي كَذَا وَكَذَا ؟ قَالَ : يَا بَنِيَّ أَكُنْ الَّذِي سَأَلْتَنِي عَنْهُ ؟ قَالَ : لَا . قَالَ : أَمَّا لَا فَأَجْلِسْ حَتَّى يَكُونَ فَعَالَجَ أَنْفُسَنَا حَتَّى نَخْبِرَكَ ^(٦) .

وَقَالَ مَسْرُوقٌ : كُنْتُ أَمْشِي مَعَ أَبِي بَنْ كَعْبٍ فَقَالَ فَتًى : مَا تَقُولُ يَا عَمَّاهُ كَذَا وَكَذَا ؟
قَالَ : يَا بَنَ أَخِي أَكُنْ هَذَا ؟ قَالَ : لَا . قَالَ : فَأَعَفْنَا حَتَّى يَكُونَ ^(٧) .

(٢) كتاب العلم لأبي عمر ص ٥٦ .

(٣) سيرة عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ١١٨ .

(٤) سنن الدارمي ص ٥٠ ، جامع بيان العلم ص ٢١٤١ .

(٥) سنن الدارمي ص ٥٠ ، كتاب العلم لأبي عمر ص ١٤٣ ، وفي مختصره ص ١٩٠ ، فتح

الباري ص ١٣٢ ، كنز العمال ص ١٧٤ .

(٥) سنن الدارمي ص ٥٧ .

(٦) سنن الدارمي ص ٥٦ .

(٧) سنن الدارمي ص ٥٦ .

نهي الخليفة عن الحديث

وأردف الحادين في مشكل القرآن والسؤال عما لم يقع ، بثالث أقطع وهو نهي الخليفة عن الحديث عن رسول الله ﷺ أو عن إكثاره ، وضربه وحبسه وجوه الصحابة بذلك .

قال قرظة بن كعب لسمّا سیرنا عمر إلى العراق مشى معنا عمر وقال : أتدرون لِمَ شيءٌ عنكم ؟ قالوا : نعم مكرمة لنا . قال : ومع ذلك إنكم تأتون أهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تصدّوهم بالأحاديث فتشغلوهم جرّوا القرآن وأقلّوا الرواية عن رسول الله ﷺ وأنا شريككم . فلما قدم قرظة بن كعب قالوا : حدّثنا . فقال : هنا عمر رضي الله عنه (١) .

و في لفظ أبي عمر : قال قرظة : فما حدثت بعده حديثاً عن رسول الله ﷺ و في لفظ الطبري : كان عمر يقول : جرّوا القرآن ولا تفسّروه وأقلّوا الرواية عن رسول الله ﷺ وأنا شريككم (٢) .

م- ولما بعث أبا موسى إلى العراق قال له : إنك تأتي قوماً لهم في مساجدهم دوي بالقرآن كدوي النحل فدعهم على ما هم عليه ولا تشغلهم بالأحاديث وأنا شريكك في ذلك . ذكره ابن كثير في تاريخه ص ٨٤ ص ١٠٧ فقال : هذا معروف عن عمر رضي الله عنه .

وأخرج الطبراني عن إبراهيم بن عبد الرحمن إن عمر حبس ثلاثة : ابن مسعود . وأبا الدرداء . وأبا مسعود الأنصاري ، فقال : قد أكثرتم الحديث عن رسول الله ﷺ ، حبسهم بالمدينة حتى اشتهد (٣) .

وفي لفظ الحاكم في المستدرک ١ ص ١١٠ :

إن عمر بن الخطاب قال لابن مسعود ولأبي الدرداء ولأبي ذر : ما هذا الحديث عن رسول الله ﷺ ، وأحسبه حبسهم بالمدينة حتى أصيب .

(١) سنن الدارمي ١ ص ٨٥ ؛ سنن ابن ماجه ١ ص ١٦ ، مستدرک الحاكم ١ ص ١٠٢ ، جامع بيان العلم ٢ ص ١٢٠ ، تذكرة الحفاظ ١ ص ٣ .

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ١٢٠ .

(٣) تذكرة الحفاظ ١ ص ٧ ، مجمع الزوائد ١ ص ١٤٩ وصححه محشي الكتاب فقال : هذا صحيح عن عمر من وجوه كثيرة وكان عمر شديد في الحديث .

و في لفظ جمال الدين المحنفي :

إنَّ عمر حبس أبا مسعود وأبا الدرداء وأبا ذر حتى أُصيب . وقال : ما هذا الحديث عن رسول الله ﷺ ؟ ثمَّ قال : ومما روي عنه أيضاً أنَّ عمر قال لابن مسعود وأبي ذر : ما هذا الحديث ؟ قال : أحسبه حبسهم حتى أُصيب . فقال :

وكذلك فعل بأبي موسى الأشعري مع عدله عنده [المعتصر ١ ص ٤٥٩] .

وقال عمر لأبي هريرة : لتتركَنَّ الحديث عن رسول الله أو لا لحقنَّك بأرض دوس (١) .

م - وقال لكعب الأحبار : لتتركَنَّ الحديث عن الأول أو لا لحقنَّك بأرض القردة . تاريخ ابن كثير ٨ ص ١٠٦ .

وأخرج الذهبي في التذكرة ١ ص ٧ عن أبي سلمة قال : قلت لأبي هريرة : أكنت تحدث في زمان عمر هكذا ؟ فقال : لو كنت أحدث في زمان عمر مثل ما أحدثكم لضربني بمخفقه .

وأخرج أبو عمر عن أبي هريرة : لقد حدثتكم بأحاديث لو حدثت بها زمن عمر بن الخطاب لضربني عمر بالدرة [جامع بيان العلم ٢ ص ١٢١] .

م - وفي لفظ الزهري : أفكنت محدثكم بهذه الأحاديث وعمر حيَّ أما والله إذا لا يقنن أنَّ المخفقه ستباشر ظهري . وفي لفظ ابن وهب : إنني لأحدث أحاديث لو تكلمت بها في زمان عمر أو عند عمر لشجَّ رأسي . تاريخ ابن كثير ٨ ص ١٠٧ .

فمن جرَّاء هذا الحادث قال الشعبي : قعدت مع ابن عمر سنتين أو سنة ونصف فما سمعت يحدث عن رسول الله ﷺ إلا حديثاً (٢) .

وقال السائب بن يزيد : صحبت سعد بن مالك من المدينة إلى مكة فما سمعته يحدث بحديث واحد [سنن ابن ماجه ١ ص ١٦] .

وقال أبو هريرة : ما كنَّا نستطيع أن نقول : قال رسول الله ﷺ حتى قبض عمر .

(١) أخرجه ابن عساكر كما في كنز العمال ٥ ص ٢٣٩ ، وأخرجه أبو ذرعة كما في تاريخ ابن كثير ٨ ص ١٠٦ .

(٢) سنن الدارمي ١ ص ٨٤ ، سنن ابن ماجه ١ ص ١٥ .

تاريخ ابن كثير ٨ ص ١٠٧ .

قال الأميني : هل خفي على الخليفة أن ظاهر الكتاب لا يعني الأمة عن السنة ، وهي لا تفرقه حتى يردا على النبي الحوض ، و حاجة الأمة إلى السنة لا تهم عن حاجتها إلى ظاهر الكتاب ، والكتاب كما قال الأوزاعي ومكحول : أحوج إلى السنة من السنة إلى الكتاب [جامع بيان العلم ٢ ص ١٩١] .

أورأى هناك أناساً لعبوا بها . بوضع أحاديث على النبي الأقدس - وحقاً رأى فهم قطع جرائم التناول عليه ﷺ ، وتقصير تلكم الأيدي الأئمة عن السنة الشريفة ؛ فان كان هذا أوداك فما ذنب مثل أبي ذر المنوء بصدقه بقول النبي الأعظم : ما أظلمت الخضراء ، ولا أقلت الغبراء على رجل أصدق لهجة من أبي ذر ^(١) أو مثل عبد الله بن مسعود صاحب سر رسول الله ، وأفضل من قرأ القرآن ، وأحل حلاله ، وحرّم حرامه ، ألقبه في الدين ، ألعالم بالسنة ^(٢) أو مثل أبي الدرداء عويمر كبير الصحابة صاحب رسول الله ﷺ ^(٣) فلماذا حبسهم حتى أصيب ؛ ولماذا هتك أولئك العظماء في الملأ الديني وصفرهم في أعين الناس ؛ وهل كان أبو هريرة وأبو موسى الأشعري من أولئك الوضّاعين حتى استحقا بذلك التعزير والنهر والحبس والوعيد ؛ أن لا أدري .

نعم : هذه الآراء كلها أحداث السياسة الوقتية سدت على الأمة أبواب العلم ، وأوقعتها في هوّة الجهل ومعترك الأهواء وإن لم يقصد ها الخليفة ، لكنّه تترس بها يوم ذاك ، وكافح عن نفسه قحم المضلات ، ونجّابها عن عوصات المسائل .

م - وبعد نهى الأمة المسلمة عن علم القرآن ، وإبعادها عمّا في كتابها من المعاني الفخمة والدروس العالية من ناحية العلم والأدب والدين والاجتماع والسياسة والأخلاق والتاريخ ، وسد باب التعلم والأخذ بالأحكام والطقوس مالم يتحقق ويقع موضوعها ، والتجافي عن التهيؤ للعمل بدين الله قبل وقوع الواقعة ، ومنعها عن معالم السنة الشريفة والحجز عن نشرها في الملأ ، فبأي علم ناجع ، وبأي حكم وحكّم ترفع وتقدّم

(١) مستدرک الحاكم ٣ ص ٣٤٢ ، ٣٤٤ ، وبإني تفصيل هذا الحديث ومصادره .

(٢) مستدرک الحاكم ٣ ص ٣١٢ ، ٣١٥ .

(٣) مستدرک الحاكم ٣ ص ٣٣٧ .

الأمة المسكينة على الأمم ؛ وبأي كتاب وبأي سنة تنأتى لهياداة العالم التي أسسها لها صاحب الرسالة الخاتمة ؛ فسيرة الخليفة هذه ضربة قاضية على الإسلام وعلى أمته وتعاليمها وشرها وتقديها وتعاليمها علم بها هو ولم يعلم ، ومن ولايد تلك السيرة المفقوتة حديث كتابة السنن ، ألا هو :

٩٣

حديث كتابة السنن

عن عروة : أن عمر بن الخطاب أراد أن يكتب السنن فاستفتى أصحاب رسول الله ﷺ في ذلك ، فأشاروا عليه أن يكتبها ، فطفق عمر يستخير الله فيها شهراً ثم أصبح يوماً وقد عزم الله له فقال : إنني كنت أريد أن أكتب السنن وإنني ذكرت قوماً كانوا قبلكم كتبوا كتاباً فأكتبوا عليها وتركوا كتاب الله ، وإنني والله لأشوب كتاب الله بشيء أبداً ^(١) .

وقد اقتفى أثر الخليفة جمعٌ وذهبوا إلى المنع عن كتابة السنن خلافاً للسنة الثابتة عن الصادع الكريم ^(٢) ،

٩٤

رأي الخليفة في الكتب

أضف إلى الحوادث الأربعة : حادث مشكلات القرآن . وحادث السؤال عما لم يقع . وحادث الحديث عن رسول الله . وحادث كتابة السنن . رأى الخليفة واجتهاده حول الكتب و المؤلفات . أتى رجلٌ من المسلمين إلى عمر فقال : إنا لَمَّا فتحنا المدائن أصبنا كتاباً فيه علمٌ من علوم الفرس وكلامٌ معجبٌ . فدعا بالدرّة فجعل يضربه بهائمٌ قرأ نحن نقصٌ عليك أحسن القصص ويقول : و يلك أقصص أحسن من كتاب الله ؛ إنمّا هلك من كان قبلكم لأنهم اقبلوا على كتب علمائهم وأساقفتهم وتركوا التوراة والإنجيل حتّى درسوا وذهب ما فيهما من العلم .

صورة أخرى :

عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال : أتى عمر بن الخطاب رضوان الله عليه رجلٌ فقال :

(١) طبقات ابن سعد ٣ ص ٢٠٦ ، مختصر جامع بيان العلم ٣٣ .

(٢) راجع سنن الدارمي ١ ص ١٢٥ ، مستدرک الحاكم ١ ص ١٠٤ - ١٠٦ ، مختصر جامع

يا أمير المؤمنين ! إنما لمّا فتحنا المدائن أصبت كتاباً فيه كلامٌ معجبٌ ، قال : أمن كتاب الله ؟ قال : لا . فدعى بالدرّة فجعل يضربه بها فجعل يقرأ : الآر تلك آيات الكتاب المبين . إنما أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون . إلى قوله تعالى : وإن كنت من قبله لمن الغافلين . ثم قال : إنما أهلك من كان قبلكم أنتم أقبلوا على كتب علمائهم وأساقفتهم وتركوا التوراة والإنجيل حتى درسا وذهب ما فيهما من العلم .

وأخرج عبد الرزاق ، وابن الضريس في فضائل القرآن والعسكري في المواعظ ، والخطيب عن إبراهيم النخعي قال : كان بالكوفة رجلٌ يطلب كتب دانيال وذلك الضريبة فجاء فيه كتابٌ من عمر بن الخطاب أن يُرفع إليه فلمّا قدم على عمر علاه بالدرّة ثم جعل يقرأ عليه : الآر تلك آيات الكتاب المبين - حتى بلغ - الغافلين . قال : فعرفت ما يريد فقلت : يا أمير المؤمنين ! دعني فوالله لأدع عندي شيئاً من تلك الكتب إلا أحرقتَه فتركه . راجع سيرة عمر لابن الجوزي ص ١٠٧ ، شرح ابن أبي الحديد ص ١٢٢ ، كنز العمال ص ٩٥ .

وجاء في تاريخ مختصر الدول لأبي الفرج الملقب المتوفى ٦٨٤ ص ١٨٠ من طبعة بوك في او كسونيا سنة ١٦٦٣ م مانصّه :

وعاش [يحيى الغراما طيقي] إلى أن فتح عمرو بن العاص مدينة الإسكندرية ودخل على عمرو وقد عرف موضعه من العلوم فأكرمه عمرو وسمع من ألفاظه الفلسفية التي لم تكن للعرب بها أنسة ما هاله ففتن به وكان عمرو عاقلاً حسن الاستماع صحيح الفكر فلازمه وكان لا يفارقه ثم قال له يحيى يوماً : إنك قد أحطت بعنواسل الإسكندرية وختمت على كل الأصناف الموجودة بها ، فمالك به انتفاع فلا تعارضك فيه ، وما لا انتفاع لك به فنحن أولى به . فقال له عمرو : ما الذي تحتاج إليه ؟ قال : كتب الحكمة التي في الخزائن الملوكة . فقال عمرو : هذا ما لا يمكنني أن أمر فيه إلا بعد استئذان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب . فكتب إلى عمرو وعرفه قول يحيى فورد عليه كتاب عمر يقول فيه : وأما الكتب التي ذكرتها فإن كان فيها ما وافق كتاب الله ؟ ففي كتاب الله عنه غنى ، وإن كان فيها ما يخالف كتاب الله ؟ فلاحاجة إليه فتقدم باعدامها . فشرع عمرو بن العاص في تفريقها على حمات الإسكندرية وإحراقها في مواقيدها فاستنفدت في مدة ستة أشهر

فاسمع ماجرى وأعجب .

هذه الجملة من كلام الماطي ذكرها جرجي زيدان في تاريخ التمدن الإسلامي ص ٤٠ برمتها فقال في التعليق عليها : النسخة المطبوعة في مطبعة الآباء اليسوعيين في بيروت قد حذفت منها هذه الجملة كلها لسبب لانعلمه .

وقال عبداللطيف البغدادى المتوفى ٦٢٩ الهجري في الإفادة والإعتبار ص ٢٨ : رأيت أيضاً حول عمود السواري من هذه الأعمدة بقايا صالحة بعضها صحيح وبعضها مكسور ويظهر من حالها أنها كانت مسقوفة والأعمدة تحمل السقف وعمود السواري عليه قبة هو حاملها . وأرى أنه الرأى الذي كان يدرس فيه ارسطوطاليس وشيعته من بعده وأنه دار المعلم التي بناها الإسكندر حين بنى مدينته ، وفيها كانت خزانة الكتب التي أحرقها عمرو بن العاص بإذن عمر رضي الله عنه .

صورة مفصلة

وقال القاضي الأكرم جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف القفطي المتوفى ٦٤٦ في كتابه تراجم الحكماء المخطوط ^(١) في ترجمة يحيى النحوي :

وعاش [يحيى النحوي] إلى أن فتح عمرو بن العاص مصر والإسكندرية ودخل على عمرو وقد عرف موضعه من العلم واعتقاده وما جرى له مع النصارى فأكرمه عمرو ورأى له موضعاً وسمع كلامه في إبطال التثليث فأعجبه وسمع كلامه أيضاً في انقضاء الدهر ففتن به وشاهد من حججه المنطقية وسمع من ألفاظه الفلسفية التي لم يكن للعرب بها أنسة ما هاله ، وكان عمرو عاقلاً حسن الاستماع صحيح الفكر فلازمه وكاد لا يفارقه ، ثم قال له يحيى يوماً : إنك قد أحطت بحواصل الإسكندرية وختمت على كل الأجناس الموصوفة الموجودة بها ، فأما مالك به انتفاع فلا أعارضك فيه ، وأما ما لنفع لكم به فنهجن أولى به ، فأمر بالافراج عنه . فقال له عمرو : وما الذي تحتاج إليه؟ قال : كتب الحكمة في الخزائن الملوكية وقد أوقعت الحوطة عليها ونحن نحتاجون إليها ولا نفع لكم بها . فقال له : ومن جمع هذه الكتب وما قصتها؟ فقال له يحيى : إن

(١) توجد نسخة في دار الكتب الغديوية مكتوبة سنة ١١٩٧ كما في تاريخ النمدن

بطولوماوس فيلادلفوس من ملوك الإسكندرية لمّا ملك حبّس إليه العلم والعلماء وفحص عن كتب العلم وأمر بجمعها وأفرد لها خزانة فجمعت وولّى أمرها رجلاً يعرف بابن زمرة [زميرة] وتقدّم إليه بالاجتهاد في جمعها وتحصيلها والمبالغة في أمنائها وترغيب تجارها ففعل واجتمع من ذلك في مدّة خمسون ألف كتاباً ومائة وعشرون كتاباً ، ولمّا علم الملك باجتماعها وتحقّق عدّها قال لزميرة : أترى بقي في الأرض من كتب العلم ما لم يكن عندنا ؟ فقال له زميرة : قد بقي في الدنيا شيء في السند والهند وفارس وجرجان والارمان وبابل والموصل وعند الروم . فعجب الملك من ذلك وقال له : دم على التحصيل فلم يزل على ذلك إلى أن مات ، وهذه الكتب لم تزل محروسة بحفظة يراعينا كل من يلي الأمر من الملوك واتباعهم إلى وقتنا هذا ، فاستكثر عمرو ما ذكره يحيى وعجب منه وقال له : لا يمكنني أن آمر بأمر إلا بعد استئذان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب . وكتب إلى عمر وعرفه بقول يحيى الذي ذكر ، واستأذنه ما الذي يصنعه فيها ؟ فورد عليه كتاب عمر يقول فيه : وأمّا الكتب التي ذكرتها فإن كان فيها ما يوافق كتاب الله ؟ ففي كتاب الله عنه غنى ، وإن كان فيها ما يخالف كتاب الله تعالى ؟ فلا حاجة إليها فتقدّم بأعدادها . فشرع عمرو بن العاص في تفريقها على حمامات الإسكندرية وإحراقها في مواقدها وذكرت عدّة الحمامات يومئذ وأنسيتها ، فذكر وانها استنفدت في مدّة ستة أشهر ، فاسمع ماجرى واعجب . ٥١ .

وفي فهرست ابن النديم المتوفى ٣٨٥ إيعاز إلى تلك المكتبة المحروقة قال في صحيفة ٣٣٤ : وحكى إسحاق الرّاهب في تاريخه ان بطولوماوس فيلادلفوس من ملوك الإسكندرية لمّا ملك فحص عن كتب العلم وولّى أمرها رجلاً يعرف بزميرة فجمع من ذلك على ما حكى أربعة وخمسين ألف كتاب ومائة وعشرين كتاباً . وقال له : أيتها الملك قد بقي في الدنيا شيء كثير في السند والهند وفارس وجرجان والارمان وبابل والموصل وعند الروم . ٥١ .

ومؤسس تلك المكتبة هو بطليموس الأوّل وهو الذي بنى مدرسة الإسكندرية المعروفة باسم الرواق وجمع فيها جميع علوم تلك الأزمان من فلسفة ورياضيات وطب وحكمة وآداب وهيئة وكانت المدرسة توصل للقصر الملكي ، وبويع لولده بطليموس

الثاني- الملقب بفيلادلفوس [أي حب أخيه] - بالملك حياة أبيه قبل موته بستين سنة خمس وثمانين ومائتين قبل الميلاد أي سنة سبع وتسعمائة قبل الهجرة وله من العمر أربع وعشرون سنة ومات سنة ست وأربعين ومائتين قبل الميلاد أي سنة ثمان وستين وثمانمائة قبل الهجرة فكانت مدة حكمه ثمانياً وثلاثين سنة ، وكان على سيرة أبيه في حب العلم وأهله والعناية بخزانة كتب الإسكندرية وجمع الكتب فيها .^(١)

وكان رأي الخليفة هذا عام على جميع الكتب في الأقطار التي فتحتها يد الإسلام قال صاحب « كشف الظنون » ١ ص ٤٤٦ : إن المسلمين لما فتحو بلاد فارس وأصابوا من كتبهم كتب سعد بن أبي وقاص إلى عمر بن الخطاب يستأذنه في شأنها وتنقيتها للمسلمين فكتب إليه عمر رضي الله عنه : أن اطرحوها في الماء ، فإن يكن ما فيها هدى ، فقد هدانا الله تعالى بأهدى منه ، وإن يكن ضلالاً ، فقد كفانا الله تعالى . فطرحوها في الماء أوفي النار فذهبت علوم الفرس فيها .

وقال في ج ١ ص ٢٥ في أثناء كلامه عن أهل الإسلام وعلومهم : إنهم أحرقوا ما وجدوا من الكتب في فتوحات البلاد .

وقال ابن خلدون في تاريخه ١ ص ٣٢ : فالعلوم كثيرة والحكماء في أهم النوع الإنساني متعددون ، وهالم يصل إليهم العلوم أكثر مما وصل ، فأين علوم الفرس التي أمر عمر رضي الله عنه بمحوها عند الفتح ؟ .

قال الأميني : ليس النظر في كتب الأولين على إطلاقه محظوراً ولا سيما إذا كانت كتباً علمية أو صناعية أو حكمية أو أخلاقية أو طبية أو فلكية أو رياضية إلى أمثالها ، وأخص منها ما كان معزواً إلى نبي من الأنبياء عليهم السلام كدانيال إن صححت النسبة ولم يطرقة التحريف ، نعم : إذا كان كتاب ضلال من دعاية إلى مبده باطل ، أو دين منسوخ ، أو شبهة موجهة إلى مبادئ الإسلام يحرم النظر فيه للبطاء القاصرين عن الجواب والنقد ، وأما من له منة الدفع أو مقدرة الحجاج فإن نظره فيه لا يبطل الباطل وتعريف الناس بالحق الصراح من أفضل الطاعات .

ولامنافاة بين كون القرآن أحسن القصص وبين أن يكون في الكتب علم ناجع ،

أوحكمة بالغة، أو صناعة تفيد المجتمع، أو علومٌ يستفيد بها البشر، وإن كان مافي القرآن أبعد من ذلك مغزى، وأعمق منتهى، وأحكم صنعا، غير أن قصر الأفهام عن مغازي القرآن الكريم ترك الناس لا يستنبطون تلك العلوم، مع إخبارهم إلى أنه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين، فالمنع عن النظر في تلك الكتب جناية على المجتمع وإبعاد عن العلوم، وتعزيز الناظر فيها لا يساعده قانون الإسلام العام كتاباً وسنة.

والله يعلم ما خسره المسلمون بآبادة تلك الثروة العلمية في الإسكندرية وتشتيتها في بلاد الفرس من حضارة راقية، وصنایع مستطرفة لا ترتبطان بهدى أو ضلال كما حسبه الخليفة في كتب الفرس، ولاتناطان بمواقفة الكتاب أو مخالفته كما زعمه في أمر مكتبة الإسكندرية العامرة، وما كان يضُرُّ المسلمين لو حصلوا على ذلك الثراء العلمي؛ فأوقفهم على ثروة مالية، وبسطة في العلم، وتقدم في المدنية، ورفق في العمران، وكمال في الصحة، وكلُّ منها يستتبع قوة في الملك، وهيبة عند الدول، وبذخاً في العالم كله، وسعة في أديم السلاطة، فهل يفت شئ من ذلك في عضد الهدى؛ أو ينلم جانباً من الدين؛ نعم أعقب ذلك العمل الممقوت تقهر أفي العلوم، وقفر أفي الدنيا، وسمة سيئة لحقت العروبة والإسلام، وفي النقد من يحسبه توحشاً، وفيهم من يعدّه من عمل الجاهلين، ونحن نكل الحكم فيه إلى العقل السليم، والمنطق الصحيح. على أن الخليفة كان يسمعه أن ينتقي من هذه الكتب ما أوعزنا إليه مما ينجع المجتمع البشري، ويبلغ مافيه الإيجاد والضلال، لكنّه لم يفعل ومضى التاريخ كما وقعت القصة.

٩٥

الخليفة والقراءات

عن محمد بن كعب القرظي مرَّ عمر بن الخطاب برجل يقرأ هذه الآية «والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه» (١) فأخذ عمر يريده فقال: من أقرأك هذا؟ قال: أبي بن كعب. فقال: لا تفارقني حتى

أذهب بك إليه فلمّا جاءه قال عمر : أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا ؟ قال : نعم . قال : لا سمعتها من رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ، قال : لقد كنت أرى أنا رفعنا رفعة لا يبلغها أحدٌ بعدنا .

وأخرج الحاكم وأبو الشيخ عن أبي سلمة و محمد التيمي قال مرّ عمر بن الخطاب برجل يقرأ : والذين اتبعوهم باحسان . بالواو ، فقال : من أقرأك هذه ؟ فقال : أبي . فأخذ به إليه فقال : يا أبا المنذر أخبرني هذا إنك أقرأته هكذا . فقال أبي : صدق وقد تلقنتها كذلك من في رسول الله ﷺ . فقال عمر : أنت تلقنتها كذلك من رسول الله ﷺ ؟ فقال : نعم . فأعاد عليه فقال في الثالثة وهو غضبان : نعم والله لقد أنزلها الله على جبريل ﷺ وأنزلها جبريل على قلب محمد ﷺ ولم يستأمر فيها الخطاب ولا ابنه . فخرج عمر رافعاً يديه وهو يقول : الله أكبر ، الله أكبر .

وفي لفظ من طريق عمر بن عامر الأنصاري : فقال أبي : والله أقرأنيها رسول الله ﷺ وأنت تبيع الخيط . فقال عمر : نعم إذن فنعم ، إذن نتابع أياً . وفي لفظ : قرأ عمر : والأنصار [رفعاً] اللذين باسقاط الواو نعتاً الأنصار ، حتى قاله زيد بن ثابت : إنه بالواو فسأل عمر أبي بن كعب فصدّق زيداً فرجع إليه عمر وقال : ما كنّا نرى إلا أننا رفعنا رفعة لا ينالها معنا أحدٌ .

وفي لفظ : فقال عمر : نعم إذن نتابع أياً . وفي لفظ الطبري : إذا نتابع أياً . وفي لفظ : أن عمر سمع رجلاً يقرأ بالواو فقال : من أقرأك ؟ قال : أبي . فدعاه فقال : أقرأني رسول الله ﷺ وإنك لتبيع القرظ بالبيع . قال : صدقت وإن شئت قلت : شهدنا وغبتم ، ونصرنا وخذلتهم ، وآوينا وطرّدتم ، ثم قال عمر : لقد كنت أرانا رفعنا رفعة لا يبلغها أحدٌ بعدنا .

راجع تفسير الطبري ١ ص ٧ ، مستدرک الحاكم ٣ ص ٣٠٥ ، تفسير القرطبي ٨ ص ٢٣٨ ، تفسير ابن كثير ٢ ص ٣٨٣ ، تفسير الزمخشري ٢ ص ٤٦ ، أمد المثلث ٣ ص ٢٦٩ ، كنز العمال ١ ص ٢٨٧ ، ذكر لفظ أبي الشيخ ثم حكاه عن جمع من الحفاظ ، وذكر تصحيح الحاكم إياه ، وفي ص ٢٨٥ نقله عن أبي عبيد في فضائله وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه ، تفسير الشوكاني ٢ ص ٣٧٩ ، روح المعاني طبع المنيرية ١ ص ٨ .

٢- أخرج أحمد في مسنده عن ابن عباس قال : جاء رجلٌ إلى عمر فقال : أكلتنا الضمير . قال مسعر : يعني السنة قال : فسأله عمر ممن أنت ؟ فما زال ينسبه حتى عرفه فإذا هو موسى فقال عمر : لو أن لامرئ وادياً أو واديين لا بتغى إليهما ثالثاً . فقال ابن عباس : ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ثم يتوب الله على من تاب . فقال عمر لابن عباس : ممن سمعت هذا ؟ قال : من أبي . قال : فإذا أكلنا بالعداء فاعند علي قال : فرجع إلى أم الفضل فذكر ذلك لها فقالت : ومالك وللكلام عند عمر ؟ وخشي ابن عباس أن يكون أبي نسي فقالت أمه : إن أبي نسي عسى أن لا يكون نسي . ففدأ إلى عمر ومعه الدرّة فانطلقا إلى أبي فخرج أبي عليهما وقد توضأ فقال : إنه أصابني مذي فسلت ذكرى أوفر جي - مسعر شك - فقال عمر : أو يجزى ذلك ؟ قل : نعم . قال : سمعته من رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم . قال : وسأله عما قال ابن عباس فصدّقه .

وفي المسند عن ابن عباس قال : جاء رجلٌ إلى عمر يسأله فجعل ينظر إلى رأسه مرّة وإلى رجله أخرى هل يرى عليه من البؤس شيئاً ثم قال له عمر : كم مالك ؟ قال : أربعون من الإبل . قال ابن عباس : فقلت : صدق الله ورسوله : لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا بتغى الثالث ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب . فقال عمر : ما هذا ؟ فقلت : هكذا أقرأنيها أبي . قال : فمر بنا إليه قال : فجاء إلى أبي فقال : ما يقول هذا ؟ قال أبي : هكذا أقرأنيها رسول الله ﷺ قال : أفأثبتها ؟ فأثبتها .

وفي المحكمي عن أحمد : قال « عمر » : إذا أثبتها في المصحف ؟ قال : نعم . وأخرج ابن الضريس عن ابن عباس قال : قلت : يا أمير المؤمنين إن أبيتاً يزعم أنك تركت من آيات الله آية لم تكتبها قال : والله لا سألن أبيتاً فإن أنكرت كذبين فلما صلى صلاة الغداة غدا على أبي . فأذن له وطرح له وسادة وقال : يزعم هذا أنك تزعم أنني تركت آية من كتاب الله لم أكتبها فقال : إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : لو أن لابن آدم واديين من مال لا بتغى إليهما وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب فقال عمر : أفأكتبها ؟ قال : لا أنهاك . قال : فكان أبيتاً شك أقول من رسول الله ﷺ أوقر آن منزل .

راجع مسند أحمد ص ١١٧ ، كنز العمال ص ٢٧٩ هـ عن أحمد ، وسعيد بن

منصور ، وأبي عوانة ، الدر المنثور ٦ ص ٣٧٨ .

٣- عن أبي إدريس الخولاني قال : كلن أبي يقرأ : إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية ^(١) ولو حيتهم كما حووا لفسد المسجد الحرام فأنزل الله سكينته على رسوله . فبلغ ذلك عمر فاشتد فبعث إليه فدخل عليه فدعا ناساً من أصحابه فيهم زيد ابن ثابت فقال : من يقرأ منكم سورة الفتح ؟ فقرأ زيد على قراءتنا اليوم فغلب له عمر فقال أبي : أنتكم ؟ قال : تكلم . فقال : لقد علمت أنني كنت أدخل على النبي ﷺ ويقرئني وأنت بالباب ، فإن أحببت أن أقرئ الناس على ما أقرئني أقرأت وإلا لم أقرأ حرفاً ما حيت ؟ قال : بل أقرأ الناس .

وفي لفظ : فقال أبي : والله يا عمر إنك لتعلم أنني كنت أحضرو تغيبون ، وأدعى وتجنبون ، ويصنع بي ، والله لئن أحببت لألزم بيتي فلا أحدث أحدًا بشيء .
راجع تفسير ابن كثير ٤ ص ١٩٤ ، الدر المنثور ٦ ص ٧٩ حكاه عن النسائي والحاكم وذكر تصحيح الحاكم له ، كنز العمال ١ ص ٢٨٥ نقلاً عن النسائي وابن أبي داود في المصاحف والحاكم . ثم قال : وروى ابن خزيمة بعضه .

٤- عن ابن مجلز قال : إن أبي بن كعب قرأ : من الذين استحق عليهم الأوليان ^(٢) فقال عمر : كذبت . قال : أنت أكذب . فقال رجل : تكذب أمير المؤمنين ؟ قال : أنا أشد تعظيماً لحق أمير المؤمنين منك ، ولكن كذبت في تصديق كتاب الله ، ولم أصدق أمير المؤمنين في تكذيب كتاب الله . فقال عمر : صدق .

أخرجه ابن جرير الطبري وعبد بن حميد وابن عدي كما في الدر المنثور ٢ ص ٣٤٤ ، وكنز العمال ١ ص ٢٨٥ .

٥- عن خرشة بن الحر قال : رأى معي عمر بن الخطاب لوحاً مكتوبة فيه : إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله ^(٣) فقال : من أملى عليك هذا ؟ قلت : أبي بن كعب . قال : إن أبيتاً أقرأنا للمنسوخ قرأها فامضوا إلى ذكر الله .
عن عبد الله بن عمر قال : ما سمعت عمر يقرأها قط إلا فامضوا إلى ذكر الله .

(١) سورة الفتح آية ٢٦ .

(٢) سورة البقرة آية ١٠٧ .

(٣) سورة الجمعة آية ٩ .

عن إبراهيم قال : قيل لعمر : إنَّ أُمَّيَّ يَقْرَأُ : فاسعوا إلى ذكر الله . قال عمر : أُمِّيَّ
أَعْلَمْنَا بِالْمُنْسُوخِ كَانَ يَقْرَأُهَا فَاَمْضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ .

أَخْرَجَهُ أَبُو عِيْنٍ فِي فُضَائِلِهِ ، وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَابْنُ الْمُنْذِرِ ،
وَابْنُ الْأَثَرِ فِي الْمَصَاحِفِ ، وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ ، وَالشَّافِعِيُّ ، وَالْقُرْبَانِيُّ ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ،
وَابْنُ جَرِيرٍ ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي السَّنَنِ كَمَا فِي الدَّرِّ الْمُنْثُورِ ٦ ص ٢١٩ ، وَكُنْزُ
الْعَمَّالِ ١ ص ٢٨٥ .

٦- عَنْ بَجَالَةَ قَالَ : مَرَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِغَلَامٍ وَهُوَ يَقْرَأُ فِي الْمَصْحَفِ : أَلَنْبِيَّ أَوَّلَى
بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِهِمْ^(١) وَهُوَ أَبُ لَهْمٍ . فَقَالَ : يَا غَلَامُ حَكِّمْهَا . قَالَ :
هَذَا مَصْحَفُ أَبِي قَدْ هَبَ إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ أَبِي : إِنَّهُ كَانَ يَلْهِيَنِي الْقُرْآنَ وَيَلْهِيَكِ الصَّفْقَ
بِالْأَسْوَاقِ . وَأَغْلَظَ لِعُمَرَ .

أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ، وَالْحَاكِمُ ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي السَّنَنِ ٧ : ٦٩ ، وَالْقُرْطُبِيُّ فِي
تَفْسِيرِهِ ١٤ ص ١٢٦ ، وَحَكَّى عَنْ الْأَوْثَانِ فِي كُنْزِ الْعَمَّالِ ١ ص ٢٧٩ .

٧- قَرَأَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ كَعْبٍ : وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا لِأَمْرِ
تَابِ^(٢) فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا . فَذَكَرَ لِعُمَرَ فَأَتَاهُ فَسَأَلَهُ عَنْهَا قَالَ : أَخَذْتُهَا مِنْ فَيٍّ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَيْسَ لَكَ عَمَلٌ إِلَّا الصَّفْقُ بِالْبَيْعِ .

أَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْدُودٍ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ كَمَا فِي كُنْزِ الْعَمَّالِ ١ ص ٢٧٨ .

٨- عَنْ الْمُسَوِّدِ بْنِ غَزَمَةَ قَالَ : قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ : أَلَمْ
تَجِدْ فِيمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا : أَنْ جَاهِدُوا كَمَا جَاهَدْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ؛ فَإِنَّا لَمْ نَجِدْهَا . قَالَ : أَسْقَطْ فِيمَا
أَسْقَطَ مِنَ الْقُرْآنِ .

أَخْرَجَهُ أَبُو عِيْنٍ كَمَا فِي الْإِتْقَانِ ٢ ص ٤٢ ، وَكُنْزُ الْعَمَّالِ ١ ص ٢٧٨ .

٩- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعُذِيِّ بْنِ عُذِيِّ عَنْ عُمَرَ إِنَّهُ قَالَ : إِنَّا كُنَّا نَقْرَأُ فِيمَا نَقْرَأُ مِنْ
كِتَابِ اللَّهِ : أَنْ لَا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَإِنَّهُ كَفَرُكُمْ . أَوْ : أَنْ كَفَرُوا بِكُمْ أَنْ تَرْغَبُوا عَنْ
آبَائِكُمْ . ثُمَّ قَالَ لَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ : أَكُذَّابُكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ .

(١) سُورَةُ الْأَحْزَابِ آيَةُ ٦ .

(٢) سُورَةُ النِّسَاءِ آيَةُ ٢٢ .

أخرجه البخاري في صحيحه ١٠ ص ٤٣ . وأبو عبيد كَمَا في الإبتقان ٢ ص ٤٢ ،
 ١٠ - أخرج مالك والشافعي عن سعيد بن المسيَّب عن عمر في خطبة له قال : إِيَّاكُمْ
 أَنْ تَهْلِكُوا عَنْ آيَةِ الرَّجْمِ يَقُولُ قَائِلٌ : لَا تَجِدُ حَدِيثَيْنِ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَدْ رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 وَرَجَمْنَا الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْلَا أَنْ يَقُولَ النَّاسُ زَادَ عُمَرُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى لَكُنْتُ بِهَا :
 الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ . فَإِنَّا قَدْ قَرَأْنَاهَا .

وفي لفظ أحمد عن عبد الرحمن بن عوف : لَوْلَا أَنْ يَقُولَ قَائِلُونَ أَوْ يَتَكَلَّمُ مُتَكَلِّمُونَ
 أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زَادَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَيْسَ مِنْهُ لَا نُبَيِّنُهَا كَمَا نَزَلَتْ .

وفي لفظ البخاري عن ابن عباس : إِنْ اللَّهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ
 الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الرَّجْمِ فَقَرَأْنَاهَا وَعَقَلْنَاهَا وَعَيْنَاهَا ، رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ فَأَخْشَى أَنْ طَالَ بِالنَّاسِ زَمَانٌ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ : وَاللَّهِ مَا نَجِدُ آيَةَ الرَّجْمِ فِي
 كِتَابِ اللَّهِ فَيُضِلُّوْا بِتَرْكِ فَضِيلَةِ أَنْزَلِهَا اللَّهُ ، وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَحْصَنَ
 مِنَ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ الْبَيِّنَةُ أَوْ كَانَ الْحَبْلُ أَوْ كَانَ الْإِعْتِرَافُ .

وفي لفظ ابن ماجة عن ابن عباس : لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَطُولَ بِالنَّاسِ زَمَانٌ حَتَّى يَقُولَ
 قَائِلٌ : مَا أَجِدُ الرَّجْمَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَيُضِلُّوْا بِتَرْكِ فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ . أَلَا وَإِنَّ الرَّجْمَ
 حَقٌّ إِذَا أَحْصَنَ الرَّجُلُ وَقَامَتِ الْبَيِّنَةُ أَوْ كَانَ حَمْلٌ أَوْ اعْتِرَافٌ وَقَدْ قَرَأْتَهَا : الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ
 إِذَا زَنَى فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ . رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ .

وفي لفظ أبي داود : وَأَيْمَنُ اللَّهُ لَوْلَا أَنْ يَقُولَ النَّاسُ زَادَ عُمَرُ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَكُنْتُ بِهَا .
 وفي لفظ البيهقي : وَلَوْلَا أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَزِيدَ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَكُنْتُ بِهَا فِي الْمَصْحَفِ ، فَإِنِّي
 أَخَافُ أَنْ يَأْتِيَ أَقْوَامٌ فَلَا يَجِدُونَهُ فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ .

راجع مسند أحمد ١ ص ٢٩ ، ٥٠ ، اختلاف الحديث للشافعي المطبوع بهامش كتاب
 الأُمِّ له ٧ ص ٢٥١ ، موطأ مالك ٢ ص ١٦٨ ، صحيح البخاري ١٠ ص ٤٣ ، صحيح مسلم
 ٢ ص ٣٣ ، صحيح الترمذي ١ ص ٢٩٩ ، سنن الدارمي ٢ ص ١٧٩ ، سنن ابن ماجة ٢
 ص ١١٥ ، سنن أبي داود ٢ ص ٢٣٠ ، مسند الطيالسي ٦ ص ٦ ، سنن البيهقي ٨ ص ٢١١ -
 ٢١٣ ، أحكام القرآن للجصاص ٣ ص ٣١٧ .

قال الأُميني : كُلُّ هَذِهِ تَكْشِفُ عَنْ انْحِسَارِ عِلْمِ الْخَلِيفَةِ عَنْ تَرْتِيلِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

وإن هؤلاء المذكورين أعلم منه به ، وإنما ألهاه عنه الصفق بالأسواق ، أبيع الخيط أو القرظة ، ولم يكن له عملٌ إلا الصفق بالبيع .

هابال الخليفة - وهو القدوة والأسوة في الكتاب والسنة - يتبع آراء الناس في كتاب الله ؟ ويمحو ويثبت في المصحف بقول أناس آخرين ؟ ولم يفرّق بين الكتاب والسنة ؟ ويعير سمعه إلى هذا وذلك ؟ ويقبل من هذا قوله : أثبتها . ويصدّق لآخر رأيه في إسقاط شيء من القرآن ، ويرى آياً عرّفة من الكتاب تمنعه عن إدخالها فيه خشية قول القائلين وتكلم المتكلمين ، وهذا هو التحريف الذي يزونه إلى الشيعة ، ويشنون به عليهم الفارات ، والشيعة عن بكرة أبيهم براء من تلکم الخراية ، فقد أصفق المحققون منهم على نفي ذلك نفيّاً باتّماً كما أسلفناه في الجزء الثالث ص ١٠١ .

وشتان بين من هذا شأنه وبين من قال فيه التابعي العظيم أبو عبد الرحمن السلمي القاري المجمع على تهته وجلالته : ما رأيت ابن انثى أقرأ لكتاب الله تعالى من علي . وقال أيضاً : ما رأيت أقرأ من علي عرض القرآن على النبي ﷺ وهو من الذين حفظوه أجمع بلا شك عندنا ^(١) . وقدم بعض أحاديث علمه ﷺ بالكتاب ص ١٩٣ .

٥٦

إجتهد الخليفة في الأسماء والكنى

١ - عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضرب إبطاً له تكنى أبا عيسى ، وإن المغيرة بن شعبة تكنى بأبي عيسى فقال له عمر : أما يكفيك أن تكنى بأبي عبد الله ؟ فقال : رسول الله ﷺ كنتاني أبا عيسى فقال : إن رسول الله ﷺ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإننا في جلستنا ^(٢) فلم يزل يكنى بأبي عبد الله حتى هلك .

صورة أخرى :

إن المغيرة استأذن على عمر فقال : أبو عيسى . قال : من أبو عيسى ؟ فقال : المغيرة بن شعبة . قال : فهل لعيسى من أب ؟ فشهد له بعض الصحابة إن النبي ﷺ كان يكنى به . فقال : إن النبي ﷺ غفر له وإننا لاندري ما يفعل بنا وكناه أبا عبد الله .

(١) طبقات القراء ١٦٤٦ ، مفتاح السعادة ١ ص ٣٥١ .

(٢) وفي لفظ أبي داود : جلجلتنا .

راجع سنن أبي داود ٢ ص ٣٠٩، سنن البيهقي ٩ ص ٣١٠، الاستيعاب ١ ص ٢٥٠، تيسير الوصول ١ ص ٣٩، الكنى والأسماء للدولابي ١ ص ٨٥، زاد المعاد لابن القيم ١ ص ٢٦٢، نهاية ابن الأثير ١ ص ١٩٨، الإصابة ٢ ص ٤١٣، ج ٣ ص ٤٥٣.

٢- جاءت سرية لعبيد الله بن عمر إلى عمر تشكوه فقالت: يا أمير المؤمنين! ألا تعذرني من أبي عيسى؟ قال: ومن أبو عيسى؟ قالت: ابنك عبيد الله. قال: ويحك! وقد تكنتي بأبي عيسى؟ ودعاه وقال: ايها اكنيت بأبي عيسى؟ فحذر وفزع فأخذيده فعضها حتى صاح ثم ضربه وقال: ويلك هل لعيسى أب؟ أم اتدري ما كنى العرب؟ أبو سلمة. أبو حنظلة أبو عرفة. أبو مرة.

راجع شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ١٠٤، عمدة القاري ٧ ص ١٤٣.

٣- كان عمر رضي الله عنه كتب إلى أهل الكوفة: لا تسموا أحداً باسم نبي، و أمر جماعة بالمدينة بتغيير أسماء أبنائهم المسمين بمحمد حتى ذكر له جماعة من الصحابة أنه ﷺ أذن لهم في ذلك فتركهم. [عمدة القاري ٧ ص ١٤٣]

٤- عن حمزة بن صهيب: إن صهيباً كان يكنى أبي يحيى، ويقول: إنه من العرب، ويطعم الطعام الكثير. فقال له عمر بن الخطاب: يا صهيب مالك تتكنى أبي يحيى وليس لك ولد؟ وتقول إنك من العرب، وتطعم الطعام الكثير، وذلك سرف في المال فقال صهيب: إن رسول الله ﷺ كنانني أبي يحيى، وأما قولك في النسب فأنا رجل من النمر بن قاسط من أهل الموصل، ولكنني سبيت غلاماً صغيراً قد عقلت أهلي وقومي. وأما قولك في الطعام، فإن رسول الله ﷺ كان يقول: اطعم الطعام، ورد السلام. فذلك الذي يحملني على أن أطعم الطعام.

وفي لفظ لأبي عمر: قال عمر: ما فيك شيء أعيبه يا صهيب! إلا ثلاث خصال لولا هن ما قدمت عليك أحداً، هل أنت تخبرني عنهن؟ فقال صهيب: ما أنت بسائل عن شيء إلا صدقتك عنه. قال: أراك تنسب عريباً ولسانك أعجمي، وتكنى بأبي يحيى اسم نبي، وتبذر مالك. قال: أما تبذير مالي فما أنفقه إلا في حقته، وأما اكنيتي بأبي يحيى فإن رسول الله ﷺ كنانني بأبي يحيى أفأتركها لك؟ وأما انتسابي إلى العرب فإن الرُّوم سببتني صغيراً فأخذت لسانهم وأنا رجل من النمر بن قاسط لو انفلقت عني

روثة لانتسبت إليها .

أخرجه أحمد في مسنده ٦ ص ١٦ ، والحاكم في المستدرک ٤ ص ٢٨٨ ، وابن
ماجة شطراً منه في سننه ٢ ص ٤٠٦ ، وأبو عمر في الإستهيعاب في ترجمة صهيب ج ١ ص ٣١٥ ،
والهيثمي في مجمع الزوائد ٨ ص ١٦ .

٥ - سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجلاً ينادي رجلاً : ياذا القرنين . قال :
أفرغتم من أسماء الأنبياء فارتفعتم إلى أسماء الملائكة ؟ .

راجع حياة الحيوان ٢ ص ٢١ ، فتح الباري ٦ ص ٢٩٥ .

قال الأُميني : تكشف هذه الروايات عن موارد من الجهل .

١ - نهى الخليفة عن التسمية بإسم النبي الأعظم ﷺ ، وأمره المسمين به بتغيير
أسمائهم ، وقد قال رسول الله ﷺ : مَنْ وَلِدَ لَهُ ثَلَاثَةَ أَوْلَادٍ فَلَمْ يَسْمَعْ أَحَدَهُمْ مُحَمَّدًا
فَقَدْ جَهِلَ . (١)

وقال ﷺ : إِذَا سَمَّيْتُمْ مُحَمَّدًا فَلَا تَضْرِبُوهُ وَلَا تَحْرُمُوهُ . (٢)

وقال ﷺ : إِذَا سَمَّيْتُمُ الْوَلَدَ مُحَمَّدًا فَأَكْرَمُوهُ ، وَأَوْسَعُوهُ فِي الْمَجْلِسِ ، وَلَا تَقْبَحُوا
لَهُ وَجْهًا . طب ٣ ص ٩١ .

وقال ﷺ : إِنَّ اللَّهَ لَيُوقِفُ الْعَبْدَ بَيْنَ يَدَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِسْمُهُ أَحَدُ أَوْ مُحَمَّدٌ يَقُولُ
اللَّهُ تَعَالَى لَهُ : عَبْدِي أَمَا اسْتَحِيتَنِي وَأَنْتَ تَعَصِينِي وَإِسْمُكَ إِسْمُ حَبِيبِي مُحَمَّدٌ . فَيَنْكَسِرُ الْعَبْدُ
رَأْسُهُ حَيَاءً وَيَقُولُ : أَللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ فَعَلْتُ ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا جَبْرِيلُ خُذْ يَدَ عَبْدِي
وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ فَإِنِّي أَسْتَحِي أَنْ أُعَذِّبَ بِالنَّارِ مَنْ إِسْمُهُ إِسْمُ حَبِيبِي . (٣)

وقال ﷺ : مَنْ وَلِدَ لَهُ مَوْلُودٌ فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا حَبَالًا وَتَبَرَّكَأَ بِإِسْمِي كَانَ هُوَ
وَمَوْلُودُهُ فِي الْجَنَّةِ . (٤)

وقالت عائشة رضي الله عنها : جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله

(١) أخرجه الطبري وابن عدي والهيثم في مجمع الزوائد ٨ ص ٤٩ ، والسيوطي في
الجامع الصغير في حرف الميم .

(٢) مجمع الزوائد ٨ ص ٤٨ ، النيرة العلية ١ ص ٨٩ .

(٣) الدغل لابن الحاج ١ ص ١٢٩ .

(٤) أخرجه ابن حبان ، وذكره النواوي في فيض القدير ٦ ص ٢٣٧ ، والعلبي في السيرة
النبية ١ ص ٨٩ .

إِنِّي قد ولدت غلاماً فسميته محمدًا وكنيته أبا القاسم فذكر لي إنك تكره ذلك فقال :

مالذي أحل اسمي وحرّم كنيتي ؟ أو : مالذي حرّم كنيتي وأحل اسمي ؟ (١)

وقد سمى ﷺ محمد بن طلحة بن عبيد الله محمدًا وكناه بأبي القاسم (٢) ومحمد هذا كن يمينهم عمران يغير اسمه . (٣)

م - وقد سمى رسول الله ﷺ غير واحد من ولدان عصره محمدًا منهم :

محمد بن ثابت بن قيس الأنصاري . (٤) و

محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري . (٥) و

محمد بن عمارة بن حزم الأنصاري . (٦) و

محمد بن أنس بن فضالة الأنصاري . (٧) و

محمد بن يزيدويه « بالمهملتين » الهروي . (٨)

وقال ﷺ لرجل أنصاري هم بأن يسمي ابنه محمدًا فكرهوه وسألوه ﷺ :

سمّوا باسمي . (٩)

وفي رجل ولده غلام فسمّاه القاسم فقالوا له : لانكذك بك به فسأله ﷺ فقال :

تسمّوا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي . (١٠)

على أن تحسين الأسماء مما رغبت فيه الشريعة المطهرة ومحمد أحسنها ، وخير

الأسماء ما عُبِدَ به وحُمِدَ فجاء عنه ﷺ قوله : إنكم تُدعون يوم القيامة بأسمائكم

وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم . (١١)

(١) السنن الكبرى للبيهقي ص ٣١٠ ، مصابيح السنة ٢ ص ١٤٩ ، زاد المعاد ١ ص ٢٦٢ .

(٢) الاستيعاب ١ ص ٢٣٦ ، أسد الغابة ٤ ص ٢٢٢ .

(٣) مجمع الزوائد ٨ ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٤) الاستيعاب ١ ص ٢٣٣ ، أسد الغابة ٤ ص ٣١٣ ، الإصابة ٣ ص ٤٧٢ .

(٥) الاستيعاب ١ ص ٢٣٧ ؛ أسد الغابة ٤ ص ٣٢٧ ، الإصابة ٣ ص ٤٧٦ .

(٦) الإصابة ٣ ص ٤٧٦ .

(٧) الاستيعاب ١ ص ٢٣٤ ، أسد الغابة ٤ ص ٣١٢ ، الإصابة ٣ ص ٣٧٠ .

(٨) أسد الغابة ٤ ص ٣٣٧ ، الإصابة ٢ ص ٣٨٥ .

(٩) مسند أحمد ٣ ص ٣٦٩ ، ٣٨٥ .

(١٠) مسند أحمد ٣ ص ٣٠٣ .

(١١) سنن أبي داود ٢ ص ٣٠٧ ، سنن البيهقي ٩ ص ٣٠٦ ، مصابيح السنة ٢ ص ١٤٨ .

وقال عليه السلام : من حق الولد على الوالد أن يحسن إسمه وأن يحسن أدبه . (١)

وقال عليه السلام : إذا أبردتكم إليّ يريد أن فابعثوه حسن الوجه حسن الإسم . (٢)

وفي جامع الترمذي ٢ ص ١٠٧ ، عن عائشة قالت : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يغير الإسم

القبیح .

ومن غير إسمه عاصية بنت عمر فسمّاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جميلة كما في صحيح

الترمذي ٢ ص ١٣٧ ، ومصابيح السنة ٢ ص ١٤٨ .

٢ - نبيه عن التسمي بأسماء الأنبياء وهي أحسن الأسماء بعد تلکم الأسماء المشتقة

من أسماء الله الحسنى من محمد وعليّ والحسن والحسين . وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

قوله : ما من أهل بيت فيه اسم نبيّ إلا بعث الله تبارك وتعالى إليهم ملكاً يقدّمهم بالفداوة

والعشي (٣)

وقال عليه السلام سمّوا بأسماء الأنبياء ، وأحبّ الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ،

واصدقها حارث وهمام ، وأقبحها حرب ومرّة (٤) .

٣ - تذمّمه من التكنّي بأبي عيسى مستدلاً بقوله : فهل لعيسى من أب . أكلن

الخليفة يحسب أن من يكنّي به يرى نفسه أباً لعيسى بن مريم ويكنّي به حتّى يُقال

عليه : فهل لعيسى من أب ؟ أو أنّه لم ير لعيسى الذي كنّاه به أبوه من أب ؟ وكان يحسب

أنّ الآباء يكنّون بأسماء أولادهم ومن هنا قال لصهيب : مالك تكنّي أبا يحيى وليس

لك ولد ؟ .

٤ - وأعجب من هذه كلّها أنّ الخليفة بعد سماعه من المغيرة أنّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم

كنّاه بأبي عيسى لم يتزحزح عن رأيه ، وقد صدّق في مقاله ، لكنّه عدّد ذلك ذنباً مغفوراً

لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأراد أن لا يذنب هو ولفيفه إذ لا يدري ما يفعل بهم ، وليت شعري

هل أثبت كون ذلك إنّما مستتبعا للعذاب أو المغفرة ببرهان قاطع ؟ ثمّ علم أن رسول الله

(١) مجمع الزوائد للحافظ الهيثمي ٨ ص ٤٧ .

(٢) مجمع الزوائد للحافظ الهيثمي ٨ ص ٤٧ ، زاد المعاد لابن القيم ١ ص ٢٥٨ .

(٣) الدخول لابن الحاج ١ ص ١٢٨ .

(٤) سنن أبي داود ٢ ص ٣٠٧ ، سنن البيهقي ٩ ص ٣٠٦ ، الاستيعاب في ترجمة أبي وهب ٢ ص

٧٠٠ ، زاد المعاد لابن القيم ١ ص ٢٥٨ ، ٢٦٠ وأثبتته .

وَأَمَّا ارْتِكَبَهُ فَحُكْمٌ بِالْمَغْفِرَةِ لَهُ بِدَلَالَةِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ مِنْ سُورَةِ الْفَتْحِ : لَا . لَمْ يَنْبِتْ ذَلِكَ إِلَّا بِتِلْكَ السَّفْسُطَةِ مِنْ قَوْلِهِ : هَلْ لِعِيسَى مِنْ أَبٍ ؟ إِنْ كَانَ الْأَوَّلُ ؟ - وَلَا أَقُولُهُ - فَمَرْحَباً بِبَنِيٍّ غَيْرِ مَعْصُومٍ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَإِنْ كَانَ الثَّانِي ؟ فَزِهِ يُقَابَلُ لَا يَعْلَمُ .

٥ - أَنَّهُ بَعْدَ مَا حَسِبَ كَوْنُ هَاتِيكَ التَّكْنِيَةِ سَيِّئَةً جَعَلَ التَّعْزِيزَ بِهَاءِ ضِّ الْيَدِ قَبْلَ الضَّرْبِ وَلَمْ تَسْمَعْ أُذُنَ الدَّهْرِ بِمِثْلِ ذَلِكَ التَّعْزِيزِ الْقَاسِيِ قَطُّ .

٦ - إِنْ تَمَّا اخْتَارَهُ الْخَلِيفَةُ مِنْ كُنَى الْعَرَبِ : أَبُو مَرْءَةٍ . وَقَدْ مَرَّ نَهْيُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ التَّسْمِيَةِ بِمَرْءَةٍ . عَلَى أَنَّ أَبَا مَرْءَةٍ كُنْيَةُ إِبْلِيسَ كَمَا فِي الْمَعَاجِمِ ^(١) وَقِيلَ تَكْنَى بِابْنَةٍ لَهُ تَسْمَى مَرْءَةً . وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ التَّسْمِيَةِ بِحَيَاتٍ وَقَالَ : فَإِنَّ الْحَيَاتِ الشَّيْطَانُ . وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ ٢ ص ٣٠٨ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : لَقِيتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ مَنْ أَنْتَ ؟ قُلْتُ : مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ ، فَقَالَ عُمَرُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : الْأَجْدَعُ الشَّيْطَانُ . فَكَأَنَّهُ كَانَ نَاسِياً ذَلِكَ حِينَ أَمَرَ بِالتَّكْنِيَةِ بِأَبِي مَرْءَةٍ ، أَوْ لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ أَنَّهَا كُنْيَةُ إِبْلِيسَ ، أَوْ كَانَ لَهُ رَأْيٌ تَجَاهَ الرَّأْيِ الْيَبُويِّ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَكَذَلِكَ التَّكْنِيَةُ بِأَبِي حَنْظَلَةَ فَقَدْ عَدَّ ابْنَ الْقَيْمِ حَنْظَلَةَ مِنْ أَقْبَحِ الْأَسْمَاءِ كَمَا فِي

زَادَ الْمَعَادِ ص ٢٦٠

٧ - حُسْبَانُهُ أَنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ مِنْ أَسْمَاءِ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ عَزَبَ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ غُلَاماً رُومِيّاً أُعْطِيَ الْمَلِكُ كَمَا فِيهِمَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرِي ، وَفِي صَحِيحَةٍ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع ^(٢) : أَنَّهُ كَانَ رَجُلًا أَحَبَّ اللَّهُ فَاحِبَهُ ، وَنَاصَحَ اللَّهُ فَنَاصِحَهُ ، لَمْ يَكُنْ نَبِيّاً وَلَا مَلِكاً ^(٣) .

وَفِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ آيَاتٌ كَرِيمَةٌ فِي ذِكْرِ ذِي الْقَرْنَيْنِ كَأَنَّهَا عَزَبَتْ عَنِ الْخَلِيفَةِ بِرَمَتْهَا ، وَخُفِيتْ عَلَيْهِ تَسْمِيَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِمَا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِذِي الْقَرْنَيْنِ ، فَقَالَ عَلَى رَأْسِ الْأَشْهَادِ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَوْصِيكُمْ بِحَبِّ ذِي قَرْنِيهَا أَخِي وَإِبْنِ عَمِّي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَإِنَّهُ لَا يَحِبُّهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُبْغِضُهُ إِلَّا مُنَافِقٌ ، مَنْ أَحْبَبَهُ فَقَدْ أَحْبَبَنِي ، وَمَنْ أَبْغَضَهُ فَقَدْ أَبْغَضَنِي ^(٤) .

(١) قاموس اللغة ٢ ص ١٣٣ ، تاج المروس ٢ ص ٥٣٩ ، لسان العرب ٧ ص ١٨ .

(٢) فتح الباري ٦ ص ٢٩٥ ، كنز العمال ١ ص ٢٥٤ .

(٣) الرياض النضرة ٢ ص ٢١٤ ، تذكرة السطوح ١٧ ، شرح ابن أبي الحديد

وقال رسول الله ﷺ : إن لك في الجنة بيتاً - ويروى : كنزاً - وأنت لذوقها .
وقال شرح الحديث : أي ذو طر في الجنة وملئها الأعظم تسلك ملك جميع
الجنة كما سلك ذو القرنين جميع الأرض . أودو قرني الأمة فأضمرت وإن لم يتقدم
ذكرها كقوله تعالى : حتى توارت بالحجاب . أراد الشمس ولا ذكر لها ، قال أبو عبيد :
وأنا اختار هذا التفسير الأخير على الأول .

قالوا : ويروى عن علي رضي الله عنه وذلك أنه ذكر ذا القرنين فقال : دعا قومه
إلى عبادة الله تعالى فضر به علي قرنه ضربتين وفيكم مثله . فترى أنه أراد نفسه ، يعني
أدعوا إلى الحق حتى يضرب رأسي ضربتين يكون فيهما قتلي . أو ذو جليليها الحسن
والحسين - سبطي الرسول - رضي الله عنهما روي ذلك عن ثعلب . أودو شجنتين في قرني
رأسه أحدهما من عمرو بن عبدود يوم الخندق ، والثانية من ابن ملجم لعنه الله . قال
أبو عبيد : وهذا أصح ما قيل (١) . ١٠١ .

وبعد خفاء ما في الكتاب والسنة على الخليفة لا يسعنا أن نؤاخذه بالجهل بشعر
رجال الجاهلية ، وقد ذكر ذا القرنين في شعر امرئ القيس ، وأوس ابن حجر ، و
طرفة بن العبد ، وقال الأعشى بن ثعلبة :

والصعب ذو القرنين أمسى ناوياً * بالحنو في جدث هناك مقيم
وقال الربيع بن ضبيع :

والصعب ذو القرنين عم رملكه * ألفين أمسى بعد ذاك رميما
وقال قيس بن ساعدة :

والصعب ذو القرنين أصبح ناوياً * بالاحد بين ملاعب الأرياح
وقال تبعة الحميري :

قد كان ذو القرنين قبلي مسلماً * ملكاً تدين له الملوك وتحشد
بلغ المشارق والمغارب يبتغي * أسباب أمر من حكيم مرشد
فرأى مغيب الشمس عند غروبها * في عين ذي خلب وناط حرمده

(١) نوادر الأصول للحكيم الترمذي ص ٣٠٧ ، مستدرك الحاكم ص ١٢٣ ، الرياض النظرة

ص ٢١٠ ، النهاية لابن الأثير ص ٢٧٨ ، لسان العرب ص ١٧ ، قاموس اللغة ص ٢٥٨ ،
تاج العروس ص ٣٠٧ ، كنز العمال ص ٢٥٤ .

من بعده بلقيس كانت عمتي * ملكتهم حتى أتاها الهدهد
وقال النعمان بن بشير الصحابي الأنصاري :

ومن ذابعدينا من الناس معشر * كرام وذواقرين منّا وحاتم
ثم ما المانع عن التسمي بأسماء الملائكة ؛ وما أكثر من سمي بأسماء أفضل
الملائكة كجبرئيل . وميكائيل . وإسرافيل ؛ فانها بالعبرانية وترجمتها بالريسة عبد الله و
عبيد الله وعبد الرحمن كما فيما أخرجه ابن حجر ، وفي صحيح البخاري عن عكرمة بن جبر .
وميك . وسراف : عبد . وإيل : الله ^(١) وقد ورد في الصحيح : إن أحب الأسماء إلى الله
تعالى عبد الله وعبد الرحمن ^(٢) ولأدواع إذا وقعت التسمية بتلك الألفاظ العبرانية أيضاً .

٨- حُسبانهُ أن في إطعام الطعام سرفاً في المال فأفحمه صُهب بقرول رسول الله ﷺ
فيه ، وجاء عنه ﷺ : يا أيها الناس أفشوا السلام ، وأطعموا العظام ، وصلوا الأرحام .
وعن عبد الله بن عمرو : إن رجلاً سأل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أي الإسلام
خير ؟ قال : تطعم الطعام ، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف ^(٣) .

م- وأخرج الخطيب في تاريخه ٤ ص ٢١٢ من طريق ابن عمر قوله ﷺ : أفشوا
السلام ، وأطعموا الطعام ، وكونوا عباداً كما وصفكم الله عز وجل .

٩- أخذه صُهبياً بالتكنية وليس له ولد ولم يكن هذامن شرطها ، هذا عبد الله بن
مسعود كناه رسول الله ﷺ أبا عبد الرحمن قبل أن يولده . كما في المستدرک ٣ : ٣١٣ .
وهذا محمد بن طلحة كناه ﷺ أبا القاسم وهو رضيع . وهذا أخوانس بن مالك
بين عينيه كناه رسول الله ﷺ بأبي عمير وكان صغيراً لم يبلغ الحلم ، وهذا أنس كناه
ﷺ أبا حمزة ولا حمزة له ، وهذه نساء النبي ﷺ كلها كانت تكتبن غير عائشة فكناها
النبي ﷺ بأم عبد الله وغير واحد منهم لم يكن لها ولد . راجع صحيح البخاري و
مسلم ، وسنن البيهقي ٩ ص ٣١٠ ، ومصابيح السنة ٢ ص ١٤٩ ، وزاد المعاد ١ ص ٢٦١ ،
والاستيعاب ، واسد الغابة ، والإصابة .

(١) صحيح البخاري باب : من كان عدواً للجبريل . في كتاب التفسير ، صحيح الترمذي ١ ص ٣٤٠ ،
فتح الباري ٨ ص ١٣٤ .

(٢) أخرجه أحمد و ابن حبان في صحيحه كما في الإصابة ٢ ص ٣٩٩ .

(٣) سنن ابن ماجه ٢ ص ٣٩٩ ، تاريخ الخطيب ٨ ص ١٦٩ ، زاد المعاد لابن القيم ١ ص ٢٧٧ .

قال : ثبت منه في الصحيحين .

حدث الخليفة ابنه بعد الحد

عن عبد الله بن عمر قال : شرب أخى عبدالرحمن بن عمر وشرب معه أبو سرورة عقبة بن الحارث ونحن بمصر في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فسكروا فلما صبحا انطلقا إلى عمرو بن العاص وهو أمير مصر فقالا : طهرنا فإنا سكرنا من شراب شربناه . قال عبد الله بن عمر : فلم أشعر إنيما أتيا عمرو بن العاص قال : فذكر لي أخى : أنه قد سكر . فقلت له : ادخل الدار أطهرك . قال : إنه قد حدث الأمير قال عبد الله فقلت : والله لا تخلق اليوم على رؤس الناس ، ادخل أحلقك . وكانوا إذ ذاك يخلقون مع الحد فدخل معي الدار قال عبد الله : فحلفت أخى بيدي ثم جلدتهما عمرو بن العاص فسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بذلك فكتب إلى عمرو : أن ابعث إلي عبدالرحمن بن عمر على قتب ففعل ذلك عمرو فلما قدم عبدالرحمن على عمر رضي الله عنه جلداه وعاقبه من أجل مكانه منه ثم أرسله فلبث أشهراً صحيحاً ثم أصابه قدره فيحسب عامة الناس أنه مات من جلد عمرو ولم يمت من جلده .

عن عمرو بن العاص - في حديث - قال قائل : هذا عبدالرحمن بن عمرو أبو سرورة على الباب يستأذنان ، فقلت : يدخلان . فدخلوا هما منكسران فقالا : أقم علينا حد الله فأبنا قد أصبنا البارحة شراباً فسكرنا قال : فزبرتهما وطردهما فقال عبدالرحمن : إن لم تفعل أخبرت أبي إذا قدمت . قال فحضرني رأي وعلمت أنني إن لم أقم عليهما الحد غضب علي عمر في ذلك وعزّلني وخالفه ما صنعت فزججني على ما نحن عليه إذ دخل عبد الله بن عمر فقممت إليه فرحبت به وأردت أجلسه في صدر مجلسي فأبى علي وقال : أبي نهاني أن أدخل عليك إلا أن لأجد من ذلك بداً إن أخى لا يخلق على رؤوس الناس شيئاً فأما الضرب أصنع ما بذاك . قال : وكانوا يخلقون مع الحد قال : فأخرجتهما إلى صحن الدار فزبرتهما الحد ودخل ابن عمر بأخيه إلى بيت من الدار فخلق رأسه ورأس أبي سرورة فوالله ما كتبت إلى عمر بشيء مما كان حتى إذا تحبّث كتابه [وذكر فيه] : فإذا جاءك كتابي هذا فابعث بعبد الرحمن بن عمر في عبادة علي قتب حتى يعرف سوء ما صنع . فبعث به كما قال أبوه وأقرأت ابن عمر كتاب أبيه وكتبت إلى عمر كتاباً أعتذر فيه واخبره أنني

ضربه في صحن داري وبالله الذي لا يحلف بأعظم منه إنّي لأقيم الحدود في صحن داري على الذميّ والمسلم ، وبعث بالكتاب مع عبد الله بن عمر قال أسلم : فقدم بعبد الرّحمن على أبيه فدخل عليه وعليه عباءة ولا يستطيع المشي من مركبه فقال : يا عبد الرّحمن فعلت كذا وفعلت ، ألسياط . فكلّمه عبد الرّحمن بن عوف وقال : يا أمير المؤمنين قد أقيم عليه الحدّ مرّة . فلم يلتفت إلى هذا عمر وزيره فجعل عبد الرّحمن يصيح : أنا مريض وأنت قاتلي . فضربه الحدّ ثانية وحبسه ثمّ مرض فمات رحمه الله .

ذكره البيهقي في السنن الكبرى ص ٨٣١٢ ، وابن عبد ربّه في العقد الفريد ص ٣٤٧ ، والخطيب البغدادي في تاريخه ص ٥٥٥ ، وابن الجوزي في سيرة عمر ص ١٧٠ وفي ص ٢٠٧ ، والمحجّب الطبري في الرّياض النضرّة ص ٢٣٢ ، والقسطلاني في إرشاد الساري ص ٤٣٩ وصحّحه .

وقال أبو عمر في الاستيعاب ص ٢٣٩٤ : عبد الرّحمن بن عمر الأوسط هو أبو شحمة وهو الذي ضربه عمرو بن العاص بمصر في الخمر ثمّ حمّله إلى المدينة فضربه أبوه أدب . الوالد ، ثمّ مرض ومات بعد شهر ، هكذا يرويه معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه ، وأمّا أهل العراق فيقولون : إنّه مات تحت سياط عمر وذلك غلط ، وقال الزبير : أقام عليه حدّ الشارب فمرض ومات .

وذكر ابن حجر في الإصابة ص ٧٢ كلام أبي عمر قال : أخرج عبد الرزاق القصة مطوّلة عن معمر بالسند المذكور وهو صحيح .

وقال الطبري في تاريخه ص ٤١٥٠ ، وابن الأثير في الكامل ص ٢٠٧ ، وابن كثير في تاريخه ص ٤٨ : وفي هذه السنة [أي سنة ١٤] ضرب عمر بن الخطاب ابنه في الشراب ووجماعة فيه .

قال الأُميني : يقع الكلام على هذه المسئلة من شتّى النواحي : فإنّ الحدّ كفارةٌ وطهورٌ فلا يبقى معه على المحدود بعدُ وزرٌ يُحدّ عليه ثانياً ، وقد ثبت ذلك في السنّة الشريفة .

١ - عن خزيمة بن ثابت مرفوعاً : من أقيم عليه حدّ غُفر له ذلك الذنب .

وفي لفظ آخره : من أصاب ذنباً فأقيم عليه حدّ ذلك الذنب فهو كفارته .

أخرجه أحمد في مسنده ٥ ص ٢١٤ ، ٢١٥ ، والدارمي في سننه ٢ ص ١٨٢ ، والبيهقي في سننه ٨ ص ٣٢٨ ، والخطيب التبريزي في المشكاة ص ٣٠٨ .

٢- عن عبادة بن الصامت مرفوعاً : من أصاب منكم حداً فمجلت له عقوبته فهو كفارته وإلا فأمره إلى الله .

وفي لفظ آخر له : من أتى منكم حداً مما نهى عنه فأقيم عليه الحد فهو كفارة له ، ومن أخر عنه الحد فأمره إلى الله إن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له .

وفي لفظ ثالث له : من أصاب من ذلك شيئاً فعوقب فهو كفارة له .

راجع صحيح البخاري ١٠ ص ٢٥ ، صحيح مسلم ٢ ص ٣٩ ، صحيح الترمذي ١ ص ٢٧١ ، مسند أبي داود ٧٩ ، سنن ابن ماجه ٢ ص ١٢٩ ، سنن البيهقي ٨ ص ٣٢٨ .

٣- وأخرج الشافعي في حديث مرفوعاً : ما يدريك لعل الحدود نزلت كفارة للذنوب . سنن البيهقي ٨ ص ٣٢٨ .

٤- عن علي أمير المؤمنين إنه قال : من أتى شيئاً من حد فأقيم عليه الحد فهو كفارته ، سنن البيهقي ٨ ص ٣٢٩ .

٥- عن عبد الرحمن بن أبي ليلى : إن علياً رضي الله عنه أقام على رجل حداً فجمع الناس بسببونه ويلعنونه ، فقال علي رضي الله عنه : أما عن ذنبه هذا فلا يسأل . سنن البيهقي ٨ ص ٣٢٩ .

٦- عن عبد الله بن معقل : إن علياً رضي الله عنه ضرب رجلاً حداً فزاده الجلاء سوطين فأقاده منه علي رضي الله عنه . سنن البيهقي ٨ ص ٢٢٢ .

وإن كان الخليفة يحسب أن حداً عمرو بن العاص كان ملغى لوقوعه في صحن الدار فقد أخبره الرجل أن ذلك عاداته الجارية في الحدود كلها وليس من شرط الحد أن يكون على رؤس الأشهاد بل يسكتفى بضر الحد سرّاً كما عزاها القسطلاني في إرشاده ٩ ص ٤٣٩ إلى الجمهور ، ولو صدق هذا الحسبان لوجب أن يحد أباسروعة أيضاً في القضية وغيره ممن حد عمرو بن العاص في صحن داره .

ولو أراد بذلك تعزيراً وتأديباً كما اعتدعه البيهقي في سننه ٨ ص ٣١٣ ، و أبو عمر كما مر ، والقسطلاني في الإرشاد ٩ ص ٤٣٩ فإنه بعد مخالفته للفظ الحديث من

أنه أقام عليه الحد فانيأزيادة لم تفوض إليه لما ذكرناه من أن الحد كفارة ولا يسأل بعده المحدود عن ذنبه فلا حد ولا تعزير ، ولا بأس ولا تأديب .

ثم إن صح التعزير فإنه لا يزيد في السنة على عشرة أسواط كما مر في ص ١٧٥ فلماذا ساوى بينه وبين الحد ؟ .

و أعطف على هذا أمره عمرو بن العاص بأن يبعث ولده على قتب في عيافة فدخل عليه ولم يستطع المشي من مر كبه ، فإن كل ذلك إثناء درأه الحد ولم يبيحه الشرع . ثم لماذا لم يكن له مرتدع عن تأجيل ما ارتآه من الحد الجديد بمرضه ولم يرجأه حتى يبرأ ، وهو حكم المريض المحدود في السنة الشريفة .

وإن تعجب بعد ذلك كله فعجب قول ابن الجوزي في سيرة عمر من أنه لا ينبغي أن يظن بعبد الرحمن بن عمر أنه شرب الخمر ، وإنما شرب النبيذ متأولاً وظن أن ما شرب منه لا يسكر ، وكذلك أبوسروعة وأبوسروعة من أهل بدر فلم يخرج بهما إلا إلى السكر طلبا التطهير بالحد ، وقد كان يكفيهما مجرد الندم على التفریط غير أنهما غضبا لله سبحانه على أنفسهما المفرطة فأسلماها إلى إقامة الحد ، وأما كون عمر أعاد الضرب على ولده فليس ذلك حداً وإنما ضربه غضباً وتأديباً وإلا فالحد لا يكرر . انتهى بلفظه .

وإن صححت هذه المزعة يوجه النقد إلى عمرو وعمر إن علما ذلك وإلى نفس المحدودين حيث عرضا أنفسهما على الحد من دون أي موجب له وكان يكفيهما الندم كما حسبه ابن الجوزي ، والحق أنه لا حاجة إليه أيضاً لأنهما لم يقترفا ذنباً بعد اعتقاد أنه لا يسكر فلا توبة عنه ، وإن كان كامل الإيمان يتضجر عن مثله وعلى هذا فأنهما لا يملكان لأنفسهما أن يعرضا هاعلى هذا الأيلام الشديد والإضرار المولم إن لم يكن ذلك تشريعاً . لكن من أين أتت ابن الجوزي هذه الرأيا الصّادقة ؟ فأراد تبرئة الرجلين مما اجتراحاه من السيئة مع اعترافهما بذلك بكل صراحة فأقامهما في هوة الإضرار بالنفس المحظور شرعاً ، والتشريع في الدين المحرم ، والكذب الصراح الذي هو من الكبائر ، وألحق بمن أقام الحد أولاً تبعه إقامة من دون موجب له ، والغضب الذي عزاه إلى الخليفة في حده الثاني سواء كانا شربا الخمر كما اعترفا به أولم يشرباها على ما تحمله ابن الجوزي ، وشذبه عن أمة الحديث ورجال التاريخ ، وذلك واضح من هذا البيان الإضافي .

جهل الخليفة بما يقرأ يوم العيد

عن عبيد الله قال : خرج عمر رضي الله عنه يوم عيد فأرسل إلى أبي واقد الليثي بأبي شبيب^١ كان النبي ﷺ يقرأ في مثل هذا اليوم ؟ فقال : بقاف واقتربت .
 صحيح مسلم ١ ص ٢٤٢ ، سنن أبي داود ٢ ص ٢٨٠ ، موطأ مالك ١ ص ١٤٧ ،
 سنن ابن ماجه ١ ص ١٨٨ ، صحيح الترمذي ١ ص ١٠٦ ، سنن النسائي ٣ ص ١٨٤ ،
 سنن إبيهيقي ٣ ص ٢٩٤ واللفظ لابن ماجه .
 قال الأميني : هذه رواية صحيحة أخرجه الأئمة في الصحاح كما عرفت ، و
 رمها بالارسال بأن عبيد الله بن عبد الله لم يدرك عمر مدفوع بأن الرواية في صحيح مسلم
 عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي واقد ولا شك أن عبيد الله أدرك أبا واقد ، وبهذا رد هذه
 الرمية أليهيقي والسندي والسيوطي وغيرهم .

فهل معي نسائل الخليفة عن أنه لماذا عذب عنه العلم بما كان يقرأه رسول الله ﷺ
 في صلاة العيدين ؟ أو كان ناسياً له فأراد أن يستثبت كما اعتذربه السيوطي في « تنوير
 العجالك ١ ص ١٤٧ » ؟ أو أنه ألهاه عنه الصفق في الأسواق ؟ كما اعتذربه هو في غير هذا
 المورد ، وقد تقدم في ص ١٥٨ ويأتي بعيد هذا ووصفه به غير واحد ، وبيد النسيان
 أن حكماً مطرداً كهذا يكرر في كل عام مرتين على رؤس الأشهاد ومزدهم الجماهير
 لا ينسى عادة .

وأما احتمال السيوطي الآخر من أنه أراد إعلام الناس بذلك فكان من الممكن
 إعلامهم بهتاف نفسه هتافاً مسموعاً وعمله المستمر المتبع فيه سنة الرسول ﷺ فالحاجة
 غير ماسة إلى الإرسال والسؤال .

الخليفة ومعاني الألفاظ

١- عن عمر رضي الله عنه إنه قال على المنبر : ماتقولون في قوله تعالى : أو يأخذهم
 على تخوف ؟^(١) فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال : هذه لغتنا ، ألتخوف : ألتنقص .

(١) سورة النحل آية ٤٧ .

قال : فهل تعرف العرب ذلك في أشعارها ؟ قال : نعم . قال شاعرنا - زهير - أبو كبير الهذلي يصف ناقته تنقص السير سنامها بعد مكة واكتنازه :

تخوف الرُّحْل منها تامكاً قرداً * كما تخوف عود النبعة السفن (١)
فقال عمر : أيتها الناس عليكم بديوانكم لا يضل . قالوا : وما ديواننا ؟ قال : شعر
الجاهلية فإن فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم .

راجع تفسير الكشاف ٢ ص ١٦٥ ، تفسير القرطبي ١٠ ص ١١٠ ، تفسير البيضاوي ١ ص ٦٦٧ .

٢- عن أبي الصلت الثقفي : أن عمر بن الخطاب قرأ هذه الآية : (٢) ومن يرد
الله أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً . بنصب الراء ، وقرأها بعض من عنده من أصحاب
رسول الله حرجاً بالخفض فقال : ايتوني رجلاً من كنانة أو اجملوا راعياً وليكن مدلجياً
فأتوا به فقال له عمر : يا فتى ما الحرجة ؟ فقال : ألحرجة فينا الشجرة تكون بين الأشجار
لا تصل إليها راعية ولا وحشية ولا شيء . فقال عمر رضي الله عنه : كذلك قلب المنافق لا يصل
إليه شيء من الخير .

راجع تفسير ابن كثير ٢ ص ١٧٥ ، تفسير الخازن ٢ ص ٥٣ ، الأدر المنثور ٣ ص ٤٥ ،
كنز العمال ١ ص ٢٨٥ نقلاً عن عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وأبي الشيخ .

٣- عن عبد الله بن عمر قال : قرأ عمر بن الخطاب هذه الآية : ما جعل عليكم في
الدين من حرج (٣) ثم قال : ادعولي رجلاً من بني مدلج قال عمر : ما الحرج فيكم ؟
قال : الضيق . كنز العمال ١ ص ٢٥٧ .

٤- أخرج الحاكم عن سعيد بن المسيّب : إن عمر بن الخطاب أتى على هذه الآية :
الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم (٤) فأتى أبي بن كعب فسأله أينالم يظلم ؟ فقال له :
يا أمير المؤمنين إسماء ذلك الشرك ، أما سمعت قول لقمان لانه : يا بني لا تشرك بالله إن
الشرك لظلم عظيم ؟ المستدرک ٣ ص ٣٠٥ .

(١) تمك السنم : طال وارتفع . القرد : المتراكم بعض أبعه فوق بعض . النبعة ، شجرة
من أشجار الجبال يتغلغل منها القسي . السفن : القشر .

(٢) سورة الانعام آية ١٢٥ .

(٣) سورة الحج آية ٧٨ .

(٤) سورة الانعام آية ٨٢ .

إنني أعذر الخليفة إن عذب عنه علم الكتاب والسنة أو تقاصر عن الحكم في القضايا فإن الإمتحان بالبرطشة^(١) والصق بالأسواق، والاحتراف ببيع الخيط والقرظة^(٢) في إملاق لا يحدوه إلا إلى تحريّ لماظلة يقتات بها ألبته عن العلوم، لكن لأعذره على عدم معرفته باللغة وهي لغته تلوّكها أشداق في آناه الليل وأطراف النهار.

٩٠٠

رأي الخليفة في صوم الدهر

عن أبي عمر الشيباني قال: خبّر عمر بن الخطاب رضوان الله عليه برجل يصوم الدهر فجعل يضربه بمخفّفته^(٣) ويقول: كل يادهر يادهر^(٤). قال الأميني: لقد أربكني الموقف فلا أدري على أيّ النقلين ألقيتني؟ أعلى رواية ابن الجوزي هذه من حديث المخففة؟ أم على نقله الآخر في سيرة عمر ص ١٤٦ من أنّه كان يصوم الدهر. وروى الطبري وجمفر القريابي في السنن وحكى عنهما السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ص ٤٣٢ من أنّه كان يسرد الصيام، وفي سنن البيهقي ص ٣٠١: أن عمر بن الخطاب قد كان يسرد الصيام قبل أن يموت، و سرد عبدالله بن عمر في آخر زمانه، وذكره ابن كثير في تاريخه ص ٧١٣٥ ورواه المحب الطبري في الرياض ص ٣٨ واستدل به على أن سر الصوم أفضل من صوم يوم وفطر يوم. وليس هناك نهي عن ذلك في السنة الشريفة، وما يشعر بظاھر النهي عنه مثل قوله والله أعلم: لا صام من صام الأبد. وقوله: من صام الأبد فلا صام ولا أفطر. فهو منزل على صوم الأبد المستلزم بصوم الأيام المحرّمة صومها أو على صورتي إيجابه الضعف أو تفويت الحق، وبدون هذه لانهي عنه كما في صحيح مسام ١ ص ٣١٩، وسنن البيهقي ص ٢٩٩، وكثير من كتب الفقه وشروح مجامع الحديث وأخرج ابن جرير عن أم كلثوم قالت قيل لعائشة: تصومين الدهر وقد نهى رسول الله ﷺ عن صيام الدهر؟ قالت:

(١) راجع النهاية ١ ص ٧٨، قاموس اللغة ٢ ص ٢٦٢، تاج العروس ٤ ص ٧٢١، وقال: هو الذي يكتري للناس الابل والعيير ويأخذ عليه جملا.

(٢) راجع صحيفة ١٥٨، ٣٠٣، ٣٠٦.

(٣) المخففة: الدرة التي يضرب بها.

(٤) سيرة عمر لابن الجوزي ص ١٧٤.

نعم سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن صيام الدهر ولكن من أفطر يوم الفطر ويوم النحر فلم يصم الدهر (١).

وقال النووي في شرح صحيح مسلم هامش الارشاد ص ٥١ : وفي هذه الروايات المذكورة في الباب النهي عن صيام الدهر ، واختلف العلماء فيه فذهب أهل الظاهر إلى منع صيام الدهر نظراً لظواهر هذه الأحاديث قال القاضي وغيره ، وذهب جماهير العلماء إلى جوازها إذا لم يصم الأيام المنهي عنها وهي العیدان والتشريق ، ومذهب الشافعي وأصحابه أن سرد الصيام إذا أفطر العیدین والتشريق لا كراهة فيه بل هو مستحب بشرط أن لا يلحقه به ضرر ولا يفوت حقاً فإن تضرراً أو فوات حقاً فمكروه ، واستدلوا بحديث حمزة بن عمرو وقد رواه البخاري ومسلم أنه قال : يارسول الله إني أسرد الصوم أفأصوم في السفر ؟ فقال : إن شئت فصم . وهذا لفظ رواية مسلم فأقره ﷺ على سرد الصيام ، ولو كان مكروهاً لم يقره لاسيما في السفر ، وقد ثبت عن ابن عمر بن الخطاب أنه كان يسرد الصيام ، وكذلك أبو طلحة وعائشة وخلائق من السلف قد ذكرت منهم جماعة في شرح المذهب في باب صوم التطوع وأجابوا عن حديث لا صام من صام الأبد بأجوبة أحدها : أنه محمول على حقيقته بأن يصوم معه العیدین والتشريق وبهذا أجابت عائشة رضي الله عنها .

والثاني : أنه محمول على من تضرر به أو فوات به حقاً ، ويؤيده قول رسول الله ﷺ : فإنك لا تستطيع ذلك فصم وأفطر ونم وقم وصم من الشهر ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر . والنهي كان خطاباً لعبد الله بن عمرو بن العاص وقد ذكر مسلم عنه أنه عجز في آخر عمره وندم على كونه لم يقبل الرخصة قالوا : فنهى ابن عمرو وكان لعلمه بأنه سيمعجز ، وأقر حمزة بن عمرو لعلمه بقدرته بلا ضرر .

و الثالث : أن معنى لا صام أنه يجد من مشقته ما يجدها غيره فيكون خيراً لادعاء . إلخ .

وقال في شرح حديث صم يوماً وأفطر يوماً : اختلف العلماء فيه فقال المتولّي من أصحابنا وغيره من العلماء هو أفضل من السرد لظاهر هذا الحديث . وفي كلام غيره إشارة

إلى تفضيل السرد وتخصيص هذا الحديث بعبد الله بن عمرو ومن في مناه، وتقديره لا أفضل من هذا في حقه، ويؤيد هذا أنه لا يرد لم ينه حزمة بن عمرو عن السرد وأرشدته إلى يومه ويوم، ولو كان أفضل في حق كل الناس لأرشدته إليه. ويثبت له فإن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز. والله أعلم.

والباحث يجد كثيراً من هذه الكلمات في غصون التأليف لائمة الفقه وشرائح الحديث. وممن يؤثر عنه صوم الدهر.

- ١ - عثمان بن عفان المقتول ٣٥. الاستيعاب ٢ ص ٤٧٧.
- ٢ - عبد الله بن مالك الأزدي المتوفى ٥٦-٥٩، به ٨ ص ٩٩، ص ٢ ص ٣٦٤.
- ٣ - أسود بن يزيد النخعي المتوفى ٧٥، به ٩ ص ١٢.
- ٤ - أبوبكر بن عبد الرحمن القرشي المتوفى ٩٤، به ٩ ص ١١٦.
- ٥ - ألقية أبو خالد مسلم المخزومي المتوفى ١٠٨، بق ١ ص ٢٣٥.
- ٦ - سعد بن إبراهيم المدني المتوفى ١٢٥، ص ١١٣، هب ١ ص ١٧٣.
- ٧ - وكيع بن الجراح المتوفى ١٩٦، طب ١٣ ص ٤٧٠، بق ١ ص ٢٨٢.
- ٨ - مصعب بن عبد الله بن الزبير المتوفى ٢٣٣، م ٣ ص ١٧٢.
- ٩ - محمد بن علي أبو العباس الكرخي المتوفى ٣٤٣، ظم ٦ ص ٣٧٦.
- ١٠ - أبوبكر النجاد شيخ الحنابلة بالعراق المتوفى ٣٤٨، ظم ٦ ص ٣٩٠، به ١١ ص ٢٣٤.
- ١١ - أحمد بن إبراهيم النيسابوري المتوفى ٣٨٦، به ١١ ص ٣١٩.
- ١٢ - أبو القاسم عبد الله بن أحمد الحرابي المتوفى ٤١٢، طب ١٠ ص ٣٨٢، ظم ٨ ص ٤.
- ١٣ - أبو الفرج المعدل أحمد بن محمد المتوفى ٤١٥، طب ٥ ص ٦٧، به ١٢ ص ١٨، ظم ٨ ص ١٧.
- ١٤ - أبو العباس أحمد الأبيوري المتوفى ٤٢٥، طب ٥ ص ٥١.
- ١٥ - أبو عبد الله الصوري محمد بن علي المتوفى ٤٤١، طب ٣ ص ١٠٣، ظم ٨ ص ١٤٣.

- ١٦- عبد الملك بن الحسن المتوفى ٤٧٢ ، به ١٢ ص ١٢٠ .
 ١٧- أبو البركات يحيى الأنباري المتوفى ٥٥٢ ، به ١٢ ص ٢٣٧ .
 ١٨- الحافظ عبد الغني المقدسي المتوفى ٦٠٠ ، به ١٣ ص ٣٩ .
 ١٩- ألقية محمود البغدادي الحنبلي المتوفى ٦٠٩ ، هب ٥ ص ٣٩ .
 ٢٠- الشيخ عبيد الدين النوري المشوق ٦٧٧ ، به ١٣ ص ٢٧٩ .
 ٢١- عبدالعزيز بن دنف الحنبلي البغدادي . هب ٥ ص ١٨٤^(١) .
 وليس هذا الإصفاق منهم إلا لما عرفوه من جوازه في شرع الإسلام ، هذا كله
 ولكن للمخفقة شأنها ، وللخليفة إجتهاده ، ولعله كان يرى إختصاص هذا الحكم به من
 دون الناس وإلا فما وجه ضرب الرجل المتعبد بالمخفقة ؟

ان هذا لهو القصص الحق . و لقد جئناهم بكتاب فصلناه
 على علم ومالهم بذلك من علم ان هم الا يظنون
 وان الظن لا يغنى من الحق شيئا



تاج البحث

هذا قليلٌ من كثيرٍ مما وقفنا عليه من نوادر الأثر في علمٍ عمرٍ ، و بوسعنا الآن أن نأتي بأضعاف ماسر دناه لكننا تقتصر على هذا رعاية لمقتضى الحال ، وعندنا لمةٌ بحمة نقدّمها بين يدين القاري في مستقبل الأجزاء انشاء الله تعالى ، والذي تلخص من هذا البحث الصافي أمور :

١- أن الخليفة أخذ العلم عن أناس من الصحابة حيث كان يفقد ما عندهم من الفقه وفيهم من لم يعرف بالعلم وهم :

١ - عبدالرحمن بن عوف .

٢ - معاذ بن جبل .

٣ - عبدالله بن العباس .

٤ - زيد بن ثابت .

٥ - عمار بن ياسر .

٦ - أبو عبيدة الجراح .

٧ - عبدالله بن مسعود .

٨ - مغيرة بن شعبه .

٩ - محمد بن مسلمة .

١٠- أبو موسى الأشعري .

١١- أبوسعيد الخدري .

١٢- أبي بن كعب .

١٣- صهيب أبو يحيى .

١٤- الضحّاك بن سفيان .

١٥- حمل بن نابغة .

١٦- عبدالله بن عمرو بن العاص .

١٧- أبو واقد الليثي .

١٨- امرأة من قريش .

١٩- شاب من فتيان الأنصار .

٢٠- رجل لا يعرف .

٢١- عبد أسود .

٢٢- عجوز مدنية .

٢٣- شيخ من هذيل .

٢٤- رجل من بني مدلج .

٢٥- رجل شامي .

وقبل هؤلاء كلهم مولانا أمير المؤمنين عليّ صلوات الله عليه ، وأخذ الخليفة عنه أكثر من غيره كما عرفت شطراً من ذلك ، وهناك أشرطة كثيرة لم تذكر بعد ، ولهذا أكثر من قوله : لولا عليّ لهلك عمر .

وقوله : لولا عليّ لضلّ عمر . تمهيد الباقلائي ص ١٩٩ .

وقوله : اللهم لا تبغني لمعضلة ليس لها ابن أبي طالب .

وقوله : لا أبقاني الله بأرض لست فيها يا أبا الحسن .

وقوله : اللهم لا تنزل بي شديدة إلا وأبو حسن إلى جنبي .

وقوله : كاد يهلك ابن الخطاب لولا عليّ بن أبي طالب .

وقوله . أعوذ بالله من معضلة لا عليّ بها .

وقوله : عجزت النساء أن تلدن مثل عليّ بن أبي طالب ، لولا عليّ لهلك عمر .

وقوله : ردوا قول عمر إلى عليّ ، لولا عليّ لهلك عمر .

وقوله : لا أبقاني الله بعد ابن أبي طالب .

وقوله : يا أبا الحسن أنت لكل معضلة وشدة تدعى .

وقوله : هل طفحت حرّة بمثله وأبرعته .

وقوله : هيبات هناك شجنة من بني هاشم ، وشجنة من الرسول ، وأثرة من علم

يؤتى لها ولا يأتي ، في بيته يؤتى الحكم .

و قوله : أباحسن لا أبقاني الله لشدة لست لها ، ولا في بلد لست فيه .

و قوله : يا ابن أبي طالب فما زلت كاشف كل شبهة ، و موضح كل حكم .

و قوله : لولاك لافتضحنا .

و قوله : أعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو حسن .

و قوله مشيراً إلى عليّ : هذا أعلم بنبيّنا وبكتاب نبيّنا . مرّة تفصيل هذه كلّها ،

ولكثرة حاجته إلى علم الصحابة ، وتقويمهم أوده في مواقف لا تحصى في القضاء والفتيا

كان يستفتي كبار الصحابة ويراجعهم ويستشيرهم في الأحكام ، وكان يُعرب عن جليّة

الحال بحقّ المقال من قوله : كلُّ أحد أفقه من عمر .

و قوله : تسمعونني أقول مثل القول فلا تنكروني حتّى تردّ عليّ امرأة ليست

من أعلم النسّله .

و قوله : كلُّ أحد أعلم من عمر .

و قوله : كلُّ الناس أفقه منك يا عمر .

و قوله : كلُّ الناس أفقه من عمر حتّى ربّات الحبال .

و قوله : كلُّ الناس أفقه من عمر حتّى المخدّرات في البيوت .

و قوله : كلُّ الناس أعلم منك يا عمر .

و قوله : كلُّ واحد أفقه منك حتّى المجائز يا عمر .

و قوله : كلُّ أحد أفقه مني . مرّة تفصيل هذه كلّها في نوادر الأثر .

م- إنَّ الأخذ بمجامع تلّكم الأحاديث من النوادر المذكورة ومثّات من أمثالها

يعطينا خبراً بأنَّ الخليفة لم يك متحكلياً بما أوجبه أعلام الأئمة في الإمامة من الاجتهاد

قال إمام الحرمين الجويني في الإرشاد إلى قواطع الأدلّة في أصول الاعتقاد ، ص ٤٢٦ :

من شرايط الإمام أن يكون من أهل الاجتهاد بحيث لا يحتاج إلى استفتاء غيره في الحوادث،

وهذا متفق عليه . اهـ .

فأين يقع من هذا الشرط بعد إصفاك الأئمة عليهم رجل لم يعط بسطة من العلم ولم يك ما

كلّ يعلمه يفنيه عن الناس ، وإنّما الأئمة كانت في غنى عن ثرى علمه ، وحديث استفتاءه غيره

ملا كتب الحديث والسنن ، وشحن معاجم التاريخ والسير ، فماذا بعد الحقّ إلا الضلال .

وبما ذكرناه كله تعرف قيمة قول ابن حزم الأندلسي في كتابه [الفصل] : علم كل ذي حسٍّ علماً ضرورياً أن الذي كان عند عمر من العلم أضعاف ما كان عند علي من العلم إلى آخر كلامه المذكور في الجزء الثالث من كتابنا هذا ص ٩٥ .

وقول ابن تيمية في منهاج السنة ٣ ص ١٢٨ : وقد جمع الناس القضية والفتاوى المنقولة عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي فوجدوا أصوبها وأدلتها على علم صاحبها أمور أبي بكر ثم عمر ولهذا كان ما يوجد من الأمور التي وجد نص يخالفها عن عمر أقل مما وجد من علي ، وأما أبو بكر فلا يكاد يوجد نص يخالفه .

فقال : ولم يكن أبو بكر وعمر ولا غيرهما من أكابر الصحابة يخصان علياً بسؤال ، والمعروف أن علياً أخذ العلم عن أبي بكر كما في السنن عن علي قال : كنت إذا سمعت عن النبي ﷺ حديثاً نفعني الله به ما شاء أن ينفعني ، وإذا حدثني غيره حديثاً استخلفته فإذا حلف لي صدقته ، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : هامن عبد مؤمن يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله إلا غفر الله له . اهـ . وعجيب أن الرجل يموت على نفسه ويحسب أن ذلك ينطلي على غيره أيضاً ، أو هل في الحديث المذكور - بعد فرض صحته وقد زيفه غير واحد من الحفاظ - (١) غير أن أمير المؤمنين عليه السلام كان يثق برواية أبي بكر وأبن هوعن أخذ العلم عنه ، وهل علمه صلوات الله عليه مقصور على هذا الحديث الوارد في أدب من آداب الشريعة فحسب ؛ وهل يبتنى عليه شيء من أقضيته وفتاواه ، وما حله من عويصات المسائل في الفرائض والأحكام ؛ وهل جهل موقع هذا الحديث فعلمه أبو بكر ؛ أوجهل شيئاً مما يبتنى عليه فسده هو كما وقع كل ذلك فيما سردناه من نوادر الأثر ؛ والمحمّل أن تصديقه عليه السلام أبا بكر في روايته هذه لأنه عليه السلام كان سمعها عن رسول الله ﷺ نفسه فلم يبلغ الوساطة إذن لضرب من المصلحة ، وكيف يأخذ أمير المؤمنين العلم من أبي بكر وهو باب مدينة علم الرسول ؛ كما أسلفناه ص ٦١ - ٨١ ، وهو وارث علومه وحكمه كما مر في الجزء الثالث ص ١٠٠ ؛ هذا لا يكون مهما هملج ابن تيمية في تركاضه وهو يدعي شيخوخة الإسلام و على هذا فقس بقية ما افتعله في كلامه هذا . وبعد ابني حزم وتيمية قول صاحب الوشيعه

المذكور ص ٨٢ .

٢- وتعرف أيضاً بما ذكرناه قيمة تأول القوم للصحيحة المروية عن رسول الله ﷺ من قوله عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين فتمسكوا بها ، وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة^(١) حيث نزلوه على من تسلم عرش الخلافة من بعده ﷺ بالإختيار وبنص أبي بكر بعده وبالشورى ولم يسعهم إلا أن يذكروا علياً أمير المؤمنين معهم ، إذ ليس من المعقول أن يأمر ﷺ باتباع سيرة من لا سيرة له إلا الأخذ من أفواه الرجال في الفقه والكتاب والسنة أو الفتيا برأيه قاتلاً : إني سأقول فيها برأيي فإن يك صواباً فمن الله ، وإن يك خطأً فمنني ومن الشيطان^(٢) إذن لا أمر ﷺ باتباع سير الناس والرأي المجرد في دين الله . وليس هذا كالأمر باتباع المجتهدين الذين يستنبطون الفتيا مما عرفوه من كتاب وسنة وإجماع ، أو قل من قياس فإن المجتهد يستنبط كما قلناه مما عرف ، والذي لا يعرف شيئاً ، ولم يحرجوا بأعن واضحات المسائل ، وقد يحلف بأنه ما يدري ما يصنع^(٣) وتعزب عنه المسائل المطردة مع كثرة الابتلاء بها كالنصم والشكوك والفسل وفروع الصلاة والصوم والحج وأمثالها لا يمكن أن يكون متبعاً للأمة وأن إعطيه الخلافة قيادها . على أن العلماء خالفوا سنة عمر في موارد أسلفناها لمضادة النص النبوي لها ، ولو صح هذا التأول لكانت مناقضة بين الحديث وبين النصوص المضادة لفتيا عمر التي وأجبت إعراض العلماء عن قوله ، وكذلك بين شطري هذا الحديث نفسه وهما : قوله ﷺ : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء بعدي . والمفروض أن سنته ﷺ تخالف في الجملة سنة الرجل .

والصحيح من معنى الحديث أنه ﷺ لم يرد من الخلفاء إلا الذين لم يزل ينص بهم بأسمائهم ، وجعلهم أعدال القرآن الكريم في قواه : إني تارك فيكم الخلفين . أو غلاف فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتي أهل بيتي لن يفرقوا حتى يردا علي الحوض^(٤)

(١) راجع سنن ابن ماجه ١٠٣٠ ، سنن أبي داود ٢٦٩ ، سنن البدارمي ١٠٤٥ ،

مستدرک الحاكم ١٠٣٦ .

(٢) كما مر في نوادر الأثر ص ٢٢٩ . ويأتي تفصيل القول فيه في الجزء السابع .

(٣) كما مر في نوادر الأثر في غير موضع .

(٤) هذا الحديث مما اتفقت الأمة والحفاظ على صحته

كما يقتضيه لام العهد وقد وصفهم بالرشد والهدى ، وهم الذين طابقت سيرتهم سيرته حَذَوْ
 القذَّة بالتمذَّة لا الذين لم يعرفهم بعدد ولا نصبهم ولا أوصى إليهم ولا بهم ، ولا يذكر وَالْقَوْلُ
 هناك عددًا ينطبق عليهم ، وإنما ذكر أوصافاً لا ينطق إلا على الذين أرادهم من الخلفاء من
 أهل بيته المعصومين ، وليس التمسك بهذا الحديث فيما ارتأوه من أمر الخلافة إلا
 كالتمسك بالعام في الذببات المصادقية .

٣- إن هناك إحدایت موضوعة تذكر في فضائل عمر لا تلتئم مع شيء مما ذكرناه
 بأسانيد الوثيقة ، وكل من ذلك يفندها ، منها ما يعزى إليه وَالْقَوْلُ من قول : لولم
 أبعث فيكم لبعث عمر .^(١)

ورواية : لولم أبعث لبعثت يا عمر .^(٢)

ورواية : لو كان نبيٌ بعدي لكان عمر بن الخطاب .^(٣)

ورواية : قد كان في الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحدٌ فهو عمر .^(٤)

ورواية : إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه .^(٥)

ورواية : إن الله ضرب بالحق على لسان عمر وقلبه .^(٦)

ومنها ما رووه عن علي أمير المؤمنين عليه السلام من قول : كنا نتحدث إن ملكاً ينطق
 على لسان عمر .^(٧)

وقوله : ما كنا نبعد أن السكينة تنطق على لسان عمر .^(٨)

ومنها ما يروى عن أعظم الصحابة مثل ما يعزى إلى ابن مسعود من قول : لو وضع
 علم عمر في كفة وعلم أهل الأرض في كفة لرجح علم عمر .

وأمثال هذه من الأكاذيب ، فإن من يكون بتلك المثابة حتى يكاد أن يبعث

(١) راجع الجزء الخامس ص ٣١٢ .

(٢) راجع الجزء الخامس ص ٣١٦ .

(٣) الرياض النضرة ١ ص ١٩٩ .

(٤) راجع الجزء الخامس ص ٤٢ .

(٥) حلية الأولياء ١ ص ٤٢ .

(٦) الأموال لابي عبيد ص ٥٤٣ .

(٧) حلية الأولياء ١ ص ٤٢ .

(٨) الأموال لابي عبيد ص ٥٤٣ .

نبيّاً لا يفقد علم واضحات المسائل عند ابتلائه أو ابتلاء من يرجع أمره إليه من أمته بها ، ولا يتعلم مثله سورة من القرآن في اثنتي عشرة سنة^(١) ، وأين كان الحق والملك والسكينة يوم كان لا يهتدي إلى أمتهات المسائل سبيلاً فلا تسدّده ولا تفرغ الجواب على لسانه ، ولا تضع الحق في قلبه ؟

وكيف يسع المسدّد بذلك كذا أن يحسب كل الناس أفعه منه حتى ربّات الحجال ؟ وكيف كان يأخذ علم الكتاب والسنة من نساء الأمة وغوغاه الناس فضلاً عن رجالها وأعلامها ؟

وكيف كان يرى عرفان لفظة مفسّرة بالقرآن تكلفاً ويقول : هذا لعمر الله هو التكلف ، ما عليك يا ابن أمّ عمر أن لا تدري ما الأب^(٢) ؟ وكيف كان يأخذ عن أولئك الجعم الغفير من الصحابة ويستفتيهم في الأحكام . وكيف كان يعتذر عن جهله أوضح ما يكون من السنة بقوله : ألهاني عنه الصنف بالأسواق^(٣) .

وكيف كان لم يسعه أن يعلم الكلالة وقيمها ولم يتمكن من تعلم صور ميراث الجدّ وكان النبي ﷺ يقول : ما أراه يعلمها . وما أراه يقيمها . ويقول : إنني أظنّك تموت قبل أن تعلم ذلك ؟^(٤)

وكيف كان مثل أبيّ بن كعب يغلظ له في القول ويراه ملهى عن علم الكتاب بالصنف بالأسواق وبيع الخيط والقرظة ؟^(٥)

وكيف كان يراه أمير المؤمنين جاهلاً بتأويل القرآن الكريم^(٦) . وكيف ؟ وكيف ؟ إلى مائة كيف !!

نعم راق القوم أن ينحتوا له فضائل ويغالوا فيها ولم يتروا في لوازمها وحسبوا

(١) راجع صحيفة ١٩٦ من هذا الجزء .

(٢) راجع ص ٩٩ .

(٣) راجع ص ١٥٨ .

(٤) راجع ص ١١٦ ، ١٥٨ .

(٥) راجع ص ٣٠٣ ، ٣٠٦ .

(٦) راجع ص ١٠٣ .

أنَّ المستقلَّ الكشاف يمضي كما مضت القرون خالياً عن باحث أو منقّب، أو أن بواعث الإرهاب يلجم لسانه عن أن ينطق، ويضرب على يده عن أن تكتب، ولا تقسح حرية القلم والمذاهب والأفكار العلماء أن ييؤحوا بما عندهم، فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله.

عود الى ما يتبع شعر شمس الدين المالكي

٣- ومما ذكره شاعرنا المالكي في شعره من مناقب أمير المؤمنين عليه السلام حديث الولاية وهو حديث الغدير موضوع كتابنا هذا.

٤ - حديث المنزلة : أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، أشار إليه بقوله :

وإنك منّي خالياً من نبوة * كهارون من موسى وحسبك فاحمد
وقد أسلفنا الكلام حول هذا الحديث وأنه الصحيح الثابت بنص من أئمة الحديث وحفاظه في الجزء الثالث ص ١٩٨، قال ابن عبد البر في الاستيعاب : رواه جماعة من الصحابة، وهو من أثبت الآثار وأصحها رواه سعد بن أبي وقاص، وطرق حديث سعد فيه كثيرة جداً قد ذكرها ابن أبي خيثمة وغيره، ورواه ابن عباس، وأبو سعيد الخدري، وأم سلمة، وأسما بنت عميس، وجابر بن عبد الله، وجماعة يطول ذكرهم. ١. هـ.

٥ - حديث سبق أمير المؤمنين عليه السلام إلى الإسلام أوعز إليه بقوله :

وكان من الصبيان أول سابق * إلى الدين لم يسمع بطامع مرشد
وقد فصلنا القول فيه في الجزء الثالث ص ٢١٩ - ٢٤٣.

٦ - حديث تكنية رسول الله ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام بأبي تراب قال فيه :

وجاء رسول الله مرتضياً له * وكان عن الزهراء بالمتشرد
فمسح عنه التراب إدمس جلده * وقد قام منها ألفاً للتشرد
وقال له قول التلطّف : قم أبا * تراب كلام المخلص المتودّد

هذا التكنية إنما كان في غزوة العشيرة الواقعة في جمادى الاولى أو الثانية أو فيهما من السنة الثانية الهجرية حين وجد رسول الله ﷺ علياً أمير المؤمنين وعماراً

نائمٍ في دقما^(١) من التراب فايقظهما وحرك علياً فقال : قم يا أبا تراب ألا أخبرك بأشقى الناس رجلين : أحيمر^(٢) نمود عاقر الناقة ، والذي يضر بك علي هذه [يعني قرنه] فيخضب هذه منها [يعني لحيته] .

و هذا الحديث صحيح السند مما استدرك به الحاكم أبو عبد الله النيسابوري و صححه الهيثمي ، أخرجه إمام الحنابلة في مسنده ٤ : ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، والحاكم في المستدرك ج ٣ : ١٤٠ ، والطبري في تاريخه ٢ : ٢٦١ ، وابن هشام في السيرة النبوية ٢ : ٢٣٦ ، وابن كثير في تاريخه ٣ : ٢٤٧ ، والبيهقي في المجمع ٩ ص ١٣٦ وقال : رواه أحمد و الطبراني والمبزّار و رجال الجميع موثقون ، و الشيرطي في الجامع الكبير كما في ترتيبه ٦ ص ٣٩٩ نقلاً عن ابن عساكر وابن النجار ، و العيني في عمدة القاري ٧ ص ٦٣٠ . ويجده القاري من المتسالم عليه في طبقات ابن سعد ص ٥٠٩ ، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ١ ص ٢٢٦ ، والإمتاع للمقرئ ص ٥٥ ، والسيرة الحلبيّة ٢ ص ١٤٢ ، وتاريخ الخميس ٢ ص ٣٦٤ ، وغير ها .

و أخرج الطبراني في الأوسط والكبير بإسناده عن أبي الطفيل قال : جاء النبي ﷺ و علي رضي الله عنه نائم في التراب فقال : إن أحقّ أسما لك أبو تراب ، أنت أبو تراب . وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٠٠ فقال : رجاله ثقات .

و أخرج المزّار وأحمد وغيرهما عن عمار بن ياسر إن النبي ﷺ كنّى علياً رضي الله عنه بأبي تراب ، فكانت من أحبّ كناه إليه . وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٠٠ فقال : رجال أحمد ثقات .

وأخرج الطبراني في الكبير والأوسط بإسناده عن ابن عباس قال : لمّا آخى النبي ﷺ بين أصحابه من المهاجرين والأنصار فلم يواخ بين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبين أحد منهم ، خرج علي مفضباً حتّى أتى جدولاً فتوسّد ذراعه فسفت عليه الرّيح فطلبه النبي ﷺ حتّى وجده فوكزه برجله فقال له : قم فما صلحت أن تكون إلا أبا تراب أغضبّت عليّ حين آخيت بين المهاجرين والأنصار ولم أوّاخ بينك وبين

(١) الدقما التراب اللين .

(٢) أحيمر لقب قدار بن سالف عاقر ناقة صالح . «الرياض النضرة»

أحد منهم؛ أما ترى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى؟ إلا أنه ليس بعدي نبي، إلا من أحببك حُفَّ بالأمن والإيمان، ومن أبغضك أماته الله ميتة جاهليّة وحوسب بعمله في الإسلام.

جمع الزوائد ص ١١، مناقب الخوارزمي ٢٢، الفصول المهمّة لابن الصبّاغ ص ٢٢. وأخرج أبو يعلى في مسنده بإسناده عن علي عليه السلام قال: طلبني رسول الله ﷺ فوجد في جدول نائماً فقال: ما اليوم الناس يسمّونك أباتراب، فرآني كأنني وجدت في نفسي من ذلك، فقال: قم والله لأرضيّنك أنت أخي وأبو ولدي، تتأمل عن سنّتي، وتبرء عن ذمّتي، من مات في عهدي فهو كبر الله. ومن مات في عهدك فقد قضى نحبّه، ومن مات يحبّك بعد موتك ختم الله له بالأمن والإيمان ما طلعت شمس أو غربت، ومن مات يبغضك مات ميتة جاهليّة وحوسب بما عمل في الإسلام.

ذكره السيوطي في الجامع الكبير كمافي ترتيبه ص ٤٠٤ وقال: قال البوصيري رواه ثقات.

وأخرج ابن عساكر بإسناده عن سماك بن حرب قال: قلت لجابر بن عبد الله: إن هؤلاء القوم يدعونني إلى شتم علي بن أبي طالب. قال: وما عسيت أن تشتمه به؟ قال: أكنّيه بأبي تراب. قال: فوالله ما كانت لعلي كنية أحبّ إليه من أبي تراب، إن النبي ﷺ أخى بين الناس ولم يواخ بينه وبين أحد فخرج مغضباً حتّى أتى كثيباً من رمل فنام عليه فأتاه النبي ﷺ فقال: قم يا أباتراب، أغضبت أن آخيت بين الناس ولم أواخ بينك وبين أحد؟ قال: نعم. قال رسول الله ﷺ: أنت أخي وأنا أخوك. كفاية الطالب ص ٨٢.

وهناك صحيحة أخرجهما مسلم والبخاري في موضعين من صحيحه: ١- في باب مناقب أمير المؤمنين. ٢- كتاب الصلاة في باب نوم الرّجل في المسجد. وأخرجها الطبري في تاريخه ص ٣٦٣ عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه قال: قلت لسهل بن سعد: إن بعضاً من أهل المدينة يريد أن يبعث إليك تسبّ عالياً فوق المنبر. قال: أقول ماذا؟ قال: تقول: لعن الله أباتراب، قال: والله ما سمّاه بذلك إلا رسول الله ﷺ قال: قلت: وكيف ذاك بأبي العباس؟ قال: دخل عليّ علي فاطمة ثم خرج من عندها فاضطجع

في فيه المسجد ، قال : ثم دخل رسول الله ﷺ على فاطمة فقال لها : أين ابن عمك ؟ فقالت : هو ذاك مضطجع في المسجد . قال : فجاءه رسول الله ﷺ فوجده قد سقط رداؤه على ظهره وخلص التراب إلى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره ويقول : اجلس أبا تراب . فوالله ما سمعته به إلا رسول الله ﷺ ، والله ما كان له إسم أحب إليه منه .

وفي لفظ البيهقي في السنن الكبرى ٢ ص ٤٤٦ : استعمل على المدينة رجل من آل مروان فدعا سهل بن سعد فأمره أن يشتم علياً رضي الله عنه قال : فأبى سهل فقال له : أما إذا أبيت قتل : لعن الله أبا تراب . فقال سهل : ما كان لعلي رضي الله عنه إسم أحب إليه من أبي تراب ، وإن كان ليفرح إذا دُعي بها . فقال له : أخبرنا عن قصته لم سمي أبا تراب ؟ الحديث .

للتعارض بين هذا الصحيح وبين ما مر من الأحاديث الصحيحة الدالة على تكني أمير المؤمنين بأبي تراب يوم العشيرة أو يوم التأخي ، وليس في كل منها ومن هذا إلا عد موقف من المواقف التي سمى رسول الله ﷺ بأبي تراب ، ولعل سهل بن سعد ما كان يعلم من تلك المواقف إلا ما حدث به ، فلا وازع هناك عن ثبوت الجميع ، ومن زعم التعارض بين هذا وتلك ^(١) واختلق بزعمه ما يتأتى به الجمع فقد كشف عن خداج رأيه .

نعم عند الحفاظ في متن حديث سهل اضطراب ينبأ عن تصرف الأهواء فيه ، وفي بعض ألفاظه إيهام المباغضة بين أمير المؤمنين وابنة عمه الطاهرة الصديقة فاطمة كما أوعز إليها شاعرنا المالكي المترجم بقوله :

وكان عن الزهراء بالمتشرد

وهما سلام الله عليهما بعيدان عن ذلك بما منحهما الله تعالى من العصمة بنص

الكتاب الكريم .

وروى ابن اسحاق ^(٢) عن بعض أهل العلم أنه حدثه أن رسول الله ﷺ إنما سمي علياً أبا تراب إنه كان إذا عتب علي فاطمة في شيء لم يكلمها ، ولم يقل لها شيئاً

(١) راجع شرح البواهب اللدنية للزرقاني ص ٣٩٥ .

(٢) ذكره ابن هشام في السيرة النبوية ص ٢٣٧ ، واليعنى في مدته ص ٧٢٠ .

تكرهه إلا أنه يأخذ تراباً فيضعه على رأسه ، قال : فكان رسول الله ﷺ إذا رأى عليه التراب عرف أنه عاتب على فاطمة فيقول : مالك يا أبا تراب .

قال الأُميني : إن هي إلا نقثات قوم حناق لفظتها رمية القول على عواهنه تلويثاً لقداسة أمير المؤمنين ، وتشويهاً لعشرته الحميدة مع جليلة المطهرة ، وفيها خطأ الصديق الأكبر والصديقة الكبرى عن مكاتهما الراقية في مكارم الأخلاق ، وقد أُنمر اليوم ما بذرتُه أمس يد الإحن والشحناء من تلكم المفتعلات حتى سود مؤلف اليوم صحائف تاريخه ^(١) بقوله : وكان عليٌّ يجرّد بعد كل منافرة ويذهب لينام في المسجد ، وكان حموه يربّته على كنفه ويعظه ويوفق بينه وبين فاطمة إلى حين ، وبما حدث أن رأى النبيُّ ابنته في بيته ذات مرة وهي تبكي من لُكم عليٍّ لها . ٥١ .

وقال الحاكم أبو عبد الله النيسابوري : كان بنو أمية تنقّص عليّاً بهذا الاسم الذي سمّاه رسول الله ﷺ ويلعنوه على المنبر بعد الخطبة مدّة ولايتهم وكانوا يستهزئون به وإنما استهزؤا الذي سمّاه به وقد قال الله تعالى : قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لانتعذروا قد كفرتم بعد إيمانكم . الآية .

وقال سبط ابن الجوزي في التذكرة ص ٤ : والذي ذكره الحاكم صحيح فإنهم ما كانوا يتجاشون من ذلك بدليل ما روى مسلم عن سعد بن أبي وقاص : أنه دخل على معاوية بن أبي سفيان فقال : ما منعك أن تسبَّ أبا تراب ؟ الحديث ^(٢) .

مكرمة حول الحديث :

قال الشيخ علاء الدين السكتواري في [محاضرة الأوائل] ص ١١٣ : أوّل من كنّى بأبي تراب عليٌّ بن أبي طالب رضي الله عنه . كنّاه به رسول الله ﷺ حين وجده راقداً وعلى جنبه التراب فقال له ملاطفاً : قم يا أبا تراب . فكان أحبَّ ألقابه ، وكان بعد ذلك له كرامة ببركة النفس المحمّدي كلن التراب يحدّثه بما يجري عليه إلى يوم القيامة وبما جرى . فافهم سرّاً جليلاً . دلائل النبوة . ٥١ .

وقد أبدع الشاعر المفلح عبد الباقي أفندي العمري في قوله :

(١) راجع الجزء الثالث ص ١٧ من كتابنا هذا .

(٢) راجع تمام الحديث في الجزء الثالث من كتابنا هذا ص ٢٠٠ .

يا أبا الأوصياء أنت لطفه * صهره وابن عمه وأخوه
 إنَّ لله في معانك سرّاً * أكثر العالمين ما علموه
 أنت ثاني الآباء في منتهى الدو - ر و آباؤه تعدُّ بنوه
 خلق الله آدمًا من تراب * فهو ابنٌ له و أنت أبوه

٧ - ومما أشار إليه شاعر نا المالكي من مناقب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام حديث

البراءة وتبليغها قال :

و أرسله عنه الرسول مبلِّغاً * و خصَّ بهذا الأمر تخصيص مفرد

وقال : هذا التبليغ عنِّي ينبغي * لمن ليس من بيتي من القوم ؟ فاقتدي

وذلك : أن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر إلى مكة بآيات من صدر سورة البراءة

ليقرأها على أهلها . فجاه جبرئيل من عند الله العزيز فقال : لن يؤدِّي عنك إلا أنت أو

رجلٌ منك . فبعث رسول الله ﷺ علياً على ناقته العضاء أو الجدعاء أخره فقال : أدركه

فحيثما لقيته فخذ الكتاب منه واذهب إلى أهل مكة فاقرأ عليهم فلحقه علي عليه السلام في العرج

أو في ذي الخليفة أو في ضحنان أو الجحفة وأخذ الكتاب منه و حج وبلغ و أذَّن .

هذه الأثارة أخرجها كثيرٌ من أئمة الحديث وحفاظه بعدة طرق صحيحة يتأنى

التواتر بأقل منها عند جمع من القوم ، وأليك أئمة ممن أخرجها :

١ - أبو محمد إسماعيل السدي الكوفي المتوفى ١٢٨

٢ - أبو محمد عبد الملك ابن هشام البصري ٢١٨

٣ - أبو عبد الله محمد بن سعد الزهري ٢٣٠

٤ - الحافظ أبو بكر ابن أبي شيبة العبسي الكوفي ٢٣٥

٥ - الحافظ أبو الحسن ابن أبي شيبة العبسي ٢٣٩

٦ - إمام الحنابلة أحمد بن حنبل الشيباني ٢٤١

٧ - الحافظ أبو محمد عبد الله الدارمي صاحب السنن ٢٥٥

٨ - أبو عبد الله بن حجة القزويني صاحب السنن ٢٧٣

٩ - أبو عيسى الترمذي صاحب الصحيح ٢٧٩

١٠ - أبو بكر أحمد ابن أبي عاصم الشيباني ٢٨٧

- ١١- أَلْحَافُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَحْمَدُ النَّسَائِيُّ صَاحِبُ السَّنَنِ الْمُتَوَفَّى ٣٠٣
- ١٢- " أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ ٣١٠
- ١٣- " أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ خَزِيمَةَ النَّيْسَابُورِيِّ ٣١١
- ١٤- " أَبُو عَوَانَةَ يَعْقُوبُ النَّيْسَابُورِيُّ صَاحِبُ الْمَسْنَدِ ٣١٦
- ١٥- " أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَغَوِيُّ صَاحِبُ الْمَصَابِيحِ ٣١٧
- ١٦- " عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ التَّمِيمِيُّ ٣٢٧
- ١٧- " أَبُو حَاتِمٍ مُحَمَّدُ بْنُ حَبَّانَ التَّمِيمِيُّ ٣٥٤
- ١٨- " أَبُو الْقَاسِمِ سُلَيْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ الطَّبْرَانِيِّ ٣٦٠
- ١٩- " أَبُو الشَّيْخِ ٣٦٩
- ٢٠- " عَلِيُّ بْنُ عَمْرِو الدَّارِقُطْنِيِّ ٣٨٥
- ٢١- " أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمُ النَّيْسَابُورِيُّ صَاحِبُ الْمُسْتَدْرَكِ ٤٠٥
- ٢٢- " أَبُو بَكْرٍ بْنُ مَرْدُويهِ الْأَصْبَهَانِيِّ ٤١٦
- ٢٣- " أَبُو نَعِيمٍ أَحْمَدُ الْأَصْبَهَانِيُّ صَاحِبُ الْحَلِيقَةِ ٤٣٠
- ٢٤- " أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْبَيْهَقِيُّ صَاحِبُ السَّنَنِ ٤٥٨
- ٢٥- " أَلْفَقِيهِ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْمَغَازَلِيِّ الشَّافِعِيِّ ٤٨٣
- ٢٦- " أَلْحَافُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْحُسَيْنُ الْبَغَوِيُّ الشَّافِعِيُّ ٥١٦
- ٢٧- " نَجْمُ الدِّينِ أَبُو حَفْصٍ النَّسْفِيُّ السَّمَرْقَنْدِيُّ الْحَنْفِيُّ ٥٣٧
- ٢٨- " أَبُو الْقَاسِمِ جَرَالَهُ الزَّعْمَشَرِيُّ الشَّافِعِيُّ ٥٣٨
- ٢٩- " أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَحْيَى الْقُرْطُبِيُّ صَاحِبُ التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ ٥٦٧
- ٣٠- " أَلْحَافُ أَبُو الْمُؤَيَّدِ مَوْفِقُ بْنُ أَحْمَدَ الْخَوَارِزْمِيُّ الْحَنْفِيُّ ٥٦٨
- ٣١- " أَلْحَافُ أَبُو الْقَاسِمِ بْنِ عَسَاكَرَ الدَّمَشْقِيِّ الشَّافِعِيِّ ٥٧١
- ٣٢- " أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخُشْعَمِيُّ السَّهْلِيُّ الْأَنْدَلُسِيُّ ٥٨١
- ٣٣- " أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الْفَخْرُ الرَّازِيُّ الشَّافِعِيُّ ٦٠٦
- ٣٤- " أَبُو السَّعَادَاتِ بْنُ الْأَثِيرِ الشَّيْبَانِيُّ الشَّافِعِيُّ ٦٠٦
- ٣٥- " أَلْحَافُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْأَثِيرِ الشَّيْبَانِيِّ ٦٣٠

- ٣٦- أبو عبد الله ضياء الدين محمد المقدسي الحنبلي المتوفى ٦٤٣
 ٣٧- أبو سالم محمد بن طلحة القرشي النصيبى الشافعى ٦٥٢
 ٣٨- أبو المظفر يوسف سبط الحافظ ابن الجوزي الحنفى ٦٥٤
 ٣٩- عز الدين ابن أبي الحديد المعتزلى ٦٥٥
 ٤٠- الحافظ أبو عبد الله الكنجى الشافعى ٦٥٨
 ٤١- ألقاضى ناصر الدين أبو الخير البيضاوى الشافعى ٦٨٥
 ٤٢- الحافظ أبو العباس عبد الله بن الطبري الشافعى ٦٩٤
 ٤٣- شيخ الإسلام أبو إسحاق إبراهيم الحموى ٧٢٢
 ٤٤- ولي الدين محمد الخطيب العمري التبريزى صاحب مشكاة المصابيح ٧٣٧
 ٤٥- علاء الدين علي بن محمد الخازن صاحب التفسير ٧٤١
 ٤٦- أنير الدين أبو حبتان الأندلسى صاحب التفسير ٧٤٥
 ٤٧- الحافظ شمس الدين محمد الذهبي الشافعى ٧٤٨
 ٤٨- نظام الدين الحسن النيسابورى صاحب التفسير ...
 ٤٩- الحافظ عماد الدين إسماعيل ابن كثير الدمشقى الشافعى ٧٧٤
 ٥٠- الحافظ أبو الحسن علي بن أبي بكر الهيثمى الشافعى ٨٠٧
 ٥١- تقي الدين أحمد بن علي المقرئ الحنفى ٨٤٥
 ٥٢- الحافظ أبو الفضل ابن حجر أحمد العسقلانى الشافعى ٨٥٢
 ٥٣- نور الدين علي بن محمد بن الصباغ المكي المالكي ٨٥٥
 ٥٤- بدر الدين محمود بن أحمد العيني الحنفى ٨٥٥
 ٥٥- شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوى نزىل الحرمين ٩٠٢
 ٥٦- الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطى الشافعى ٩١١
 ٥٧- الحافظ أبو العباس أحمد القسطلانى الشافعى ٩٢٣
 ٥٨- الحافظ أبو محمد عبد الرحمن ابن الديبع الشيبانى الشافعى ٩٤٤
 ٥٩- المؤرخ الديار بكرى صاحب تاريخ (الخميس) ٨٢/٩٦٦
 ٦٠- الحافظ شهاب الدين أحمد ابن حجر الهيثمى الشافعى ٩٧٤

- ٦١- المتقي علي بن حسام الدين القرشي الهندي - نزيل مكة - المتوفى ٩٧٥
 ٦٢- الحافظ زين الدين عبدالرؤف المناوي الشافعي المتوفى ١٠٣١
 ٦٣- ألقية شيخ بن عبدالله العيدروس الحسيني - اليمني - ١٠٤١
 ٦٤- الشيخ أحمد ابن باكير المكي الشافعي صاحب الوسيلة ١٠٤٧
 ٦٥- أبو عبدالله محمد الزرقاني المصري المالكي ١١٢٢
 ٦٦- ميرزا محمد البدخشي صاحب مفتاح النجا
 ٦٧- السيد محمد بن إسماعيل الصنعاني الحسيني ١١٨٢
 ٦٨- أبو العرفان الشيخ محمد الصبان الشافعي صاحب الإسعاف ١٢٠٦
 ٦٩- القاضي محمد بن علي الشوكاني الصنعاني ١٢٥٠
 ٧٠- أبو الثناء شهاب الدين السيد محمود الألوسي الشافعي ١٢٧٠
 ٧١- الشيخ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحسيني - الحنفي - ١٢٩٣
 ٧٢- السيد أحمد زيني دحلان المكي الشافعي ١٣٠٤
 ٧٣- السيد مؤمن الشبلنجي مؤلف (نور الأبصار)
 أسلفنا ترجمة كثير من هؤلاء الأعلام في الجزء الأول ص ٧٣-٥١ تنتهي أسانيدهم

في مائة أذان البراءة وتبليغها إلى جمع من الصحابة الأولين منهم :

١- علي أمير المؤمنين من طريق زيد بن يسيع قال رضي الله عنه : لما نزلت عشر آيات من براءة علي النبي ﷺ دعا أبا بكر رضي الله عنه ليقراها على أهل مكة ثم دعاني فقال لي : أدرك أبا بكر فحيثما لقيناه فخذ الكتاب منه فاذهب به إلى أهل مكة فاقرأه عليهم . فلاحقته بالبحفة فأخذت الكتاب منه ورجع أبو بكر رضي الله عنه فقال : يا رسول الله ! نزل في شيء ، قال : لا . ولكن جبريل جاءني فقال : لن يؤدّي عنك إلا أنت أودجك منك .

أخرجه عبدالله بن أحمد في زوائد المسند ، والحافظ أبو الشيخ ، وابن مردويه ، وحكاه عنهم السيوطي في الدر المنثور ٣ ص ٢٠٩ ، وكنز العمال ١ ص ٢٤٧ ، والشوكاني في تفسيره ٢ ص ٣١٩ ، ويوجد في الرياض النضرة ٢ ص ١٤٧ ، وذخاير العقبى ٦٩ ، وتاريخ ابن كثير ٥ ص ٣٨ ، وفي ج ٧ ص ٣٥٧ ، وفي تفسيره ٢ ص ٣٣٣ ، ومنقب الخوارزمي ص

٩٩ ، وفرائد السمطين للحموي ، ومجمع الزوائد ٧ ص ٢٩ ، وشرح صحيح البخاري للعيني ٨ ص ٦٣٧ ، ووسيلة المال لابن باكير ، وشرح المواهب اللدنية للزرقاني ٣ ص ٩١ ، وتفسير المنار ١٠ ص ١٥٧ .

صورة أخرى عن زيد :

قال : نزلت براءة فبعث رسول الله ﷺ أبا بكر ثم أرسل علياً فأخذها منه فلما رجع أبو بكر قال : هل نزل في شيء ؟ قال : لا . ولكنني أمرت أن أبلغها أنا أورجل من أهل بيتي . فانطلق علي إلى مكة فقام فيهم بأربع . تفسير الطبري ١٠ ص ٤٦ ، تفسير ابن كثير ٢ ص ٣٣٣ .

صورة ثالثة عن زيد :

إن رسول الله ﷺ بعث ببراءة إلى أهل مكة مع أبي بكر ثم أتبعه بعلي فقال له : خذ الكتاب فامض إلى أهل مكة قال : فليحقه فأخذ الكتاب منه فانصرف أبو بكر وهو كئيب فقال لرسول الله ﷺ : أنزل في شيء ؟ قال : لا . إلا إنني أمرت أن أبلغه أنا أورجل من أهل بيتي . خصائص النسايمي ص ٢ ، الأموال لأبي عبيد ص ١٦٥ .

صورة رابعة :

عن علي أمير المؤمنين من طريق حنش باللفظ الأول المذكور من ألفاظ زيد ابن يثيع حرفياً . أخرجه أحمد في مسنده ١ ص ١٥١ ، والكنجي في الكفاية ص ١٢٦ نقلاً عن أحمد وابن عساكر ، والهيثمي في مجمع الزوائد ٧ ص ٢٩ .

صورة خامسة عن حنش عن أمير المؤمنين :

قال : إن النبي ﷺ حين بعثه ببراءة فقال : يا نبي الله إنني لست باللسن ولا بالخطيب ، قال : ما بد أن أذهب بها أنا أو تذهب بها أنت قال : فإن كان ولا بد فساذهب أنا ، قال : فانطلق فإن الله يثبت لسانك ويهدي قلبك . قال : ثم وضع يده على فمه .

مسند أحمد ١ ص ١٥٠ ، الریاض النضرة ٢ ص ١٧٤ ، تفسير ابن كثير ٢ ص ٣٣٣

الدر المنثور ٣ ص ٢١٠ نقلاً عن أبي الشيخ ، كنز العمال ١ ص ٢٤٧ .

صورة سادسة عن أبي صالح عن أمير المؤمنين :

قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر ببراءة إلى أهل مكة وبعثه علي الموسم ثم

بعثني في أثره فأدركته فأخذتها منه فقال أبو بكر : مالي ؟ قال : خير أنت صاحبي في الغار ، وصاحبي على الحوض ، غير أنه لا يبلغ عني غيري أو رجل مني .

أخرجه الطبري كما في فتح الباري لابن حجر العسقلاني ص ٨ ص ٢٥٦ .

٢ - أبو بكر بن أبي قحافة قال : إن النبي ﷺ بعثه ببراءة إلى أهل مكة لا يحج بعد العام مشركاً ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ، من كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد فأجله إلى مدته والله بريء من المشركين ورسوله ، فسار ثلاثاً ثم قال لعلي : ألقه فرداً علي أبا بكر وبلغها أنت . قال : ففعل فلما قدم على النبي أبو بكر بكى فقال : يا رسول الله حدث في شئ ؟ قال : ما حدث فيك إلا خير ولكن أمرت أن لا يبلغه إلا أنا أو رجل مني .

أخرجه أحمد في مسنده ص ١ ص ٣ ، وابن خزيمة ، و أبو عوانة ، والدارقطني في الأفراد كما في كنز العمال ص ١ ص ٢٤٦ ، والكنجي في الكفاية ص ١٢٥ نقلاً عن أحمد و أبي نعيم وابن عساكر ، وابن كثير في تاريخه ص ٧ ص ٣٥٧ .

٣ - ابن عباس قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر وأمره أن ينادي بهذه الكلمات ثم أتبعه علياً فبينما أبو بكر ببعض الطريق إذ سمع رغاناة رسول الله ﷺ فخرج أبو بكر فرعاً فظن أنه رسول الله ﷺ فإذا هو علي رضي الله عنه فدفع إليه كتاب رسول الله وأمر علياً أن ينادي بهؤلاء الكلمات [فإنه لا ينبغي أن يبلغ عني إلا رجل من أهلي ثم اتفقاً] ^(١) فانطلقا فقام علي أيام التشريق ينادي : ذمة الله ورسوله بريئة عن كل مشرك . الحديث .

أخرجه الترمذي في جامعه ص ٢ ص ١٣٥ ، والبيهقي في سننه ٩ : ٢٢٤ ، و الخوارزمي في المناقب ص ٩٩ ، وابن طلحة في مطالب السؤل ص ١٧ ، والشوكاني في تفسيره ص ٢ ص ٣١٩ نقلاً عن الترمذي وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي بلفظ أخصر ، وأشار إليه ابن حجر في فتح الباري ص ٨ ص ٢٥٦ .

صورة أخرى من لفظ ابن عباس :

قال : إن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر ببراءة ثم أتبعه علياً فأخذها منه فقال

(١) لا يوجد ما بين القوسين في بعض المصادر .

أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله حدث في شيء ؛ قال : لا . أنت صاحبي في الغار وعلى الحوض ، ولا يؤذي عني إلا أنا وعلى . الحديث .
أخرجه الطبري في تفسيره ج ١٠ ص ٤٦ .

حديث آخر عن ابن عباس :

قال في حديث طويل عد فيه جملة من فضائل مولانا أمير المؤمنين عليه السلام مما تسالمت الأمة عليه : بعث رسول الله ﷺ فلاناً بسورة التوبة فبعث علياً خلقه فأخذها منه وقال : لا يذهب بها إلا رجل هومني وأنا منه .

وحديث ابن عباس هذا أخرجه كثيرون من أئمة الحديث وحفاظه في المسانيد بإسناد صحيح رجاله كلهم ثقات مصرّحين بصحته وثقة رجاله ، أسلفناه في الجزء الأول ص ٤٩-٥١ ومرّ الكلام حوله في الجزء الثالث ص ١٩٥ - ٢١٧ .

حديث آخر عن ابن عباس :

أخرج ابن عساكر بإسناده من طريق الحافظ عبد الرزاق عن ابن عباس قال : مشيت وعمر بن الخطاب في بعض أزقة المدينة فقال : يا بن عباس اظنّ القوم استصغروا صاحبكم إذ لم يوتوه موركم . فقلت : والله ما استصغره رسول الله ﷺ إذا اختاره لسورة براءة يقرأها على أهل مكة . فقال لي : ألصواب تقول والله لسمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي بن أبي طالب : من أحببك أحببني ، ومن أحببني أحب الله ، ومن أحب الله أدخله الجنة مدلاً . كنز العمال ص ٣٩١ ، شرح ابن أبي الحديد ص ٣١٥ ذكره إلى قوله فقال لي .

٤ - جابر بن عبد الله الأنصاري : إن النبي ﷺ حين رجع من عمرة الجمرانة بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه حتى إذا كنا بالمرج نوب بالصبح فلما استوى للتكبير سمع الرغوة خلف ظهره فوقف عن التكبير فقال : هذه رغوة ناقة رسول الله ﷺ الجعداء لقد بدا لرسول الله ﷺ في الحج فلعله أن يكون رسول الله ﷺ فنصلي معه فأداعني رضي الله عنه عليها فقال له أبو بكر : أمير أم رسول ؛ قال : لا بل رسول أرسلني رسول الله ﷺ براءة أقرأها على الناس في مواقف الحج . فقد منا مكة فلما كان قبل التروية بيوم قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم عن مناسكهم حتى إذا فرغ قام عليّ فقرأ على الناس حتى ختمها ثم خرجنا معه حتى إذا كان يوم عرفة قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم

عن مناسكهم حتى إذا فرغ قام علي رضي الله عنه فقرأ على الناس براءة حتى ختمها فلما كان النفر الأول قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم كيف ينفرون أو كيف يرمون فعلمهم مناسكهم فلما فرغ قام علي رضي الله عنه فقرأ على الناس براءة حتى ختمها .

أخرجه الدارمي في سننه ٢ ص ٦٧ ، والنسائي في الخصائص ص ٢٠ ، وابن خزيمة وصححه ، وابن حبان من طريق ابن جريج ، والطبري ، وعبد الدين الطبري في الرياض النضرة ٢ ص ١٧٣ من طريق أبي حاتم والنسائي . ويوجد في تيسير الوصول ١ ص ١٣٣ ، تفسير القرطبي ٨ ص ٦٧ ، المواهب اللدنية للقسطلاني ، شرح المواهب للزرقاني ٣ ص ٩١ ، تاريخ الخميس ٢ ص ١٤١ ، سيرة زيني دحلان ٢ ص ٣٦٥ ، تفسير الآلوسي روح المعاني ٣ ص ٢٦٨ ، تفسير المنار ١٠ ص ١٥٦ نقلاً عن الحفاظ الخمسة المذكورين من الدارمي إلى عبد الدين الطبري .

٥- أنس بن مالك قال : إن رسول الله ﷺ بعث ببراءة مع أبي بكر إلى أهل مكة ثم دعاه فقال : لا ينبغي أن يبلغ هذا إلّا رجل من أهلي ، فدعى علياً فأعطاه إياها . وفي لفظ آخر لأحمد :

إن رسول الله ﷺ بعث ببراءة مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه فلما بلغ ذا الحليفة قال : لا يبلغها إلّا أنا أو رجل من أهل بيتي فبعث بها مع علي .

طرق الحديث صحيحة رجاله كلهم ثقات أخرجه أحمد في مسنده ٣ : ٢١٢ ، ٢٨٣ ، والترمذي في جامعه ٢ : ١٣٥ ط الهند ، والنسائي في خصائصه ص ٢٠ ، وابن كثير في تاريخه ٥ : ٣٨ عن الترمذي وأحمد ، وفي تفسيره ٢ : ٣٣٣ ، والخوارزمي في المناقب ص ٩٩ ، والقسطلاني في شرح صحيح البخاري ٧ : ١٣٦ ، وابن حجر في شرح الصحيح ٨ ص ٢٥٦ ، والعيني في شرح الصحيح ٨ : ٦٣٧ . وابن طلحة في مطالب السؤول ص ١٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣ ص ٢٠٩ نقلاً عن ابن أبي شيبه وأحمد والترمذي وأبي الشيخ وابن مردويه ، وفي كنز العمال ١ ص ٢٤٩ عن ابن أبي شيبه ، والزرقاني في شرح المواهب ٣ : ٩١ ، والشوكاني في تفسيره ٢ : ٣١٩ نقلاً عن نقل عنه السيوطي في الدر المنثور ، والآلوسي في تفسيره ٣ : ٢٦٨ نقلاً عن أحمد والترمذي وأبي الشيخ ، وصاحب المنار في تفسيره ١٠ : ١٥٧ .

٦- أبو سعيد الخدري قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه يؤدّي عنه براءة فلما أرسله بعث إلى علي رضي الله عنه فقال : يا علي إنه لا يؤدّي عني إلا أنا أو أنت فحمله على ناقته العضباء فسار حتى لعق بأبي بكر رضي الله عنه فأخذ منه براءة فأتى أبو بكر النبي ﷺ وقد دخله من ذلك مخافة أن يكون قد أنزل فيه شيء فلما أتاه قال : مالي يا رسول الله ؟ قال : خير أنت أخي وصاحبي في الغار وأنت معي على الحوض غير أني لا يبلغ عني غيري أو رجل مني .

أخرجه ابن حبان وابن مردويه كما في الدر المنثور للسيوطي ٣ : ٢٠٩ ، وروح المعاني للآلوسي ٣ : ٢٦٨ وفي طبع المنيرة ١٠ ص ٤٠ ، وأوعز إليه ابن حجر في فتح الباري ٨ : ٢٥٦ من طريق عمرو بن عطية عن أبيه عن أبي سعيد .

أبورا ف قال رضي الله عنه : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه براءة إلى الموسم فأتى جبريل عليه السلام فقال : إنه لن يؤدّيها عنك إلا أنت أو رجل منك فبعث علياً رضي الله عنه على أثره حتى لحقه بين مكة والمدينة فأخذها فقرأها على الناس في الموسم . أخرجه ابن مردويه والطبراني بإسنادهما كما في الدر المنثور للسيوطي ٣ : ٢١٠ ، وفتح الباري لابن حجر ٨ : ٢٥٦ .

٨- سعد بن أبي وقاص قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر براءة حتى إذا كان ببعض الطريق أرسل علياً رضي الله عنه فأخذها منه ثم سار بها فوجد أبا بكر في نفسه فقال رسول الله ﷺ : لا يؤدّي عني إلا أنا أو رجل مني .

خصائص النسائي ص ٢٠ ، الدر المنثور ٣ : ٢٠٩ نقلاً عن ابن مردويه ، تفسير الشوكاني ٢ : ٣١٩ ، وأوعز إليه ابن حجر في فتح الباري ٨ : ٢٥٥ .

حديث آخر عن سعد :

أخرج ابن عساكر بإسناده عن الحرث بن مالك قال : أتيت مكة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت : هل سمعت لعلي منقبة ؟ قال : لقد شهدت له أربعاً لئن تكون لي واحدة منهم أحب إلي من الدنيا أعر فيها مثل عمر نوح : إن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر براءة إلى مشركي قريش فسار بها يوماً وليلة ثم قال لعلي : اتبع أبا بكر فخذها وبلغها فرد علي أبا بكر فرجع يبكي فقال : يا رسول الله أنزل في شيء ؟ قال : لا . إلا خيراً إنه ليس

يُبلغ عني إلا أنا أو رجلٌ مني ، أو قال : من أهل بيتي . الحديث . راجع الجزء الأول ص ٤٠ .

٩- أبو هريرة قال : كنت مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه لمابعثه رسول الله ﷺ فنادى بأربع حتى سهل صوته . الحديث .

أخرجه الدارمي في سننه ٢ : ٢٣٧ ، والنسائي في سننه ٥ : ٢٣٤ مع اختصار غير مغل كما قاله السيوطي في شرحه ، وحديث أبي هريرة أخرجه كثير من الحفاظ غير أنه لعبت به أيدي الهوى ، ومهدت لرماة القول على عواهنه مجال الترة والدجل حول هذه الأمانة الكريمة .

وأخرج الحفاظ محب الدين الطبري في الرياض النضرة ٢ ص ١٧٣ ، وذخاير العقبي ٦٩ من طريق أبي حاتم عن أبي سعيد أو أبي هريرة قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر فلما بلغ ضجنان سمع بغام ناقة علي فعرفه فأتاه فقال : ما شأنني ؟ قال : خير إن رسول الله ﷺ بعثني براءة . فلما رجعنا انطلق أبو بكر إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله مالي ؟ قال : خير أنت صاحبي في الغار غير أنه لا يبلغ غيري أو رجلٌ مني يعني علياً .

١٠- عبدالله بن عمر ، ذكر ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ٨ : ٢٥٦ ما مر عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من طريق أبي صالح ثم قال : ومن طريق العمري عن نافع عن ابن عمر كذلك .

١١- حبشي بن جنادة قال : قال رسول الله ﷺ : علي مني وأنا منه لا يؤدّي عني إلا أنا أو علي .

حديث صحيح رجاله كلهم ثقات أخرجه بطرق أربعة أحمد بن حنبل في مسنده ٤ ص ١٦٤ ، ١٦٥ ، والترمذي في صحيحه ٢ ص ٢١٣ وصحيحه وحسنه ، والنسائي في الخصائص ص ٢٠ ، وابن ماجه في السنن ١ ص ٥٧ ، والبغوي في المصايح ٢ ص ٢٧٥ ، والخطيب العمري في المشكاة ص ٥٥٦ ، والفيقي ابن المغازلي في المناقب ، والكنجي في الكفاية ص ٥٥٧ ، والنووي في تهذيب الأسماء واللغات ، والمحب الطبري في الرياض ٢ ص ٧٤ ، عن الحفاظ السلفي ، وسبط ابن الجوزي في التذكرة ص ٢٣ ، والذهبي في تذكرة الحفاظ في ترجمة سويد بن سعيد ، وابن كثير في تاريخه

٧ ص ٣٥٦ ، والسخاوي في المقاصد الحسنة ، والمناوي في كنوز الدقائق ص ٩٢ و الحمويني في الباب السابع من فرائد السمطين ، و جلال الدين السيوطي في الجامع الصغير ، وفي جمع الجوامع كما في ترتيبه ٦ ص ١٥٣ ، وذكره ابن حجر في الصواعق ص ٧٣ ، والمتقي الهندي في كنز العمال عن أحد عشر حافظاً ، والبدخشاني في نزل الأبرار ص ٩ نقلاً عن ابن أبي شيبة ، وأحمد ، وابن ماجة ، والترمذي ، والبغوي ، وابن أبي عاصم ، والنسائي ، وابن قانع ، والطبراني ، والضياء المقدسي ، والجارودي ، والفيقه شيخ بن العيدروس في العقد النبوي ، والأمير محمد الصنعاني في الروضة الندية ، والقندوزي في ينابيع المودة ، والشبلنجي في نور الأبصار ص ٧٨ ، والصبان في الإسعاف هامش نور الأبصار ص ١٥٥ .

قال الأميني : هذه الجملة المروية من حبشي بن جنادة . وعمران . وأبي ذر الغفاري مأخوذة من حديث التبليغ وهي شرطه كما نص عليه صاحب اللغات والمراقبة والسندي الحنفي في شرح سنن ابن ماجة ص ٥٧ وقالوا : قال ﷺ هذا تكريماً لعليّ واعتذاراً إلى أبي بكر رضي الله عنهما .

١٢- عمران بن حصين في حديث مرفوعاً : عليّ منّي وأنا منه ، ولا يؤدّي عني إلّا عليّ ، أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب كذا في تذكرة السبط ص ٢٢ .
١٣- أبو ذر الغفاري مرفوعاً : عليّ منّي وأنا من عليّ ، ولا يؤدّي إلّا أنا أو عليّ .
مطالب السؤل ص ١٨ .

المراسيل

١- عن أبي جعفر محمد بن عليّ [الإمام الباقر عليه السلام] قال : لما نزلت براءة عليّ رسول الله ﷺ وقد كان بعث أبا بكر الصديق رضي الله عنه ليقيم للناس الحج قيل له : يا رسول الله ! لو بعثت بها إلى أبي بكر ، فقال : لا يؤدّي عني إلّا رجل من أهل بيتي ، ثم دعا عليّ بن أبي طالب رضوان الله عليه فقال له : أخرج بهذه القصة من صدر براءة وأذن في الناس يوم النحر إذا اجتمعوا بمنى : أنه لا يدخل الجنة كافر ، ولا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان له عند رسول الله ﷺ عهد فهو له إلى مدته ، فخرج عليّ بن أبي طالب رضوان الله عليه على ناقة رسول الله ﷺ المصنبة

حتى أدرك أبا بكر بالطريق ، فلما رآه أبو بكر بالطريق قال : أميرٌ أو مأمورٌ ؟ فقال : بل مأمورٌ . ثم مضيا فأقام أبو بكر للناس الحجَّ والعرب إذ ذاك في تلك السنة على منازلهم من الحج التي كانوا عليها في الجاهلية حتى إذا كان يوم النحر قام عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه فأذن في الناس بالذي أمره به رسول الله ﷺ . الحديث .

سيرة ابن هشام ٤ : ٢٠٣ ، تفسير الطبري ١٠ : ٤٧ ، تفسير الكشاف ٢ ص ٢٣ ،

تفسير ابن كثير ٢ : ٣٣٤ ، تاريخ ابن كثير ٥ : ٣٧ ، عمدة القاري ٤ ص ٦٣٣ .

٢- روي أن أبا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل عليه السلام وقال : يا محمد لا تبكفن رسالتك إلا رجلٌ منك فأرسل عليّاً ، فرجع أبو بكر إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أشيئُ نزل من السماء ؟ قال : نعم فسر وأنت على الموسم وعليُّ ينادي بالآي . الحديث . ذكره نظام الدين النيسابوري في تفسيره المطبوع في هامش تفسير الطبري ج ١٠ : ٣٦ .

٣- عن السدي قال : لما نزلت هذه الآيات إلى رأس أربعين آية بعث بهن رسول الله ﷺ مع أبي بكر وأمره على الحج فلما سار فبلغ الشجرة من ذي الحليفة أتبعه بعلي فآخذها منه فرجع أبو بكر إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ! بأبي أنت وأمي أنزل في شأني شيء ؟ قال : لا . ولكن لا يبلغ عني غيري أو رجلٌ مني ، أما ترضى يا أبا بكر إنك كنت معي في الغار وأنت صاحب علي الحوض ؟ قال : بلى يا رسول الله . فسار أبو بكر على الحاج وعليُّ يؤذن ببراءة . الحديث .

تفسير الطبري ١٠ : ٤٧ ، تاريخ الطبري ٣ : ١٥٤ .

٤- قال البغوي المفسر في تفسيره - هامش تفسير الخازن - ٣ : ٤٩ : لما كان سنة تسع وأراد رسول الله ﷺ أن يحجَّ ثم قال : إنه يحضر المشركون فيطوفون عراة فبعث أبا بكر تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه أربعين آية من صدر برائة ليقرأها على أهل الموسم ثم بعث بعده عليّاً كرم الله وجهه على ناقته العضاء ليقرأ على الناس صدر برائة وأمره أن يؤذن بمكة ومعنى وعرفة : أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله من كل مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . فرجع أبو بكر فقال : يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنزل في شأني شيء ؟ قال : لا . ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجلٌ من أهلي أما

ترضى بأب بكر ! إنك كنت معي في الغار ، وإنك صاحب علي الحوض ؛ قال : بلى يا رسول الله ، فسار أبو بكر رضي الله عنه أميراً على الحاج وعلي رضي الله عنه ليؤذن ببراءة . الحديث . وتجده مرسلًا إرسال المسلم بلفظ موجز أو مفصل في طبقات ابن سعد ص ٦٨٥ ، تفسير أبي حيان ٥ : ٦ ، تفسير الكشاف ٣ : ٢٣ ، تفسير الخازن ٢ : ٢١٣ ، تفسير البضاوي ١ : ٤٨٨ ، تفسير النسفي هامش الخازن ٢ : ٢١٢ ، تفسير النيسابوري هامش الطبري ١٠ : ٣٦ ، تذكرة السبط ص ٢٢ ، امتاع المقرئ ص ٤٩٩ ، أروض الانف ٢ : ٣٢٨ ، كامل ابن الأثير ٢ : ١٢١ ، تفسير الرازي ٤ : ٤٠٨ ، شرح النهج لابن أبي الحديد ٢ : ٢٦٠ ، شرح المواهب للزرقاني ٣ : ٩١ ، الأصابة لابن حجر ٢ : ٥٠٩ ، تاريخ الخميس ٢ : ٤١ ، الصواعق ص ١٩ . السيرة النبوية لزيني دحلان ٢ : ٣٦٤ .

وينبأ عن إطباق الصحابة الأولين على هذه المأثرة لأمير المؤمنين استنشاده بها أصحاب الشورى يوم ذاك بقوله : أفیکم من أؤتمن على سورة براءة و قال له رسول الله ﷺ : إنه لا يؤدّي عني إلا أنا أو رجل مني ، غري ؛ قالوا : لا . وقد أسلفنا حديث المناشدة يوم الشورى في الجزء الأول ص ١٥٩-١٦٣ وأن هذه الجملة المذكورة عدّها ابن أبي الحديد من الصحيح ومما استفاض في الروايات من المناشدة يوم الشورى .

المتخلص من سرد هذه الأحاديث هو تواتر معنوي أو إجمالي لوقوع أصل القصة من استرداد الآي من أبي بكر وتشريف أمير المؤمنين ﷺ بتبليغها ونزول الوحي المين بأنّه لا يبلغ عنه ﷺ إلا هو أو رجل منه ، ولا يجب علينا البخوع لبعض الخصوصيات التي تفرّد به بعض الطرق والمتون فإنّها لا تعدو أن تكون آحاداً ، وفي القصة إيعاز إلى أن من لا يستصلحه الوحي المين لتبليغ عدّة آيات من الكتاب كيف يأتّمه على التعليم بالدين كلّهُ ، وتبليغ الأحكام والمصالح كلّها ؛

• (الشاعر) •

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن علي الهواري المالكي الأندلسي النحوي المعروف بابن جابر الأعمى ، من أهل المريّة^(١) أحد رجالات الشعر والأدب متضلّع

(١) المريّة بالفتح ثم الكسر وتشديد الياء : مدينة كبيرة من كورة البيرة من أعمال الاندلس .

من النحو والتاريخ والسير والحديث ، ولد سنة ٦٩٨ وقرأ القرآن والنحو على محمد بن يعيش ، والفقه على محمد بن سعيد الرندي ، والحديث على أبي عبد الله الزواوي ، ثم رحل إلى الشرق وصحب أبا جعفر أحمد بن يوسف الأليزي^(١) الطليطلي^(٢) الشهير بالبصير المتوفى سنة ٧٧٩ ، وشمرا لطلب العلم والأدب ذراعاً ، ومداً إلى التاريخ باعاً ، فكان المترجم يؤلف وينظم ويملي ، وصاحبه يقرأ عليه ويكتب ، حتى نبغ في الأدب غير أن المترجم أكثر نظماً ، ولم يزل على ذلك طيلة عمرهما ، وسمعا بمصر من أبي حيان ، ثم حجدا ورجعا إلى الشام وسمعا الحديث من المزي أبي الحجاج الدمشقي المتوفى ٧٤٢ والجندي وابن كاميار ثم قطنا حلب وحدثا بها ثم غادرا إلى البصرة فاستمر بها نحواً من خمسين سنة إلى أن تزوج ابن جابر في الآخر فتهاجرا . يروي عن المترجم جماعة منهم : محمد بن أحمد بن الحريري قاضي حلب وأجاز لمن أدرك حياته ومات في جمادى الآخرة سنة ٧٨٠ .

تأليفه :

- ١- شرح الألفية لابن مالك ، قال السيوطي في « البغية » : كتاب مفيد يعتني بالإعراب للآليات وهو جليل جداً نافع للمبتدئين .
 - ٢- نظم الفصح لعلب أبي العباس الشيباني المتوفى ٢٩١ .
 - ٣- نظم كفاية المتحفظ .
 - ٤- شرح الألفية ابن المظني في ثمان مجلدات ، قاله السيوطي في « بغية الوعاة » وفي « شذرات الذهب » : ثلاث مجلدات .
 - ٥- ديوان شعره الكثير المتنوع .
 - ٦- مقصورة في مدح النبي الأعظم في ٢٩٦ بيتاً أولها :
بادر قلبي للهوى وما ارتأى * لمارأى من حسنهما قدرأى
 - ٧- بديعته المشهورة ببديعية العميان المسمّاة بـ [الحلة السيرا في مدح خير الورى] مرّ مستهلّه والإيعاز إلى شرحه في ترجمة صفى الدين الحلي ، سمعها منه شرف الدين أبوبكر محمد بن عمر العجلوني المتوفى ٨٠٩ ، وسمعها منه ابن حجر كما
- (١) البصرة بألف قطع : كورة كبيرة من الاندلس .
(٢) طليطلة بضم الطاءين وفتح اللام أرضهم الأولى وفتح الثانية : مدينة كبيرة بالاندلس .

في «شذرات الذهب» ٧ ص ١٠ .

توجد ترجمته في الدرر الكامنة ٣ : ٣٣٩ ، بغية الوعاة في طبقات النحاة ص ١٤ ،

شذرات الذهب ٦ : ٢٦٨ ، نفح الطيب ٤ : ٣٧٣ - ٤٠٨ ذكر جملة ضافية من شعره ،

وذكره قصيدة يمدح بها النبي ﷺ وفيها التورية بسور القرآن وهي :

- | | | |
|-----------------------------------|---|---------------------------------|
| في كل فاتحة للقول معتبرة | ✱ | حق الثناء على المبعوث بالبقرة |
| في آل عمران قدماً شاع مبعثه | ✱ | رجالهم والنساء استوضحوا خبره |
| من مد للناس من نعماء مائدة | ✱ | عمت فليست على الأنعام مقتصره |
| أعراف نعماء ماحل الرجاء بها | ✱ | إلا وأنفال ذاك الجود مبتدرة |
| ه به توسل إذ نادى بتوبته | ✱ | في البحر يونس والظلماء معتكبه |
| هود ويوسف كم خوف به أمانا | ✱ | ولن يرو ع صوت الرعد من ذكره |
| مضمون دعوة إبراهيم كان وفي | ✱ | بيت الآله وفي الحجر التمس أثره |
| ذو أمة كدوي النحل ذكرهم | ✱ | في كل قطر فسبحان الذي فطره |
| بكفف رحماه قد لاذ الورى وبه | ✱ | بشرى ابن مريم في الإنجيل مشتهره |
| ١٠ سماء طه وحض الأنبياء على | ✱ | حج المكان الذي من أجله عمره |
| قد أفلح الناس بالنور الذي عمروا | ✱ | من نور فرقانه لما جلا غموره |
| أكابر الشعراء اللسن قد عجزوا | ✱ | كالنمل إذ سمعت آذانهم سوره |
| وحسبه قصص للعنكبوت أتى | ✱ | إذ حاك نسجاً بباب الغار قدستره |
| في الروم قد شاع قدماً أمره وبه | ✱ | لقمان وفق المدر الذي نشره |
| ١٥ كم سجدة في طلى الأحزاب قد سجدت | ✱ | سيوفه فأراهم ربّه عبره |
| سباهم فاطر السميع العلا كرمأ | ✱ | لمن يباسين بين الرسل قد شهره |
| في الحرب قد صفت الأملاك تنصره | ✱ | فصار جمع الأعادي هازماً زمره |
| لغافر الذنب في تفضيله سور | ✱ | قد فصلت لمعان غير منحصره |
| شوراه أن تهجر الدنيا فزخرها | ✱ | مثل الدخان فيعشي عين من نظره |
| عزت شريعته البيضاء حين أتى | ✱ | أحقاف بدر وجند الله قد نصره |
| فجاء بعد القتال الفتح متصلاً | ✱ | وأصبحت حجرات الدين منتصره |

- بقاف و الذاريات الله أقسم في * أن الذي قاله حق كما ذكره
 في الطور أبصر موسى نجم سودده * والأفق قد شق إجلالاً له قمرة
 أسرى فنال من الرحمن واقعة * في القرب نبئت فيه ربه بصره
 أراه أشياء لا يقوى الحديد لها * وفي مجادلة الكفار قد أزره ٢٥
 في الحشر يوم امتحان الخلق يقبل في * صف من الرسل كل تابع أثره
 كف يسبح لله الحصاة بها * فاقبل إذا جاءك الحق الذي قدره
 قد أبصرت عنده الدنيا تغابنها * نالت طلاقاً ولم يصرف لها نظره
 تحريمه الحب للدنيا ورغبته * عن زهرة الملك حقاً عندما نظره
 في نون قد حقت الأمداح فيه بما * أنى به الله إذ أبدى لنا سيره ٣٥
 بجاهه سال نوح في سفينته * سفن النجاة و موج لبحر قد غمره
 وقالت الجن: جاء الحق فاتبعوا * مزملاتاً تابعاً للحق لن يذره
 مدثراً شافعاً يوم القيامة هل * أتى نبي له هذا العلا زخره ؟
 في المرسلات من الكتاب انجلي نبأ * عن بعثه سائر الأخبار قد سطره
 أطفاه النازعات الضيم في زمن * يوم به عبس العاصي لما ذعره ٣٥
 إذ كورت شمس ذات اليوم وانفطرت * سماؤه و دعت وبل به المفجرة
 و للسماء انشقاق و البروج خلت * من طارق الشهب والأفلاك مستترة
 فسبح اسم الذي في الخلق شفعه * و هل أذاك حديث الحوض إذ نهره
 كالفجر في البلد المحروس غرته * والشمس من نوره الوضاح مستنيرة
 والليل مثل الضحى إذ لاح فيه ألم * نشرح لك القول في أخباره العطره ٤٥
 ولودعا التين والزيتون لا ابتدرا * إليه في الحين واقراً تستبين خبره
 في ليلة القدر كم قد حاز من شرف * في الفخر لم يكن إلا إنسان قد قدره
 كم زلزلت بالجياد العاديات له * أرض بقارة التخويف منتشرة
 له تكاثر آيات قد اشتهرت * في كل عصر فويل للذي كفره
 ألم تر الشمس تصديقاً له حبست * على قریش وجاء الروح إذ أمره ٤٥
 أرايت أن إله العرش كرّمه * بكونه مرسل في حوضه نهره

و الكافرون إذا جاء الوري طردوا * عن حوضه فلقد تبنت يدا الكفرة
إخلاص أمداحه شغلي فكهم فلق * المصبح أسمعت فيه الناس مفتخره
٤٩ أزكى صلاتي على الهادي وعترته * و صحبه وخصوصاً منهم عشرة
ثم سمي العشرة المبشرة وبعدها خص بالذكر حمزة والعباس وجعفر وأقرباء
خديجة بنتها الزهراء سلام الله عليهم ، وقد جراه في قصيدته هذه أئمة الأدب في مدح
النبي ﷺ منهم الشيخ القلشندي بقصيدة ذات ٥١ بيتاً أولها :

عوذت حبي برب الناس والفلق * المصطفى المجتبي الممدوح بالخلق
و الشيخ أبو عمران موسى الفاسي بقصيدة ذات ١٥٤ بيتاً أولها :

بدأت باسم الله في أول السطر * فاسماؤه حصن منيع من الضر
ولغيرهما قصيدة ذات ٤٠ بيتاً مستهلها :

بسم الله العرش استفتح القولا * وفي آية الكرسي أستمح الطولا
ولآخر قصيدة ذات ٣٧ بيتاً مطلعها :

بسم الآله افتتاح الحمد والبقرة * مصلياً بسلامة لم تزل عطره
وللمترجم في نفع الطيب قوله :

جعلوا لأبناء الرسول علامة * إن العلامة شأن من لم يشهر
نور النبوة في كريم وجوهم * يغني الشريف عن الطراز الأخضر

قال الحافظ القسطلاني في المواهب اللدنية كما في شرحه ج ٧ ص ٢١ : فهذه
الذرية الطاهرة قد خصوا بمزايا بالتشريف ، وعموا بواسطة السيدة فاطمة بفضل
ضعيف ، وألبسوا رداء الشرف ، ومنحوا بمزيد الإكرام والتحف ، وقد وقع الإصطلاح
على اختصاصهم من بين الشرف كالعباسين والجعفرية [ذرية جعفر بن أبي طالب] بالشفقة^(١)
الخضراء لمزيد شرفهم ، والسبب في ذلك كما قيل : أن المأمون الخليفة العباسي أراد
أن يجعل الخلافة في بني فاطمة فأتخذلهم شعاراً أخضر ، و ألبسهم ثياباً خضراء ، لكون
السواد شعار العباسيين ، و البياض شعار سائر المسلمين في جمعهم ونحوها ، والأحمر
مختلف في كراهته ، والأصفر شعار اليهود بآخره ، ثم أنثنى عزمه عن ذلك ، ورد

(١) الشفقة بضم المعجمة : القطة .

الخليفة لبني العباس فبقي ذلك شعاراً لأشراف العلويين من الزهراء، لكنهم اختصروا الثياب إلى قطعة من ثوب أخضر توضع على عمامتهم هي المسماة [بالشطفة] شعاراً لهم ثم انقطع ذلك إلى أواخر القرن الثامن؛ قال في حوادث سنة ثلاث وسبعين و سبعمائة من إنباء الغمر بأبناء العمر : وفيها أمر السلطان الأشرف أن يمتازوا عن الناس بعصائب «جمع عصابة» خضر على العمام ففعل ذلك بمصر والشام وغيرهما وفي ذلك يقول الأديب أبو عبدالله ابن جابر الأندلسي [و ذكر البيتين المذكورين] و الأديب شمس الدين الدمشقي :

أطراف تيجان أنت من سندس * خضر بأعلام على الأشراف
والأشرف السلطان خصمهم لها * شرفاً ليفرقهم من الأطراف
و الأشرف هو شعبان بن حسن بن الناصر ، خنق سنة ٧٧٨ .



القرن الثامن

٧١

علاء الدين الحلبي

- أجاذرُ منعت عيونك ترقدُ * بهراص بابل أم حسانُ خرَدُ ؟
و معاطف عطفت فؤادك أم غصـون نقي علي هضباتها تتأودُ ؟
و بروق غادية شجاك وميضها * أم تلك درُ في الثفور تنضدُ ؟
و عيون غزلان الصريم بهجرها * فتنتك أم يعض عليك تجردُ ؟
٥ يا ساهر الليل الطويل يمدُّه * عوناً على طول السهاد الفرقدُ
و مهاجرأ طيب الرقاد و قلبه * أسفاً على جمر الغضا يتوقدُ
ألا كففت الطرف إذ سمرت بدور * السعد بالسعدى عليك و تسعدُ
أسلمت نفسك للهوى متعرّضاً * وكذا الهوى فيه الهوان السرمدُ
وبعثت طرفك رائداً ولربّما * صرع الفتى دون الورود الموردُ
١٠ فغدوت في شرك الظباء مقيداً * وكذا الظباء يصدن من يتصيدُ
فلعن أحياناً بلبك لاهياً * بجم الهن فكاد منك الحسدُ
حتى إذا علقت بهنّ بعدت من * كشب فهل لك بعد نجد منجدُ ؟
رحلوا فما أبقوا لجسمك بعدهم * رمقاً ولا جلدأ به تتجلدُ
وها أنت نفسك حيث جسمك بالحمى * يلى وقابك بالرّ كاتب منجدُ
١٥ ألفت عيادتك الصّباة والأسى * وجفاك من طول السقام العودُ
وتظنّ أن البعد يعقب سلوة * وكذا السلوة مع التباعد يبعدُ
يا نائماً عن ليل صب^(١) جفنه * أرقُ إذا غت العيون الهجدُ
ليس المنام لراقدر جهل الهوى * عجباً بلى عجب لمن لا يرقدُ
نام الخلي من الغرام وطرف من * ألف الصّباة والهيام مسهدُ

- أترى تهرئ عيون صبّ قلبه * في أسر مائة القوام مقيّد^٢ ٢٠
 شمس على غصن يكاد مهابة * لجمالها تغنو البدور وتسجد^٣
 تفرّ عن شنب كأنّ جمانه * بردّ به عذب الزلال مبرّد^٤
 ويصدّني عن لثمه نار^٥ غدت * زفرات أنفاسي بها تتصدّ^٦
 من لي بقرب غزالة في وجهها * صبح^٧ تجلّي عنه ليل^٨ أسود^٩
 أغنو لها ذلاً فتعرض في الهوى * دَلاً وأمنحها الدنوّ وتبعد^{١٠} ٢٥
 تحمي بناظرها غافسة ناظر * خدّأ لها حسن الصقال مورّد^{١١}
 ياخال وجنتها المخلد في لظي * ماخلت قبلك في الجحيم يخلد^{١٢}
 إلّا الذي جحد الوصي وماحكى * في فضله يوم « الغدير » محمد^{١٣}
 إذ قام يصدع خاطباً وبمينه * يمينه فوق الحدائج تعقد^{١٤}
 ويقول والأملاك محدقة به * والله مطلع^{١٥} بذلك يشهد^{١٦} ٣٠
 : من كنت مولاه فهذا حيدر^{١٧} * مولاه من دون الأنام وسيّد^{١٨}
 يارب^{١٩} وال وليّه واكبت معا * ديه وعاند من لحيدر يعند^{٢٠}
 والله ما يهواه إلّا مؤمن^{٢١} * برّ ولا يقلوه إلّا ملحد^{٢٢}
 كونوا له عوناً ولا تتخاذلوا * عن نصره واسترشدوه ترشدوا^{٢٣}
 قالوا : سمعنا ما تقول وما أتى * الروح الأمين به عليك يؤكّد^{٢٤} ٣٥
 هذا « علي » إمامنا وولينا * وبه إلى نهج الهدى نسترشد^{٢٥}
 حتّى إذا قبض النبيّ ولم يكن * من بعده في وسط لحد يلحد^(١)
 خانوا موائق النبيّ وخالفوا * ماقاله خير البرية أحمد^{٢٦}
 واستبدلوا بالرشد غيياً بعدما * مرفوا الصواب وفي الضلال تردّوا^{٢٧}
 وغدا سليل أبي قحافة سيّداً * لهم ولم يك قبل ذلك سيّد^{٢٨} ٤٠
 يا للرجال لأمة مفتونة * سادت على السادات فيها الأعبد^{٢٩}
 أضحى بها الأقصى البعيد مقرّباً * والأقرب الأدنى يذاذ ويبعد^{٣٠}
 هلاً تقدّمه غداة براءة * إذ ردّ وهو يفرط غيظ مكمد^{٣١}

(١) وفي نسخة : في لحد من بعد غسل يلحد .

- ويقول متفنداً: أقبلوني وفي * إدراكها قد كن قدماً بجهد
 ٤٥ أكون منها المستقبل وقد غدا * في آخر يوصي بها ويؤكد
 نم اقتنى
- ففضي بها خشناء بلفظ كلمها * دلّ الولي بها وعزّ المفسد
 وأشار بالشورى قُرب نعلًا * منها فبئس الخائن
 فغدا لعل الله في قربائه * عمداً يفرّق جمعه ويبدّد
 ٥٠ ونفى أباذرٍ وقرب فاسقاً^(١) * كان النبي له يصدّ ويطرّد
 لعبوا بها حيناً وكلّ منهم * متحيرٌ في حكمها متردّد
 ولو اقتدوا بإمامهم ووليّهم * سعدوا به وهو الولي الأوكّد
 لكن شقوا بخلافه أبداً وما * سعدوا به وهو الوصي الأُسعد
 صنو النبي ونفسه وأمينه * ووليّه المتعطّف المتودّد
 ٥٥ كُتب على العرش المجيد ولم يكن * في سالف الأيام آدمٌ يوجد
 نوران قدسيّان ضمّ علاهما * من شية الحمد ابن هاشم عنده
 من لم يَقم وجهاً إلى صنم ولا * للآت والعزّى قديماً يسجد
 والدين والإبشراك لولا سيفه * مقام ذا شرفاً وهذا يقعد
 سلّ عنه بدرّ آحين وافى شية * شلواً عليه النامحات تعدّد
 ٦٠ ونوى الوليد بسيفه متفكراً * وعليه نوبٌ بالدماء مجسّد
 ويوم أحد والرّماح شوارعٌ * والبيض تصبّح في النحور وتورد
 من كن قاتل طلحة لَمّا أتى * كاللّيث يرعد للقتال ويزبد
 وأباد أصحاب اللّواء وأصبحوا * مثلاً بهم يروى الحديث ويسند
 هذا يُجرّ وذاك يرفع رأسه * في رأس منتصب وذاك مقيد
 ٦٥ ويوم خيبر إذ براية «أحمد» * ولّتي عتيق والبرية تشهد
 ومضى بها الثاني فأب يجرّها * دلاً يوتخ نفسه ويفسد

(١) هو الحكم بن أبي العاص بن امية عم عثمان بن عفان أخرجه رسول الله صلى الله عليه وآله من المدينة وطرده منها ، راجع الاستيعاب وغير واحد من المعاجم .

- حتى إذا رجما تميز أحمد * جرداً وحقق له بذلك يجرّد
وغدا يحدث مسمعاً من حوله * والقول منه موفق ومؤيد
: إنني لأعطي رأيتي رجلاً وفي * بطل بمختلس النفوس معوّد
رجل يحب الله ثم رسوله * ويحبّه الله العليّ وأحمد ٧٠
حتى إذا جنح الظلام مضى على * عجل وأسفر عن صديقه غد
قال : إئت ياسلمان لي بأخي فقا - ل الطهر سلمان : عليّ أرمد
ومضى وعاد به يقاد ألا لقد * شرف المقود علاً وعزّ القيد
فجلا قذاه بتفلة وكساه سا - بقة بها الزرد الجديد منضد^(١)
فيدّ تناوله اللواء وكفه * الأخرى تزد درعه وتزيد ٧٥
ومضى بها قدماً وآب مظفراً * مستبشراً بالشّص وهو مؤيد
وهوى بحدّ السيف هامة مرحب * فبراه وهو الكافر المتمرد
ودنا من الحصن الحصين وبابه * مستغرق حذر المنية موصد
فدجاء مقتلاً له ففدا له * حسان ثابت في المحافل ينشد^(٢)
إن امرء أحمل الرّتاج^(٣) بخبير * يوم اليهود لقد رمى مؤيد ٨٠
حمل الرّتاج وماج باب قموصها * والمسلمون وأهل خير تشهد
واسأل حينئذ حين بادر جرول^(٤) * شاكي السلاح لفرة يترصد
حتى إذا ما أمكنته غشاهم * في فيلق يحكيه بحر مزبد
ونوى قتيلاً أيمن^(٥) وتبادرت * عصب الضلال لحنف أحد تقصد

(١) دوع سابعة : واسعة ج سوابغ . الزرد : الدرع المزودة يتداخل بعضها في بعض ج ذرود .

(٢) مرشم حسان بن ثابت في هذه البانّة الكريمة وشرحه في الجزء الثاني ص ٤٠ .

(٣) الرّتاج : الباب العظيم . الباب المغلق وفيه باب صغير .

(٤) هوايو جرول صاحب راية هوازن يوم حنين ، كان يوم ذاك على جمل له أحمر بيده راية

سوداء في رأس رمح طويل أمام الناس وهوازن خلفه ، إذا أدرك طلع برمه ، وإذا فاته الناس رقع رمه لمن وداه ، وكان يرتجز بقوله :

أنا أبو جرول لا براح • حتى يبيع القوم أوبياح

فهوى له على أمير المؤمنين من خلفه فضرب عرقوبه الجمل فوق على عجزه ثم ضربه فقطره ثم قال :

قد علم القوم لدى الصباح • أنني لدى الهيجا ذو نضاح

(٥) أيمن بن أم أيمن بن عبيد • من الشهداء في غزوة حنين .

- ٨٥ و تفرقت أنصاره من حوله * جزعاً كأنهم النعام الشرذ
 هاذاك منحدر إلى وهدٍ وذا * حذر المنية فوق تلح يصعد
 هلاً سألت غداة ولتني جمعهم * خوف الردي إن كنت من يسترشد؟
 من كان قاتل جرول ومنذ جيش * هوازن إلا الولي المرشد؟
 كل له فقد النبي سوى أبي - حسن علي حاضر لا يقد
 ومبيته فوق الفراش مجاهداً * بمهاد خير المرسلين يمهّد
 وسواه محزون خلال الفارمن * حذر المنيّة نفسه تتصدّد
 وتعدّ منقبة لديه وإنها * إحدى الكبار عندمن ينقصد
 ومسيره فوق البساط مخاطباً * أهل الرقيم فضيلة لا تُجحد
 وعليه قد ردّت^(١) ذكاهو أحمد * من فوق ركبته اليمين موسّد
 ٩٥ و عليه ثانية بساحة بابل * رجعت كذاورد الحديث المسند
 وولي عهد محمد أهل ترى * أحداً إليه سواء أحمد يعهد
 إذ قال: إنك واري وخليفتي * ومفسل أي دونهم وملحد
 أمهل ترى^(٢) في العالمين بأسرهم * بشراً سواء بيت مكة يولد
 في ليلة جبريل جاء بها مع * الملائكة المقدّس حوله يتعبّد
 ١٠٥ فلقد سما مجداً عليّ كما علا * شرفاً به دون البقاع المسجد
 أمهل سواء فتى تصدّق^(٣) راکماً * لما أتاه السائل المسترفد
 المؤثر المتصدّق المتفضل * المتمسك المتنسك المترهد
 الشاكر المتطوّع المتضرّع * المتخضع المتخشع المنهجّد
 الصابر المتوكّل المتوسل * المتذلل المتامل المتعبّد
 ١٠٥ رجل يتيه به الفخار مفاخرأ * ويسود إذ يعزى إليه السودد
 إن يحسده على علاء فإنما * أعلا البرية رتبة من يحسد

(١) اسلفنا تفصيل القول في فضيلة رد الشمس للإمام عليه السلام في الجزء الثالث ص ١٢٦-١٤١

(٢) قدم حديث ولادته عليه السلام بطن الكلمة الشرفة في هذا الجزء ص ٢١-٣٨

(٣) هذه الفضيلة فصلنا القول فيها تفصيلاً في ج ٢ ص ٤٧ و ج ٣ ص ١٥٦-١٦٦

- و تَتَبَعَتْ أَبْنَاهُمْ أَبْنَاهُ * كُلُّ لَكَ بِالْأَذَى يَنْقَصِدُ
 حَسَدُهُ إِذْ لَا رَتْبَةَ وَفَضِيلَةَ * إِلَّا بِمَا هُوَ دُونَهُمْ مَتَرَدُّ
 بِاللَّهِ أَقْسَمُ وَالنَّبِيُّ وَآلُهُ * قَسَمًا يَفُوزُ بِهِ الْوَلِيُّ وَيَسْعَدُ
 لَوْلَا الْأَوْلَى تَقْضُوا عَهْدَ مُحَمَّدٍ * مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى الْوَصِيِّ تَمُرُّ دَوَا ١١٠
 لَمْ نَسْتَطِعْ مَدًّا لَّآلِ أُمِّيَّةٍ * يَوْمَ الطُّغُوفِ عَلَى ابْنِ فَاطِمَةَ يَدُ
 بِأَبِي الْقَتِيلِ الْمُسْتَضَامِ وَمَنْ لَهْ * نَارٌ بِقَلْبِي حَرُّهَا لَا يَبْرُدُ
 بِأَبِي غَرِيبِ الدَّارِ مَمْتَنِكَ الْخَبَا * عَنْ عَقْرِ مَنْزِلِهِ بَعِيدٌ مَفْرُدُ
 بِأَبِي الَّذِي كَادَتْ لِفَرْطِ مَصَابِهِ * شَمُّ الرُّوَاسِي حَسْرَةً تَتَبَدَّدُ
 كَتَبْتُ إِلَيْهِ عَلَى غُرُورِ أُمِّيَّةٍ * سَفَهًا وَلَيْسَ لَهُمْ كَرِيمٌ يَحْمَدُ ١١٥
 بِصَحَافٍ كَوَجُوهِهِمْ مَسْوَدَةٌ * جَاءَتْ بِهَا رُكْبَانُهُمْ تَتَرَدَّدُ
 حَتَّى تَوَجَّهَ وَاهِقًا بِعُيُودِهِمْ * وَلَهُ عِيُونُهُمْ أَنْتَظَارًا تَرُصِدُ
 أَضْحَى الَّذِينَ أَعَدَّهُمْ لَعْدُوهُمْ * إِلْبَا^(١) جُنُودَهُمْ عَلَيْهِ تَجَنَّدُ
 وَتَبَادَرُوا يَتَسَارِعُونَ لِحَرْبِهِ * جَيْشًا يُقَادِلُهُ وَآخِرُ يُحْشَدُ
 حَتَّى تَرَامِي مِنْهُمْ الْجَمْعَانِ فِي خَرْقٍ * وَضَمُّهُمْ هُنَالِكَ فَدَفْدُ ١٢٠
 أَلْفُوهُ لَا وَكِيلًا وَلَا مُسْتَشْعِرًا ذَلًّا * وَلَا فِي عَزْمِهِ يَتَرَدَّدُ
 مَاضٍ عَلَى عَزْمٍ يَفْلُجُ بَحْدَهُ * الْمَاضِي حُدُودَ الْبَيْضِ حِينَ تَجْرُدُ
 مُسْتَبْشِرًا بِالْحَرْبِ عِلْمًا أَنَّهُ * يَتَبَوَّأُ الْفَرْدُوسَ إِذْ يَسْتَشْهَدُ
 فِي أُسْرَةٍ مِنْ هَاشِمٍ عَلَوِيَّةٍ * عَزَّتْ أُرُومَتُهَا وَطَابَ الْمَوْلَدُ
 وَسُرَّاءُ أَنْصَارِهِ ضَرَاغِمَةٌ لَهُمْ * أَهْوَالِ أَيَّامِ الْوَقَايعِ تَشْهَدُ ١٢٥
 يَتَسَارِعُونَ إِلَى الْقِتَالِ يَسَابِقُ * الْكَهْلُ الْمَسْنُوعُ عَلَى الْقِتَالِ الْأَمْرُدُ
 فَكَأَنَّمَا تِلْكَ الْقُلُوبُ تَقْلُبْتُ * زَبْرًا عَلَيْهِنَّ الصَّفِيحُ يَضْمَدُ^(٢)
 وَتَخَالُ فِي إِقْدَامِهِمْ أَقْدَامَهُمْ * عُمْدًا عَلَى صَمِّ الْجَلَامِدِ تَوْقَدُ
 جَادُوا بِأَنْفُسِهِمْ أَمَامَ إِمَامِهِمْ * وَالْجُودُ بِالنَفْسِ الْنَفِيسَةِ أَجُودُ

(١) الالب : القوم تبهم عداوة واحد يقال : هم على الب واحد .

(٢) الزبرة : القطعة الضخمة من الحديد جمع زبر . المصليح جمع الصفيحة : السيف العريض .

١٣٠. نصحوا غنوا غرسوا جنوا شادوا بنوا قربوا دنوا سكنوا النعيم فخلدوا
 حتى إذا انتهت نفوسهم الضبا * من دون سيدهم وقل المسعد
 طافوا به فرداً وطوع يمينه * متذلق ماضي الفرار مهتد^(١)
 غضب بغير جفون هلمات العدى * يوم الكربة حده لا يعمد^(٢)
 يسطو به نبت الجنان ممنع * ماضي العزيمة دارع ومزرد
 ندب متى ندبوه^(٣) كرم معاوداً * والأسد في طلب الفراس عود
 فيروهم من حد غرب حسامه * ضرب يقد به الجماجم أهود
 ياقلبه يوم الطفوف أذيرة * مطبوعة أم أنت صخر جلمد
 فكأنه وجواده وسانه * وحسامه والنقع داج أسود^(٤)
 فلك به قمر وراه مذنب * وأمامه في جنح ليل فرقد
 في ضيق معترك تقاعص دونه * جرداء مائلة وشيظم أجرد
 فكأنما فيه مسيل دماهم * بحر تهيجه الرياح فيزبد
 فكان جرد الصافنات سفائن * طوراً نعوم به وطوراً تركد^(٥)
 حتى شفى بالسيف غلة صدره * ومن الزلال العذب ليس تبرد
 لهفي له يرد الحثوف ودونه * ماء الفرات عرم لا يورد
 شراً^(٦) يلاحظه ودون وروده * نلر بأطراف الأسنه توقد
 ولقد غشوه فضارب ومفوق * سهماً إليه و طاعن متقص

(١) الذلق : العدد . التذلق : العدد الطرف . الماضي فاعل في مضى مضاه السيف أي قطع . الفرار بالكسر : حد السيف . الهند : السيف المطبوع من حديد الهند .
 (٢) الغضب : السيف القاطع ، ويقال : سيف غضب أي قاطع . والغضب : الرجل العديء الكلام
 (٣) الندب : السريع إلى الفضائل . الظريف : التعجب . ندب فلاناً للامر أو إليه دعاه و وجهه إليه .
 (٤) هذا البيت وما بعده في بعض النسخ يوجد كذا :

فكأنه وجواده وسانه صعدته • و ليل النقع داج أسود
 قمر به فلك يرم يومه • متقدماً في جنح ليل فرقد

(٥) الجرد : يفتح الجيم : الترس . الصافنات جمع الصافن من صفن الفرس : قام على ثلاث قوائم وطرف حافر الرابعة . نعوم : تسير .

(٦) شراً : نظربجان حينه من امراض أو غضب .

- حتى هوى كالطود غير مذمم * بالنفس من أسف وجود ويجهد
لهفي عليه مرهلاً بدمائه * ترب التراب بالصعيد يوسد
تطأ السناك^(١) منه صدر أطالها * للدرس فيه و للعلوم تردد
ألت على السافيات ملابساً * فكسته وهو من اللباس مجرد ١٥٠
خضبت عوارضه دماء فخيبت * شفقاً له فوق الصباح توردد
لهفي لفتيته خموداً في الثرى * ودماؤهم فوق الصعيد تبدد
فكانت أسيل الدماء على عوار - * ضم عقيق ثم منه زبرجد
لهفي لنسوته برزن حواسراً * وخدودهن من الدموع تخذد
هاتيك حاسرة القناع وهذه * عنها يماط رداً ويُنزع مروء ١٥٥
ويقلن جهرأ للجواد لقد هوى * من فوق صهوتك الجواد الأجود
يايوم عاشوراء حسبك إنك * اليوم المشوم بل العبوس الأنكد
فيك الحسين نوى قتيلاً بالمرى * إذ عز ناصره وقل المسمعد
والتائبون العابدون العابدون * السامحون الرّاكعون السجّد
أضحت رؤسهم أمام نسائهم * قدماً تميل بها الرّماح وتأود ١٦٠
والسيد السجّاد يحمل صاغراً * ويقاد في الأغلال وهو مقيد
لا راحاً يشكو إليه مصابه * في دار غربته ولا يعتودد
يهدى به وبرأس والده إلى * لكع زنيم كافر يتمرّد
لاخير في سفاه قوم عبدهم * ملك يطاع وحرهم مستعبد
ياعين إن نفدت دموعك فاسمحي بدم ولست أخال دمعك ينقد ١٦٥
أسفاً على آل الرسول ومن بهم * ركن الهدى شرفاً يشاد ويُعصد
منهم قتيل لا يجار ومن سقي * سماً وآخر عن حماه يشرّد
ضائق بلاد الله وهي فسيحة * بهم وليس لهم بأرض مقعد
متباعدون لهم بكل تنوفة^(١) * مستشهد وبكل أرض مشهد

(١) السناك : طرف العائر .

(٢) التنوفة : البرية لاماء فيها ولا أبس جمع تنائف .

- ١٧٠ * أبني المشاعر والحطيم ومن هم
 * أقسمت لا ينفك حزني دائماً
 * بكم يميناً لا جرى في ناظري
 * يفنى الزمان وتنقضي أيامه
 * فلجسمه حلل السقام ملاس
 * ١٧٥ * ولو أنني استمددت من عيني دماً
 * لم أقض حنكم عليّ وكيف أن
 * ياصفوة الجبار يا مستودعي
 * عاهدتكم في الذرّ معرفة بكم
 * ووعدتوني في المعاد شفاعاً
 * ١٨٠ * فتفقدوني في الحساب فإني
 * كم مدحة لي فيكم في طيها
 * وبنات أفكار تفوق صفات
 * ليس النصار^(١) لها نظيراً بل هي
 * هذا ولو أن العباد بأسرهم
 * ١٨٥ * لم يدركوا إلا اليسير وأنتم
 * ولكن في أم الكتاب كفاية
 * صلى الإله عليكم ما بارت
 * وله من قصيدة يمدح بها مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وفيها من البديع الجناس في القوافي

في ٥٦ بيتاً قوله :

- * ياروح قدس من الله البديء بدا
 * ياعلة الخلق يا من لا يقارب خبر
 * ياسر موسى كلم الله حين رأى
 * ويا وسيلة إبراهيم حين خبت
 * وروح أنس على العرش العلمي بدا
 * المرسلين سواء مشبه أبدا
 * ناراً فأنس منها للظلام هدى
 * نار ابن كنعان بردا والضرام هدا

(١) النصار : الجوهرة العالمة من التبر . الذهب والفضة وقد غلب على الذهب .

- أنت الذي قسماً لولا علاك لما كُلت لدى النحر عن نحر الذبيح مدي ٥
 ولا غدا شمل يعقوب النبي مع الـ صدّيق مشتتلاً من بعد طول مدي
 أليّة بك لولا أنت ما كشفت * مسرّة الأمن عن قلب النبي صدي
 ولا غدت عرصات الكفر موحشة * يبكي عليهن من بعد الأنيس صدي^(١)
 يامن به كمل الدين الحنيف وللإ - سلام من بعد وهن ميله عضدا
 وصاحب النص في خم وقد رفع الذبيح على رغم العدا عضدا ١٠
 أنت الذي اختارك الهادي البشير * أخاً ومساوياً ارتضى من بينهم أحدا
 أنت الذي عجبت منه الملائك في بدر ومن بعدها إذ شاهدوا أحدا
 وحق نصرك للإسلام تكلؤه * حياطة بعد خطاب فادح وردى
 ما فصل المجد جلباباً لذي شرف * إلا وكان لمعناك البهيج ردا
 ياكشف الكرب عن وجه النبي لدى * بدر وقد كثرت أعداؤه عدا ١٤
 استشعروا الذل خوفاً من اتاك وقد * تكاثروا عدداً واستصحبوا عدا
 ويوم عمرو بن ود العامري وقد * سارت إليك سرايا جيشه مددا
 أضحكت نفر الهدى بشرأبه وبكت * عين الضلال له بعد الدماء مددا
 وفي هو اذن لما نازها استمرت * من عزم عزمك يوماً حرها بردا
 أجرى حساك صوباً من دماهم ٢٠ * هدرأ وأمطرتهم من أسهم بردا^(٢)
 أقدمت وانهمز الباقون حين رأوا * على النبي حيطاً جحفلاً أبدا^(٣)
 لولا حسامك هاوتوا ولا اطرحوا * من الغنائم مالا و افراً لبدا^(٤)

إلخ

* (الشاعر) *

أبو الحسن علاء الدين الشيخ علي بن الحسين الحلبي الشهبني^(٥) المعروف بابن

(١) الصدى : نوع من اليوم يأوى الى الاماكن الغريبة المظلمة ويسمى أيضاً : الهامة .

(٢) تلج جامد ينزل من السماء يسمى حب القمام وحب الزن .

(٣) لبد القوم بالرجل : لزموه و اطاعوا به .

(٤) ليدضم اللام أى الكثير الجمع .

(٥) لم تعرف وجه هذه النسبة واجد في ضبطها اختلافاً في النسخ بين الشهبني ، والشهبني ،

والشهبني ، والشهبني .

الشهيدة، عالمٌ فاضلٌ، وأديبٌ كاملٌ، وقد جمع بين الفضيلتين علم غزير وأدب بارع بفكر نابغ، ونظر صائب، ونبوغ ظاهر، وفضل باهر، وجاء في المصلحة من شعراء أهل البيت عليهم السلام، وقصائده الرنثلة السائرة الطافحة بالحجج، الزاهية بالرقائق، المشحونة بالدقائق، المتليجة بالمحسنات البديعية على جزالة في اللفظ، وحصافة في المعنى، ومتانة في الأسلوب، وقوة في المعنى، وروانة في النضد، ورشاقة في التنظيم في مدائح أمير المؤمنين ومرائي ولده الإمام السبط أعبد شاهد لعبريته، وتقدمه في محاسن الشعر، ونباته على نوايس المذهب، واقفاته أثر أمة دينه عليهم السلام ولشيخنا الشهيد الأول معاصره المقتول سنة ٧٨٦ شرح إحدى قصائده وهي القديرية الثانية المذكورة ولما وقف المترجم على ذلك الشرح فخر به ومدح الشارع بمطوعة.

ترجمه واثني عليه بالعلم والفضل والأدب القاضي في «المجالس»، وشيخنا الحر في أمل الآمل، والميرزا صاحب رياض العلماء، وسيدنا مؤلف رياض الجنة، وابن أبي شبانة في تميم الآمل وغيرهم.

وقصائده السبع الطوال التي أوعز إلي عددها في بعضها وهي التي رآها صاحب [رياض العلماء] يخط العلامة الشيخ محمد بن علي بن الحسن الجبائي العاملي تلميذ ابن فهد الحلبي المتوفى ٨٤١ وقفا منها على عدة نسخ، إحداها غديرته الأولى المذكورة وإليك الست الباقية:

- | | | |
|-------------------------|---|-------------------------|
| ذهب الصبا وتصرم العمر | ✱ | ودنا الرحيل وقوض السفر |
| وهت قواعد قوتي وذوى | ✱ | غصن الشيبة وانحنى الظهر |
| وبكت حاييم دوحتي أسفا | ✱ | لما ذوت عذباتها الخضر |
| وخلت من الينع الجنى فلا | ✱ | قطف بها يجنى ولا زهر |
| وتبدلت لذهاب سندسها | ✱ | ذهبية أوراقها الصفر |
| وتغيبت شمس الضحى فخلى | ✱ | للبيض عن أوطاني النفر |
| وجفوني بعد الوصال فلا | ✱ | هدي يقر بني ولا نحر |
| وهجرن بيتي أن يظن به | ✱ | ولهن في هجرانه عذر |

- ذهبت نضارة منظري و بدا * في جنح ليل عذارى الفجر
 وإذا الفتى ذهبت شببيته * فيما يضرّ فربحه خسر ١٠
 وعليه ما اكتسبت يداه إذا * سكن الضريح وضمّ القبر
 وإذا انقضى عمر الفتى فرطاً * في كسب معصية فلا عمر
 ما العمر إلا ما به كثرت * حسناته و تضاعف الأجر
 ولقد وقفت على منازل من * أهوى وفيض مداغمي غمر
 و سألتها لو أنها نطقت * أم كيف ينطق منزل قفر ١٥
 يادار هل لك بالأولى رحلوا * خبر ؟ وهل لمعالم خبر ؟
 أين البدور بدور سعدك يا * مغنى ؟ وأين الأنجم الزهر ؟
 أين الكفاة ومن أكفهم * في النايبات لمعسر يسر ؟
 أين الرُّبوع المخصبات إذا * عفت السنون وأعوز البشر
 أين الغيوث الهاطلات إذا * بخل السحاب وأنجم القطر ؟
 ذهبوا فما وأبيك بعدهم * للناس نيسان ولا غمر ٢٠
 تلك المحاسن في القبور على * مرّ الدهور هوامد دثر
 أبكي اشتياقاً كلما ذكروا * وأخوال الغرام يهيجه الذكر
 ورجوتهم في منتهى أجلى * خلفاً فأخلف ظني الدهر
 فأننا الغريب الدار في وطني * وعلى اغترابي ينقضي العمر
 يا واقعاً في الدار مفتكراً * مهلاً فقد أودى بك الفكر ٢٥
 إن تمس مكشياً لبيّنهم * فعقيب كلّ كآبة وزر (١)
 هلاً صبرت على المصاب بهم ؟ * وعلى المصيبة بحمد الصبر
 وجعلت رزك في الحسين فني * رزه ابن فاطمة لك الأجر
 مكروا به أهل النفاق وهل * لمنافق يستبعد المكر ؟
 بصحائف كوجوههم وردت * سوداً وفحو كلامهم هجر ٣٠
 حتى أناخ بفقر ساحتهم * نقة تأكد منهم الغدر

- وتسارعوا لقتاله زمراً * ما لا يحيط بعده حصر
 طافوا بأروع^(١) في عرينته * يجمي النزيل ويأمن الثغر
 جيش لهام يوم معركة * وليوم سلم واحد وتر
 ٣٥ فكأنهم سرب قد اجتمعت * إلفاً فبدد شملها صقر
 أو حاذر ذولبدة وجت * لهجومه في مرتع عفر^(٢)
 يا قلبه وعداه من فترقي * فرق وملو قلوبهم دعر
 أمن الصلاب الصلب أم زبر * طبعت وصب خلالها قطر
 وكأنه فوق الجواد وفي متن * الحسام دماؤهم هدر
 ٤٠ أسد على فلك وفي يده * المريع قاني اللون عمر
 حتى إذا قرب المدى وبه * طاف المدى وتفاصر العمر
 أردوه منعراً تمج دماً * منه الطبي والذبل السم
 تطأ الخيول إهابه وعلى الـ * خد التريب لوطيها أثر
 ظام يبل أوام غلسته * ريباً يفيض نجيعه النحر
 ٤٥ تأباه إجلالاً فتزجرها * فئة يقود عصاتها شمر
 فتجول في صدر أحاط على * علم النبوة ذلك الصدر
 بأبي القتيل ومن بمصرعه * ضعف الهدى وتضاعف الكفر
 بأبي الذي أكفانه نسجت * من غير وحزونه عفر
 ومفسلاً بدم الوريد فلا * ماء أعد له ولا سدر
 ٥٠ بدر هوى من سعده فبكا * لخمود نور ضياه البدر
 هوت النسور عليه عاكفة * وبكاه عند طلوعه الذسر
 سلبت يد الطلقاء مغفرو * فبكي لسلب المغفر العفر
 وبكت ملائكة السماء له * حزناً ووجه الأرض مغبر

(١) الأروع : من يحبب الناس بعنه أو شجاعته .

(٢) العافر : التأهب السعد . اللبة بالكسر والضم : الشر السجتم بين كنفى الاسم
 الوجه والوجوم : السكوت والعجز من التبط أو الضوف والامساك عن أمرها . العفر بالكسر
 والضم : الغنزير . الشجاع . الغليظ الشديد .

- والدهر مشقوق الرِّداء ولا * عجبُ يشقُّ رداءه الدهرُ
والشمسُ ناشرةُ ذوائبها * وعليه لا يستقيح النشرُ ٥٥
برزت له في زِيٍّ ناكلة * أنيابها دمويّةٌ حمرُ
وبكت عليه المعصرات دماً * فأديم خدَّ الأرض عمرُ
لاعذر عندي للسَّماء وقد * بخلت وليس لباخلٍ عذرُ
تبكي دماً لما قضى عطشاً * لِمَ لا بكى حبّاً له القطرُ
وكريمة المقتول يوجد من * دمه على أنوابها أنرُ ٦٠
بأبي كريمات «الحسين» وما * من دونهنّ لناظر سترُ
لاظلمُ سجعٌ يكتنفن به * عن كلِّ أفاك ولا خدُرُ
ما بين حاسرة وناشرة برزت * يوارى شعرها ^(١) العشرُ
يندبن أكرم سيّد ظفرت * لأقلِّ أعبد به ظفرُ
ويقلن جهرّاً للجواد وقد * أمّ الخيام : عقرت يامرُ ٦٥
ما بال سرجك يا جواد من الذ - دب الجواد أخي العاصِفُ ؟
آها لها نارٌ تأجج في * صدري فلا يطفى لها حرُ
أيموت ظمّانا «حسين» وفي * كلتا يديه من الندى بحرُ ؟
وبنوه في ضيق القيود ومن * هل الحديد عليهم وقرُ
حُمّلوا على الأقباب عارية * شعناً وليس لكسره جبرُ ٧٠
تسري بهم خوض الرِّكاب * ولللقاء في أعقابها زجرُ
لأراحمُ لهم يرقُّ ولا * فيما أصابهم له نكرُ
ويزيد في أعلا القصور له * تشدوا القيان وتسكب الخمرُ
ويقول جهلاً والقضيب به * تدمي شفاة (حسين) والثغرُ
: باليت أشياخي الأولى شهدوا * لسرّاة هاشم فيهم بدرُ ٧٥
شهدوا الحسين وشطراً سرته * أسرى ومنهم هالك شطرُ

(١) وفي بعض النسخ : بشرها .

٨٠. إذ لآسْتَهْلَوْا فِيهِمْ فَرَحاً * كَأَنِّي غَدَاةٌ غَزَاهُمْ ^(١) بَسْرُ
و يقول وزراً إذ بطشت بهم * لآخَفَ عَنْهُ ذَلِكَ الْوُزْرُ
زَعَمُوا بَأْنَ سَنُعُودُ ثَانِيَةً * وَأَيُّكَ لَا بَعَثَ وَلَا نَشْرُ
يَابْنَ الْهَدَاةِ الْكَرَمِينَ وَمَنْ * شَرَفَ الْفَخَارَ بِهِمْ وَلَا فَخْرُ
قَسَمًا بِمَثَاوِكَ الشَّرِيفِ وَمَا * ضَمْتَنِي وَالرَّكْنَ وَالْحَجْرُ ^(٢)
فَهْمٌ سَوَاءٌ فِي الْجَلَالَةِ إِذْ بَهِمُ التَّمَامِ يَحُلُّ وَالْقَصْرِ
تَعْنُو لَهُ الْأَسْبَابَ تَلِيَّةً * وَيَطُوفُ ظَاهِرُ حَجَرِهِ الْحَجْرُ
مَا طَامِرٌ قَعْدَ الْفَرَاخِ فَلَا * يَتَوَّيْهِ بَعْدَ فَرَاخِهِ وَ كَرُ
بِأَشَدِّ مِنْ حَزَنِي عَلَيْكَ وَلَا * الْخُنْسَاءُ جَدَّدَ حَزَنَهَا صَخْرُ ^(٣)
وَلَقَدْ وَدِدْتُ بَأْنَ أَرَاكَ وَقَدْ * قَلَّ النَّصِيرُ وَفَاتَكَ النَّصْرُ
حَتَّى أَكُونَ لَكَ الْفِدَاءَ كَمَا * كَرَمًا فِدَاكَ بِنَفْسِهِ الْحَرُّ ^(٤)
وَلَثْنٌ تَفَاوَتْ بَيْنَنَا زَمْنُ * عَنْ نَصْرِكُمْ وَتَقَادَمَ الْعَصْرُ
فَلَا بِكَيْفَتِكَ مَا حَيَّيْتُ أَسَى * حَتَّى يُوَارِيَ أَعْظَمِي الْقَبْرِ
وَلَا مَنَحْنُكَ كُلَّ نَادِيَةٍ * يَغْنُو لِنَظْمِ قَرِيضِهَا الشَّعْرِ
أَبْكَارُ فِكْرِي فِي مُحَاسِنِهَا * نَظْمٌ وَفَيْضٌ مَدَامَعِي نَثْرُ
وَمَصَابِ يَوْمِكَ يَابْنَ فَاطِمَةَ * مِيعَادُنَا وَسَلَوْنَا الْحُزْرُ
أَوْ فَرِحَةً بِظُهُورِ قَائِمِكُمْ * فِيهَا لَنَا الْإِقْبَالُ وَالْبُشْرُ
يَوْمًا تَرْدُ الشَّمْسُ ضَاحِيَةً * فِي الْغَرْبِ لَيْسَ لِعَرَفِهَا نَكْرُ
وَتَكْبَرُ الْأَمْلاكُ مَسْمُوعَةً * إِلَّا لِمَنْ فِي أُذُنِهِ وَقَرُ
ظَهَرَ الْإِمَامُ الْعَالَمِ الْعَلَمُ * الْبِرَّ الْقَتِيَّ الطَّاهِرَ الطَّاهِرُ
مَنْ رَكْنَ بَيْتِ اللَّهِ حَاجِيَهُ * عِيسَى الْمَسِيحُ وَأَحَدُ الْخَضِرُ

(١) أشار إلى حزب صلبي، وبسره ابن اوطاة أحد الرجالين اللذين كشفا عن سوءتهما يوم ذلك من يأس أمير المؤمنين وتخلصاً من سطوته كما مر حديثه في ج ١٥٦ ص ١٥٦.

(٢) وفي بعض النسخ: والغيث. بدل الركن.

(٣) صخرين عمرو بن الشريد كانت الخنساء اخته ملهوفة القلب على موته ولم تزل تترنيه وتبكيه حتى هبت.

(٤) الحسين يزيد الرباعي، أول قتيل سعيد بين يدي الامام السبط يوم كربلا.

- في جحفل لجب يكاد بهم * من كثرة يتضايق القطر
 فهم النجوم الزاهرات بدا * في تمه من بينها البدر
 عجل قدومك يابن فاطمة * قد مس شيمة جدك الضر ١٠٠
 علمائهم تحت الخمول فلا * نفع لأنفسهم ولا ضر
 يتظاهرون بغير ما اعتقدوا * لا قوة لهم ولا ظهر
 استعذبوا مر الأذى فحلا * لهم و يحلو فيكم المر
 فهم الأقل الأثرون ومن * رب العباد نصيبهم وفر
 أعلام دين رستخ لهم * في نشر كل فضيلة صدر ١٠٥
 فكفاهم فخراً إذا افتخروا * مادام حياً فيهم الفخر
 و صلوا نهارهم بليلهم * نظراً وما لوصالهم هجر
 وطووا على مضض سرائرهم * صبراً وليس لطيفها نشر
 حتى يفض ختامها و بكم * يطفى بعيد شرارها الشر
 يا غائبين متى بقر بكم * من بعدوهم يجبر الكسر ١١٠
 ألفي مقتسم لغيركم * وأكفكم من فيكم صفر
 و المال حل للعصاة و بحر - مه الكرام السادة الفر
 فنصيبهم منه الأعم على * عصيانهم و نصيبكم نزر
 يمسون في أمن وليس لهم * من طارق^(١) يفتالهم حذر
 ويكاد من خوف ومن جزع * بكم يضيق البر والبحر ١١٥

ويقول بعد سبعة أبيات :

- وإذا ذكرتكم في محافلهم * فوجوهم مريدة صفر
 يتميزون لذكركم حقاً * وعيونهم مژوزة خزر
 وعلى المنابر في بيوتكم * لاولي الضلالة والعمى ذكر
 حال يسوء ذوي النهي و به * يستبشر المتجاهل الغمر
 وبصفقون على أكفهم * فرحاً إذا ما أقبل العشر ١٢٠

- ١٢٥ جملوه من أهني مواسمهم * لامرجباً بك أيها الشهر
تلك الأنامل من دماكم * يوم الطفوف خضية حر
فتوارث الهمج الخضاب فمن * كفر تولد ذلك الكفر
نكي فيضحكم مصابكم * وسرورهم بمصابكم نكر
تالله ماسرّوا النبي ولا لو - صيه بسرورهم سرّوا
فإلي م هذا الإنتظار وفي * لهواتنا من صبرنا صبر^(١)
لكنه لا بد من فرج * والأمر يحدث بعده الأمر
أبني المفاخر والذين علا * لهم على هام السها قدر
أسماؤكم في الذكر معلنة * يجلو عاسنها لنا الذكر
١٣٠ شهدت بها الأعراف معرفة * والتحل والأفلا والحجر
وبراة شهدت بفضلكم * والنور والفرقان والحشر
وتعظم التوراة قدركم * فإذا انتهى سفر حكي سفر
ولكم مناقب قد أحاط بها ال - إنجيل حارلو صفها الفكر
ولكم علوم الغايات فمن - بالجامع المخزون والجفر
١٣٥ هذا ولو شجر البسيطة أفلا - م وسبعة أبجر حبر
وفسيح هذي الأرض مجلة * طرس فمنها السهل والوعر
والانس والأملأك كاتبة * والجن حتى ينقضي العمر
ليعدوا ما فيه خصكم * ذو العرش حتى ينفد الدهر
لم يذكر وأعشر العشير وهل * يحصى الحصا أو يحصر الذر^١
١٤٠ فأنا المقصر في مديحكم * حصراً فما لمقصّر عند
ولقد بلوت من الزمان ولي * في كل تجربة بهم خبر
فوجدت رب الفقر عتقاً * وأخوال الغنى يزهبه الكبير
تقطعت عما خولوا أملى * ولذي الجلال الحمد والشكر

(١) لهوات جمع لهات وهي : اللعة الشرفة على الحلق في أقصى سلف الفم . المبر

بالفتح ، صارة شجر مر.

- وفئت تحوكم الركب فلا * زيدٌ نؤمله ولا عمرو
حتى إذا أمتت جنابكم * ومن القريض حولها دُرٌّ ١٤٥
آبت من الحسنات متقلة * فأنا الغني بكم ولا فقر
سماً بني الزهراء سائفة * ألفاظها من رقة سحر
عبقت مناقبكم بها فذكى * في كل ناحية لها عطر
يرجو «علي» بها النجاة إذا * مدَّ الصراط وأعوز العبر
أعدتها يوم القيامة لي * ذخراً ونعم لديكم النخر ١٥٠
فتقبلوها من وليكم * بكرة فتم الفسادة البكر
فقبولكم نعم القرين لها * وهي العروس فبورك الصبر
لكم «علي» كمال زينتها * ولي الجنان عليكم مهر
أنا عبدكم والمستجير بكم * وعلي من مرح الصباصر
فتمطفئوا كراماً علي وقد * يتفضل المتعطف البر ١٥٥
وتفقدوني في الحساب كما * فقد العبيد المالك الحر
صلى الإله عليكم أبداً * ماجن ليل أو بدا فجر
وعليكم مني التحية ما * سح الحيا وتبسم الزهر

القصيدة الثانية

- أبرق تراعى عن يمين نفورها ؛ (١) أم ابتسمت عن لؤلؤ من نفورها ؛ (٢)
ومررت بليل في بليل عراسها (٣) بنا نسمة أم نفحة من غيرها ؛
وطلعة بدر أم ترامت عن اللوى * لعينيك ليلي من خلال ستورها ؛
نعم هذه ليلي وهاتيك دارها * بسقط اللوى يفتاك لثلا نورها (٤)
سلام على الدار التي طلما غدت * جلأاً لعيني درة من درورها (٥) هـ

(١) الثمر : الحد بين المتعادين وكل فرجة في جبل او واد .

(٢) الثمر مقدم الاسنان .

(٣) الليل والليللة : الريح الباردة مم ندى .

(٤) السقط : ناحية الغياب . اللوى : ما التوى وانعطف من الرمل او مشرقه ج الواء ، وواد

من اودية بني سليم . وبوم اللوى وقفة كانت فيه لبني حنبله على بني يربوع . وقد اكرت الشعراء

من ذكره . وغلطت بين هذا وذاك وعز الفصل بينهما .

(٥) وفي بعض النسخ : ذرة من درورها .

- وما عطف بالصب ميلاً إلى الصبا * بها شغفاً إلا بدورٌ بدورها
قضيت بها عصر الشباب بريئة * من الريب ذاتي مع ذوات خدورها
أنتم جملاً من جميل وسودداً * وأكثر كسباً للعلی من كثيرها
وبت بريئاً من دنو دناءة * أعاتب من عظورها وخطيرها
١٠ لعلمي بأنني في المعاد مناقش * حساباً على قطميرها وتغيرها
وما كنت من يسخو بنفس نفيسه * فأرخس بذلاً سعرها بسعيرها
وأجل ما يعزى إلي المجد عزوة * غدا مسفراً بالبشر وجه بشيرها
أعذر لميض العذار إذا صبا ؟ * وأكبر مقتاً صبوة من كبيرها
كفى بنذير الشيب نبياً الذي النهى * وتبصرة فيها هدى لبصيرها
١٥ وما شئت إلا من وقوع شوائب * لأصفرها بيبض رأس صغيرها
ولولا مصاب السبط بالطف ما بدا * بليل عذاري السبط وخط قتيها
رمته بحرب آل حرب وأقبلت * إليه نفوراً في عداد نفورها
تعود إليه القود في كل جفيل * إلى غارة معتدة من مغيرها
وما عدلت في الحكم بل عدلت به * وقايح صفين وليل هريرها
٢٠ وعاضدها في غيبها شر أمة * على الكفر لم تسعد برأي مشيرها
خلاف سطور في طروس تطلعت * طلائع غدر في خلال سطورها
فحين أتاها وائق القلب أصبحت * نواظرها مزورة غب زورها
فما أوسعت في الدين خرقاً ولا سم * إلى جورها إلا لترك أجورها
بنفس إذ وافى عصاة عصابة * غرار الضامش حودة من غرورها
٢٥ قؤولاً لأنصار لديه وأسرّة * لذي العرش سر مودع في صدورها
: أعيدكم أن تطعموا الموت فاذهبوا * بمفكرة مرضية من غفورها
فاجمل في رد النداك لذي ندى * ينافس عن نفس بما في ضميرها
: أعن فرق نبغي الفراق وتصطلي * وحيداً بلا عون شرار شرورها :
وما العذر في اليوم العصيب لعصبة * وقد خفرت يوماً ذمام خفيها ؟
٢٠ وهل سكنت روح إلى روح جنة * وقد خالفت في الدين أمر أميرها ؟

- أبى الله إلا أن تراق دماؤنا * ونصبح نبهاً في أكف نسورها
وثابوا إلى كسب الثواب كأنهم * أسود الشرى في كرها وزميرها
تهش إلى الأقدام علماً بأنها * تحل على القدس عند مصيرها
قضت فقضت من جنة الخلد سؤلها * وسادت على أحبارها بحجورها
وهان عليها الصعاب حين تأملت * إلى قاصرات الطرف بين قصورها ٣٥
وما أنسى (الحسين) مجاهداً * بنفس رخت من خلها وعشيرها
يعول إذا زرق النصول تأوت * لنزع قني أعجمت من صريرها (١)
ترى الخيل في أقدامها منه ماترى * عاذرة إن أمها من مصورها
فتصرف عن بأس مخافة بأسه * كما جملت كدر القطامن صقورها
يُفلق هاماة الكماة حسامه * له بدلاً من جفنها وجفيرها (٢) ٤٠
فلا فرقة إلا و أوسع سيفه * بها فرقاً أو فرقة من نفورها
أجدك هل سمر العواسل تجتني * لكم عسلاً مستعذباً من مريرها ؟
أم استنكرت أنس الحياة نفاسة * نفوسكم فاستبدلت أنس حورها ؟
بنفسي مجروح الجوارح آيساً * من النصر خلوا ظهره من ظهيرها
بنفسي محزوز الوريد معقراً * على ظمأ من فوق حر صخورها ٤٥
يتوق إلى ماء الفرات ودونه * حدود شفار أهدقت بشفيرها
قضى ظامياً والماء يلمع طامياً * وغودر مقتولاً دوين غدِيرها
هلال دجأ أمسى بعد غروبها * غروباً على قيعانها وعورها
فيالك مقتولاً علت بهجة العلى * به ظلمة من بعد ضوء سفورها
وقارن قرن الشمس كسف ولم تعد * نظارتها حزناً لفقد نظيرها ٥٠
وأعلنت الأملاك نوحاً وأعولت * له الجن في غيطانها وحفيرها
وكادت تمور الأرض من فرط حيرة * على السبط لولا رحمة من مُميرها

(١) وفي بعض النسخ :

يعول إذا زرق النصول تأوت

(٢) الكماة جمع الكمي كقنى : الشجاع أولاً بس السلاح . البفير : جبة من جلود لا خشب

فيها أو من خشب لا جلود فيها .

- وموت عليهم زعزعٌ لتذيقهم * مرير عذاب مهلك بمريرها
 أسفت وقد آبوا نجياً ولم ترح * لهم دابرٌ مقطوعةٌ بدبورها
 ٥٥ وأعجب إذ شالت كريمٌ كريمها * لتكبيرها في قتلها لكبيرها
 فيالك عينا لا تجف دموعها * وناراً يذيب القلب حرٌ زفيرها
 على مثل هذا البرؤ يستعن البكا * وتطلع من أنف عن سرورها
 أيقنل خير الخلق أمأً والداً * وأكرم خلق الله وابن نذيرها
 و يمنع من ماء الفرات وتفتدي * وحوش الفلا ريانة من نميرها
 ٦٠ أجل [حسيناً] أن يمشل شخصه * بمثلة قتل كل غير جديرها
 يدبر على رأس السنن برأسه * سننٌ ألا شلت يمين مُديرها
 ويؤتى بزين العابدين مكبلاً * أسيراً الأرواحي الفدا لآسيرها
 يُقاد ذليلاً في القيود ممثلاً * لا كفر خلق الله وابن كفورها
 ويمسي يزيد رافلاً في حريره * ويمسي حسين عارياً في حرورها
 ٦٥ ودار بني صخر بن حرب أنيسة * بنشد أغانيها وسكب خمورها
 تظل على صوت البغايا بغاتها * بها زمرٌ تلهو بلحن زمورها
 ودار علي و البتول وأحمد * وشبرها مولى الورى وشيرها
 معالمها تبكي على علمائها * وزائرها يبكي لفقد مزورها
 منازل وحي أقفرت فصدورها * بوحشتها تبكي لفقد صدورها
 ٧٠ تظل صياماً أهلها ففطورها * التلاوة والتسبيح فضل سحورها
 إذا جن ليل زان فيه صلاتهم * صلات فلا يحصى عداد يسيرها
 وطول على طول الصلاة ومن غدا * متقيماً على تقصيره في قصيرها
 قفا نسأل الدار التي درس البلى * معالمها من بعد درس زبورها
 متى أفلت عنها شمس نهارها * وأظلم ظلماتها من بدورها
 ٧٥ بدور بأرض الطف طاف بها الردى * فأهبطها من جوارها في قبورها
 كواسر عقبان عليها تعاقبت * بغاث بغاث إذ نأت عن وكورها (١)

(١) الكواسر جمع الكاسرة يقال : عقاب كاسر : متفكك بكسر جناه يريد الوقوع ، أو بكسر ما يصيده كسراً . عقبان جمع العقاب : طائر قوى المهاب . بغاث طائر أخضر بطي . الطيران .

- قضت عطشاً والماء طام فلم تجد * لها منهلًا إلا دماء نحورها
 عراة عراها وحشة فأذاقها * وقد رميت بالهجر حر هجيرها
 ينوح عليها الوحش من طول وحشة * وتندبها الأصدا^(١) غندب كورها
 سيسأل تيم عنهم و عديتها * أوائلها ما أكثرت لاخيرها ٨٠
 ويسأل عن ظلم الوصي وآله * مشير غواة القوم من مستشيرها
 وما جر يوم الطف جور أمة * على السبط إلا جرأة ابن أجيرها
 تقمصها ظلمًا فأعقب ظلمه * تعقب ظلم في قلوب حميرها
 فيا يوم عاشوا حسبك إنك * المشوم وإن طال المدى من دهورها
 لانت وإن عظمت أعظم فجعة * وأشهر عندي بدعة من شهورها ٨٥
 فماعن الدنيا وإن جل خطبها * تشاكل من بلواك عشر عشرها
 بنى الوصي هل من بدخيرة ذى العلى * بمدحكم من مدحة لاخيرها
 كفى ما أتى في هل أتى من مدحكم * وأعرافها للعارفين و طورها
 إذا رمت أن أجلو جمال جميلكم * وهل حصر ينهى صفات حضورها
 تضيق بكم ذرعاً بحور عروضها * ويحسدكم شحاً عريض بحورها ٩٠
 منحتكم شكرًا و ليس بضائع * بضائع مدح منحة من شكورها
 أفلوا عثاري يوم لافيه عشرة * تُقال إذا لم تشفعوا لعثورها
 فلي سيئات بت من خوف نشرها * على وجل أخشى عقاب نشورها
 فما هالك يوم المعاد بمالكي * إذا كنتم لي جنة من سعيها
 وإنني لمشتاق إلى نور بهجة * سنا فجرها يجلو ظلام فجورها ٩٥
 ظهور أخي عدل له الشمس آية * من الغرب تبدو ومعجز آفي ظهورها
 متى يجمع الله الشتات و تجبر * القلوب التي لاجابر لكسيرها ؟
 متى يظهر المهدي من آل هاشم * على سيرة لم يبق غير يسيرها ؟
 متى تقدم الرايات من أرض مكة * و يضحكني بشرأ قدوم بشيرها ؟

(١) الأصدا جمع الصدى : أى النوى يقال : هم اليوم أمداه وهم غداً أصداه . والصدى بوع

- ١٠٠ * و تنظر عيني بهجةً علويةً * و يسعد يوماً ناظري من نصيرها
 * و تهبط أملاك السماء كتاباً * لنصرته عن قدرة من قدبرها
 * و فتیان صدق من لوي بن غالب * تسير المنايا رهبةً لمسیرها
 * تخالهم فوق الخيول أهلةً * ظهروا من الأفلاك أعلا ظهورها
 * هنالك تعنو همّة طال همّها * لا إدراك ثار سالف من مثيرها
 ١٠٥ * وإن حان جيني قبل ذاك ولم يكن * لنفس [علي] نصرة من نصيرها
 * قضى صابراً حتى انقضاء مراده * وليس يضيع الله أجر صبورها

القصيد الثالثة

- يا عينُ ما سفت غروب دماك * إلا بما ألهمت حبّ دماك
 * و لطول إلفك بالطلول أراك * أقماراً بزغن على غصون إراك
 * ما ريق دمعك حين راق لك الهوى * إلا لأمر في عناك عناك
 * لك ناظر في كل عضو ناظر * منك تسويفاً بلوغ منك
 * ٥ كم نظرة أسلفت نحو سواف * سامت أساك بها علاج أساك
 * فجئت دون الورد ورداً متلفاً * و انهار دون شفاك فيه شفاك
 * يا بانه السعدي ما سكت ظيالك * عليّ إلا من عيون ظباك
 * شعت فؤادي في شباك ظلية * تصمي القلوب بناظر فتاك
 * تبدو هلال دجى وتلحظ جودراً * وتميس دلاً في منيع حماك
 * ١٠ شمس تبوءت القلوب منازل * مانوسة عوضاً عن الأفلاك
 * سكنت بها فسكونها متحرك * وجسومها ضعفت بغير حراك
 * أسديّة الآباء إلا أن منتسب * الخولة من بني الأتراك
 * أشقيقة الحسين هل من زورة * فيها يبل من الضنا مضناك ؟
 * ماذا يضرك يا ظيية بابل * لو أن حسنك مثله حسنك ؟
 * ١٥ أنكرت قتل متيم شهدت له * خدأك ما صنعت به عينك ؟
 * وخضبت من دمه بنانك عنوة * وكفاك ما شهدت به كفأك
 * حجبك عن أسد أسود عرينها * و حماك لحظك عن أسود حماك

- حجبوك عن نظري فيالله ما * أدناك من قلبي و ما أقصاك
 ضن الكرى بالطيب منك فلم يكن * إسرارك بل هجر الكرى أسراك
 ليت الخيال بجود منك بنظرة * إن كن عز على المحب لقاك ٢٠
 فأرقت أرض الجامعين^(١) فلا الصبا * عذب ولا طرف السحاب باكي
 كلاً ولا برد الكلا بيد الجبا^(٢) * فيها يحاك ولا الحمام يحاكي
 ودعت راحلة فكم من فاقد * باك وكم من مُسعف متباكي
 أبكى فراقكم الفريق فأعين * المشكوة تبكي رحمة للشاكي
 كننا وكنت عن الفراق بمعزل * حتي رمانا عامداً و رماك ٢٥
 وكذا الأولى من قبلنا بمنهم * وثقوا فصيرهم حكاية حاكي
 يا نفس لو أدركت حظاً وافرأ * لثناك عن فعل القبيح نهاك
 وعرفت من أنشاك من عدم إلى * هذا الوجود وصانعا سواك
 وشكرت منته عليك وحسن ما * أولاك حب محمد و وصيه
 أولاك حب محمد و وصيه * خير الأنام فنعم ما أولاك ٣٠
 فهما لعمرك علماك الدين في * الأولى وفي الأخرى هما علماك
 وهما أمانك يوم بعثك في غد * وهما إذا انقطع الرجا رجاك
 وإذا الصوائف في القيامة نشرت * سقرا عيوبك عند كشف غطاك
 وإذا وقفت على الصراط تبادرا * فتقدماك فلم تزل قدماك
 وإذا انتهيت إلى الجنان تلقيا * لك وبشرارك بها فيا بشرارك ٣٥
 هذا رسول الله حسبك في غد * يوم الحساب إذا الخليل جفاك
 ووصيه الهادي أبو حسن إذا * أقبلت ظلمية إليه سقاك
 فهو المشفق في المعاد وخير من * علقت به بعد النبي يداك
 وهو الذي للدين بعد خموله * حقاً أراك فهذا آراك
 لولاهما عرف الهدى ونجوت من * متضايق الأشرار والإشراك ٤٠

(١) أرض الجامعين اسم لليلة النجاء في سابقها وأما اليوم فهو إحدى معلاتها .

(٢) العبا : السحاب الكثيف الذي يدنو من الأرض .

- هو فلك نوح بين ممتسك به * ناجٍ ومطروح مع الهلاك
 كم مارق من مازق قد غادرت * مزقاً حدود حسامه البتاك
 سل عنه بداراً حين بادر قاصم * الأملاك قائمدموكب الأملاك
 من صب صوبدم الوليد ومن ترى * أخلا من الدُّهم الحماة حِمَاك ؟
 ٤٥ واسئل فوارسها بأُحدمن ترى * ألقاك وجه الحنف عند لِقَاك ؟
 وأطاح طلحة عند مشبك القنا * ولِسواك قسر أعند نكس لبواك ؟
 واسئل بخبير خابريها من ترى * عفى فناك ومن أباح فناك ؟
 وأذاق مرحبك الردي وأحلّه * ضيق الشباك وفل حدّ شباك ؟
 واستخبري الأحزاب لمّا جرّدت * يعض المذاكي ^(١) فوق جرد مذاكي
 ٥٠ واستشمرت فرقاً جموعك إذ غدت فرقا وأدبر إذ قنّاك قفاك
 قدقلت حين تقدّمته عصابة * جهلوا حقوق حقيقة الإدراك
 : لا تفرحي فبكثرا ما استعذبت في * أولاك قدعذبت في أخراك
 يا أمة نقضت عهود نبيّها * أقمّن إلى نقض اليهود دعاك ؟
 وصاك خيراً بالوصي كأنما * متعمداً في بغضه وصاك
 ٥٥ أو لم يقل فيه النبي مبغضاً : * هذا عليك في العلى أعلاك
 وأمين وحي الله بمدي وهو في * إدراك كل قضية أدراك
 والمؤثر المتصدّق الوهاب إذ * أهلك في دنياك جمع إهلك
 إياك أن تتقدّم به فإنه * في حكم كل قضية أقضاك
 فأطعت لكن باللسان مخافة * من بأسه والفدحشو حشاك
 ٦٠ حتّى إذا قبض النبي ولم يطل * يوماً مَدَاك له سننت مَدَاك
 وعدلت عنه إلى سواء ضلالة * ومددت جهلاً في خطاك خطاك
 وزويت بضعة أحمد عن إرثها * ولبعلها إذ ذاك طال أذاك
 يا بضعة الهادي النبي وحق من * أسماك حين تقدّست أسماك

(١) جمع مذكات وهي ما تذكابه النائم قطنة ونحوها وهي اسم آلة استعملت للسيف بطلاقة

١٥ تلتهب منه نار الحرب كما يلتهب العطب بالمذكات .

- لا فلاح من نار الجحيم معانداً * عن إرث والدك النبي زواك
 أترام يغفر ذنب من أقصاك عن * سخط وأسخط إذ أباك أباك ٦٥
 كلاً ولا نال السعادة من غوي * وعداك ممتسكاً بجبل عداك
 يا تيم لآمت عليك سعادة * لكن دعاك إلى الشقاء شقاك
 لولاك ما ظفرت علوج أمية * يوماً بعثرة أحمد لولاك
 تالله ما نلت السعادة إنما * أهواك في نار الجحيم هواك
 أتى استقلت وقد عقدت لآخر * حكماً فكيف صدقت في دعواك ٧٠
 ولأنت أكبر يا عدي عداوة * والله ما عضد النفاق سواك
 لا كان يوم كنت فيه وساعة * فض النفيـل بها ختام صهاك
 وعليك خزي يا أمية دائماً * يبقى كما في النار دام بقاك
 هلا صفت عن الحسين ورهطه * صفح الوصي أبيه عن آباك ؟
 وعففت يوم الطف عفة جدّه * المبعوث يوم الفتح عن طاقاك ؟ ٧٥
 أفهل يد سلبت إمامك مثل ما * سلبت كريمات الحسين يداك ؟
 أم هل برزن بفتح مكّة حسراً * كنسائه يوم الطفوف نساك ؟
 يا أمية باعت بقتل هدايتها * أفمن إلى قتل الهداة هداك ؟
 أم أيّ شيطان رماك بغيّه ؟ * حتى عراق وحل عقد عراق
 بش الجزاء لأحمد في آله * وبنيه يوم الطف كان جزاك ٨٠
 فلتن سررت بخدعة أسررت في * قتل الحسين فقد دهاك دهاك
 ما كان في سلب ابن فاطم ملكه * ما عنه يوماً لو كفاك كفاك
 لهني على الجسد المغادر بالعرا * شلواً تقلبه حدود ظباك
 لهني على الخدّ التريب تخدّه * سفهاً بأطراف القنا سفهاك
 لهني لا لك يا رسول الله في * أيدي الطفاة نوايحاً وبواكي ٨٥
 ما بين نادبة وبين مروعة * في أسر كل معانداً أفاك
 تالله لا أنساك زينب والعدا * قسر أتعذب عنك فضل رداك
 لم أنس لا والله وجهك إذ هوت * بالرؤن ساترة له يمناك

- ٩٠ حتى إذا هموا بسلبك صحت باسم أليك واستصرخت ثم أخاك
لهفي لندبك باسم نديك وهو مجروح الجوارح بالسيفاق يراك
تستصرخيه أسي وعز عليه أن * تستصرخيه ولا يجيب نداك
والله لو أن النبي وصنوه * يوماً بعرة كربلا شهداك
لم يمس منهتكاً حماك ولم تمط * يوماً أمة عنك سجع خباك
يا عين إن سفحت دموعك فليكن * أسفاً على سبط الرسول بكاك
وابكي القتل المستضام ومن بكت * لمصابه الأملاك في الأفلاك
أقسمت يا نفس الحسين أليّة * بجميل حسن بلاك عند بلاك
لو أن جدك في الطفوف مشاهد * وعلي التراب تربة خدك
ما كان يؤثر أن يرى حر الصفا * يوماً وطاك ولا الخيول تطاك
أو أن والدك الوصي بكر بلا * يوماً على تلك الرّمول يراك
لقد اك مجتهداً وودّ بأنه * بالنفس من ضيق الشر الكشارك
عالوك لما أن علوت فآه من * خطب نراه على علاك علاك
قد كنت شمساً يستضاء بنورها * يملو على هام السماك سماك
وحمي يلوذبه المخوف ومنهلاً * عذباً يصوب نداك قبل نداك
ماضٍ جسمك حر جندلها وقد * أضحي سحيق المسك ترب ثراك
فلئن حرمت من الفرات وورده * فمن الرحيق العذب يري صدك
ولئن حرمت نعيمها الفاني فمن * دار البقاء تضاعفت نعمك
ولئن بكتك الطاهرات لوحدة * فالحور تبسم فرحة بلباك
مات في حمر الملابس غدوة * إلا انتنت خضراً قبيل مساك
إنني ليقلقني التلهف والأسى * إذ لم أكن بالطف من شهداك
لا أتيك من حر السيوف بهمجي * وأكون إذ عزّ الفداء غداك
ولئن تطاول بعد حينك بيننا * حين ولم أك مسعداً سعداك
فلا بكيتك ما استطعت بخاطر * تحكي غرابه غروب مداك
وبمقول ذرب اللسان أشد من * جند مجتدة على أعداك

ولقد علمت حقيقة وتوكلًا * أني سأسعد في غدا بولاك
 وولاء جدك والبتول وحيدر * والتسعة النجباء من أبنائك
 قوم عليهم في المعاد توكلني * وبهم من الأسرار الوثيق فكأكي
 فليهن عبدكم «عليًا» فوزه * بجنان خلد في جنان علاك
 صلى عليك الله ما أملاكه * طافت مقدسة بقدر حمالك

القصيدة الرابعة

نمّ العذار بعارضيه وسلسلا * وتضمنت تلك المرأش فسلسلا
 قمر أباح دمي الحرام محلا * إذ مرّ بخطر في قباء عملا
 رشّ تردّي بالجمال فلم يدع * لأخي الصباية في هواه تجملا
 كتب الجمال على صحيفة خده * بيراع معناه البهيج ومثلا
 فبدا بنوني حاجبيه معرقاً * من فوق صادي مقلتيه وأقلا ٥
 ثم استمدّ فمدّ أسفل صدغه * ألفاً ألفت به العذاب الأطولا
 فاعجب له إذ همّ ينقط نقطة * من فوق حاجبه فجاهت أسفلا
 فتحققت في حاء حمرة خده * خالاً فعمّ هواه قلبي المبتلى
 ولقد أرى قمر السماء إذا بدا * في عقرب المريخ حلّ مؤبلا
 وإذا بدا قمري وقارن عقربي * صدغيه حلّ به السعود فأكملا ١٠
 أنا بين طرته وسحر جفونه * رهن المنية إذغليه توكللا
 دبّت لئحرس نور وجنة خده * عيني فقابلت العيون الغزلا
 جاءت لتلقف سحرها فتلقفت * من القلب وسحرها لن يبطلا
 فاعجب لمشتركين في دم عاشق * حرم المنى وعزم ما حملا
 جاءت وحين سمعت لقلبي أوسعت * لسماعاً وتلك نضت لقتلي منصلا ١٥
 قابلته شاكي السلاح قد امتطى * في غرة الأضحى أغرّ محجلا
 متردياً خضر الملايس إذ لها * باللؤلؤ الرطب المنضد مجتلى
 فنظرت بدراناً فوق غصن مأسر * خضر تعاوده الحيا فتككلا
 وكان صلت جبينه في شعره * كلثالي صفت على بند الكلا

٢٠. صبحُ على الجوزاء لاح لناظر * متبلج فأزاح ليلاً أليلا
حتى إذا قصد الرمية وانثنى * بسهمـامه خاطبته متمثلاً
لك ما ينوب عن السلاح بمثلها * يامن أصاب من المحب المقتلا
يكفيك طرفك نابلاً والقدر * خطاراً وحاجبك المغرق عيطلا
عائته فشكوت بحمل صدء * لفظاً أتى لفظاً فكان مفصلاً
وأبان تبيان الوسيلة مدمعي * فاعجب لذي نطق تحمّل مُمَلا
فتضرّجت وجناته مستعذباً * عتبي ويعذب للمعاتب ماحلاً
وافتر عن ورد وأصبح عن ضحى * مَنْ لي بلثم المجتنى والمجتلى ؟
مَنْ لي بفنن نقأ تبدى فوقه * قمرُ نفثتى جنح ليل فانجلي ؟
حلوا الشمال لا يزيد على الرضا * إلا عليّ قساوة و تدلّلا
نجلت به صيد الملوك فأصبحت * شرفاً له هام المجرة منزلا
فالحكم منسوب إلى آباءه * عدلاً وبى في حكمه ان يعدلا
أدنو فيصدف معرضاً متدللاً * عنّي فاخضع طامعاً مثذللاً
أبكي فيهم ضاحكاً ويقول لي : * لاغرو إن شاهدت وجهي مقبلا
أناروضة والروض بيسم نوره * بشراً إذا دمع السحاب تهكلا
وكذاك لأعجب خضوعك طالما * أسد العربين نقاد في أسر الطلا^(١)
قسماً بقاء فتور جيم جفونه * لأخالفن على هواء المذلا
ولأوقن على الهوى نفساً علت * ففلت ويرخص في المحبة ماغلا
ولأجسنن وإن أساء وألن طو - عاً إن قسا وأزید حبّاً إن قلا
لأنك ممّا أرتجيه مآربي * إن كان قلبي من محبته سلا
إن كنت أهواء لفاحشة فلا * بؤمت في دار المقامة منزلا
ياحبذا متحابين تواملا * دهرأوما اعتلقا بفحش أذिला
لاشئى أجمل من عفاف زانه * ورع ومن لبس العفاف تجملاً
طُبعت سرائرنا على التقوى ومن * طُبعت سريرته على التقوى علا

(١) الطلا : ولد الطيى .

- أهواء لا لخيانة حاشي لمن * أنهى الكتاب تلاوة أن يجهلا
 لي فيه مزدجر بما أخلصته * في المصطفى وأخيه من عقد الولا ٤٥
 فهم لا لمرك علة الأشياء في * العلل الحقيقة إن عرفت الأمثلا
 الأولان الآخرين الباطنان * الظاهران الشاكران لذئ الملا
 الزاهدان العابدان الراكعان * الساجدان الشاهدان على الملا
 خلقتا وما خلق الوجود كلاهما * نوران من نور العلم تفصلا
 في علمه المخزون مجتمعان لن * يتفرقا أبداً ولن يتحولا ٥٠
 فاسأل عن النور الذي تجدته * في النور مسطوراً وسائل من تلا
 واسأل عن الكلمات لما أتت * حقاً تلقى آدم فتقبلا
 ثم اجتبه فأودعا في صلبه * شرفاً له وتكرماً وتبجلا
 وتقلباً في الساجدين وأودعا * في أطهر الأرحام ثم تنقلا
 حتى استقر النور نوراً واحداً * في شعبة الحمد بن هاشم يجتلى ٥٥
 قسماً لحكم إرضاه فكان ذا * نعم الوصي وذاك أشرف مرسلا
 فعلي نفس محمد ووصيه * وأمينه وسواه مأمون فلا
 وشقيق نبغه وخير من اقضى * منهاجه وبه اقتدى وله تلا
 مولى به قبل الميمن آدمأ * لهما دعا وبه توسل أو لا
 وبه استقر الفلك في طوفانه * لهما دعا نوح به وتوسلا ٦٠
 وبه خبت نار الخليل وأصبحت * برداً وقد أذكت حريقاً مشعلا
 وبه دعا يعقوب حين أصابه * من فقد يوسف ماشجاء وأقلا
 وبه دعا الصديق يوسف إذ هوى * في جبهه وأقام أسفل أسفلا
 وبه أماط الله ضر نبيه * أيوب وهو المستكين المبتلا
 وبه دعا عيسى فأحيى ميتاً * من قبره وأهل عنه الجندلا (١) ٦٥
 وبه دعا موسى فأوضحت العصا * طرقاتاً ولجة بحرهما طام مالا
 وبه دعا داود حين غشاهم * جالوت مقتحماً يقود الجحلا

(١) وفي نسخة : في القابرين وشق عنه الجندلا .

- ٧٠
- ألقاه داميةً فأردى شلوه * ملقى وولّى جمعه متجفلاً
وبه دعا لمّا عليه تسوّراً * الخصمان بحراب الصلاة وأدخلا
فقضى على إحديهما بالظلم في * حكم النعاج وكان حكماً فيصلا
فتجاوز الرحمن عنه تكرّماً * وبه ألان له الحديد وسهلاً
وبه سليمان دعا فتسخرت * ربح الرّخاء لأجله ولها علا
وله استقرّ الملك حين دعا به * عمر الحياة فعاش فيه مخوّلاً
وبه توسّل آصف لمّا دعا * بسرير بلقيس فجاء معجلاً
٧٥
- العالم العلام الرضى المرتضى * نور الهدى سيف العلاء أخ العلا
من عنده علم الكتاب وحكمه * وله تأوّل متقناً ومحصلاً
وإذا علت شرفاً ومجداً هاشم * كان الوصي بها المعمّ المخولاً
لا جدّه تيم بن مرّة لا ولا * أبواه من نسل النفيل تنقلاً
ومكسر الأصنام لم يسجد لها * متعقراً فوق الثرى متذلاً
٨٠
- لكن له سجدت مخافة بأسه * لمّا على كنف النبيّ علاً على
تلك الفضيلة لم يفز شرفاً بها * إلا الخليل أبوه في عصر خلا
إذ كسر الأصنام حين خلا بها * سرّاً وولّى خائفاً مستعجلاً
فتميّز الفعلين بينهما وقس * تجد الوصي بها الشجاع الأفضلاً
وانظر ترى أزكى البريّة مولداً * في الفعل متبعاً أباه الأوّلاً
٨٥
- وهو القول وقوله الصديق الذي ^(١) * لا ريب فيه لمن وعى وتأملاً
: والله لو أن الوسادة نذيت * لي في الذي حظر العليّ وحللاً
لحكمت في قوم الكليم بمقتضى * توراتهم حكماً بليفاً فيصلا
وحكمت في قوم المسيح بمقتضى * إنجيلهم وأقمت منه الأميلاً
وحكمت بين المسلمين بمقتضى * فرقانهم حكماً بليفاً فيصلا
٩٠
- حتى تقرأ الكتب ناطقةً لقد * صدق الأمين «عليّ» فيما عللاً
فاستخبروني عن قرون قد خلت * من قبل آدم في زمان قد خلا

- فلقد أحطت بعلمها الماضي وما * منها تأخر آتياً مستقبلاً
وانظر إلى نهج البلاغة هل ترى * لأولي البلاغة منه أبلغ مقولاً ؟
حكم تأخرت إلا و آخر دونها * خرساً وأفحمت البليغ المِقولاً
خسأت ذؤوالآراء عنه فلن ترى * من فوقه إلا الكتاب المنزلاً ٩٥
وله القضايا والحكومات التي * وضحت لديه فحل منها المشكلاً
ويوم بعث الطائر المشوي إذ * وافى النبي فكان أطيب مأكلأ
إذ قال أجد : آتني بأحب من * تهوى ومن أهواء يارب العلى
هذا روى أنس بن مالك لم يكن * ماقد رواء مصحفاً ومبدلاً
وشهادة الخصم الالِدَ فضيلة * للخصم فاتبع الطريق الأسهلاً ١٠٠
وكسد أبواب الصحابة غيره * لميمز عرف الهدى متوصلاً
إذ قال قائلهم : نبيكم غوى * في زوج ابنته ويعذر إن غلاً
تالله ما أوحى إليه وإنما * شرفاً جباه على الانام وفضلاً
حتى هوى النجم المين مكذباً * من كان في حق النبي نقولاً
أبداره حتى الصباح أقام ؟ أم * في دار حيدرة هوى وتنزلاً ؟ ١٠٥
هذه المناقب ما أحاط بمثلها * أحدٌ سواء فترتضيه مفضلاً
باليث شعري ما فضيلة مدع * حكم الخلافة ما تقدم أولاً ؟
أبعزله عند الصلاة مؤخرأ ؟ * ولو ارتضاه نبيته لن يعزلاً
أم ردّه في يوم بعث براءة * من بعد قطع مسافة متعجلاً ؟
إن كان أوحى الله جلّ جلاله * لنبيّه وحياً أتاه منزلاً ١١٠
أن لا يؤدّيها سواك فترتضي * رجلاً كريماً منك خيراً مفضلاً
أفهل مضى قصداً بها متوجّهاً * إلا عليّ ؟ يا خليلي أسلاً
أم يوم خبير إذ براية أحمد * ولّى لعمرك خائفاً متوجّلاً ؟
وحضى بها الثاني فأب يجرّها * حذر المنية هارباً ومهرولاً
هلاً سألتهما وقد نكصا بها * متخاذلين إلى النبي وأقبلاً ١١٥
من كان أوردّها الحتوف سوى أبي * حسن وقام بها المقام المهولاً ؟

- وأباد مرجهم ومدّ يمينه * قلع الرتاج وحصن خير زلزا
 ياعلة الأشياء والسبب الذي * معنى دقيق صفاته لن يُعقلا
 إلا لمن كشف الغطاء له ومن * شق الحجاب مجرداً وتوصلا
 ١٢٠ يكفيك فخراً أن دين محمد * لولا كمالك نقصه لن يكملا
 وفرايض الصلوات لولانها * قرنت بذكرك فرضها لن يقبلا
 يامن إذا عدت مناقب غيره * رجحت مناقبه وكان الأفضلا
 إنني لا أعذر حاسديك على الذي * أولاك ربك ذو الجلال وفضلا
 إن يحسدوك عليّ علاك فإنما * متسافل الدرجات يحسد من علا
 ١٢٥ إحيائك الموتى ونطقك غبراً * بالغائبات عذرتُ فيك لمن غلا
 وبرذك الشمس المنيرة بعدما * أفلت وقد شهدت برجعته الملا
 ونفوذ أملك في الفرات وقدمها * مدّاً فأصبح ماؤه مستسفلا
 وبليلة نحو المداين قاصداً * فيها لسلّم إن بُعثت مفسلاً
 وقضية الثعبان حين أذاك في * ايضاح كشف قضية لن تعقلا
 ١٣٠ فحللت مشكلها فأب لعلمه * فرحاً وقد فصلت فيها المجعلا
 والليث يوم أذاك حين دعوت في * عسر المخاض لعرسه فتسهلا
 وعلوت من فوق البساط مخاطباً * أهل الرقيم فخطبوك معجلاً
 أغاظب الأذياب في فلواتها * ومكلم الأموات في رمس البلى
 باليت في الأحياء شخصك حاضر * وحسين مطروح بعرة كربلا
 ١٣٥ عريان يكسوه الصعيد ملاسماً * أفديه لسلوب اللباس مُسرّلا
 متوسداً حرّاً الصخور معقراً * بدعائه ترب الجين مُرملاً
 ظلماً مجروح الجوارح لم يجد * ممّا سوى دمه المبدد منها
 ولصدده تطلّ الخيول وطالما * بسريره جبريل كان موكتلاً
 عقرت أماعلمت لأيّ معظّم * وطأت وصدر غادرته مفضلاً
 ١٤٠ ولثغره يعلو التضييب وطالما * شرفاً له كان النبي مُقبلاً
 وبنوه في أسر الطفلة صوارخ * ولهاه مَعولة تجاوب مَعولا

- ونسأوه من حوله يندبته * بأي النساء الندابات الشكلا
 يندبن أكرم سيد من سادة * هجروا القصور وآنسوا وحش الفلا
 بأي بدوراً في المدينة طلعاً * أمست بأرض الغاضرية أفلا
 آساد حرب لا يمس غفاتها * ضر الطوى ونزيلها لن يخذلا ١٤٥
 من تلق منهم تلق غيثاً مُسبلاً * كرمأ وإن قابلت لثأ مُشْبِلا
 نزحت بهم عن عقرهم أيدي العدا * بأي الفريق الظاعن المترحلا
 ساروا حثيثاً والمنايا حولهم * تسري فلن يجدون عنها معزلا
 ضاقت بهم أوطانهم ففتينوا * شاطي الفرات عن المواطن موئلا
 ظفرت بهم أيدي البغاة فلم أخل * وأبيك تقتنص البغاث الأجلا ١٥٠
 منعوهم ماء الفرات ودونه * بسيوفهم دمهم يراق مُحْجَلا
 هجرت روسهم الجسوم فواصلت * زرق الأسنة والوشيج الذبلا
 يكي أسيرهم لفقد قتيلهم * أسفاً وكل في الحقيقة مبتلى
 هذا يميل على اليمين مُغفراً * بدم الوريد وذا يُساق مغللا
 ومن العجائب أن تقاد أسودها * أسراً وتقترس الكلاب الأشبلا ١٥٥
 لهي لزين العابدين يُقاد في * ثقل الحديد مقيداً ومكبلا
 مُتَقَلِّلاً في قيده مُتَقَلِّلاً * متوجعاً لمصابه متوجعلا
 أفدي الأسيرو ليت خدني موطناً * كانت له بين المخامل محملا
 أقسمت بالرحمن حلقة صادق * لولا الفراعنة الطواغيت الأولى
 مابات قلب عميد في سبطه * قلقاً ولا قلب الوصي مقلقل ١٦٠
 خانوا موائق النبي وأججوا * نيران حرب حر هالن يصطلى
 يا صاحب الأعراف يعرض كل * مخلوق عليه عتقاً أو مبطلا
 يا صاحب الحوض المباح لحزبه * حل و يمنعه العصاة الضللا
 ياخير من لبى وطاف ومن سعى * ودعا وصلى راکماً و تنفلا
 ظفرت يدي منكم بقسم وافر * سبحان من وهب العطاء أجزلا (١) ١٦٥

- شغلت بنو الدنيا بمدح ملوكهم * وأنا الذي بسواكم لن اشغلا
و تردّدوا لوفادة لكتّهم * ردّوا وقد كسبوا على القيل القلا
ومنحتكم مدحي فرحب خزائني * بنفائس الحسنات مفعمة مّلا
وأنا الغني بكم ولا فقرٌ و من * ملك الغنا لسواكم لن يسألا
١٧٠ مولاي دوّنك من عليّ مدحة * عريّة الألفاظ صادقة الولا
ليس النضار نظيرها لكتّها * درّ تكامل نظمه فنفصّلا
فاستجلها منّي عروساً غادة * بكرأ الغيرك حسننها لن يجتلى
فصداها منك القبول فكن لها * يابن المكارم سامعاً متقبّلا
وعليكم منّي التحيّة مادعا * داعي الفلاح إلى الصّلاة مهلّلا
١٧٥ صلّي عليك الله ماسحاً الحيا * وتبسّمت لبكاه نغرا الكلا

القصيدة الخامسة

- حلّت عليك عقود المزن يا حلل^(١) * وصافحتك أكفّ الطلّ يا طلل^١
وحاكت الورق في أءاغصونك إذ * حاكت بك الودق جلباباً له مثل^٢
يزهو على الربع من أنواره لمع * ويشمل الربع من نواره حلل^٣
و افترّ في نغرك المأنوس مبتسماً * نغرا لا قاح وحيّك الحيا العطل^٤
ه ولا انتفتيك بانث اللوى طرباً * إلّا وللورق في أوراقها زجل^٥
وقارن السعد ياسعدى وما حجبت * عن الجاذريك الحجب والكلل^٦
بروق طرفي بروق منك لامعة * تمت السحاب و جنح الليل منسدل^٧
بذكي من الشوق في قلبي لهيب جوى * كأنما لمعها في ناظري شعل^٨
فإن تضوّع من أعلى رباك لنا * ريبك والروض مطلول به خصل^٩
١٠ فهو الدواء لا دواء مبرّحة * نعل منها إذا أودت بنا العلل^{١٠}
أقسمت يا وطني لم يهني و طري * مذبذب عني منك البان والأئل^{١١}
لي بالرّبع فؤاد منك مرتبع * وفي الرواحل جسم عنك مرتحل^{١٢}
لا تحسبن اللبالي حدّثت خلدي * بحادث فهو عن ذكراك مشغل^{١٣}

(١) العلل جمع العلة وهي : العلة ، المجلس والجمع .

- لا كنت إن قاذني عن قاطنك هوى * أو مال بي ملل أو حال بي حوّل
 أنى ولي فيك بين السرب جارية * مقيدى في هواها الشكل والشكل^(١) ١٥
 غراء ساحرة الألفاظ مانعة * الألفاظ مانعة في مشيها ميل
 في قد هاهيف في خصرها نحف * في خدّها صلف في ردفها نعل^(٢) ٢٠
 يرنح الدل عطفها إذا خطرت * كما ترنح سكرأ شارب ثمّل
 تريك حول يياض حمرة ذهب * بنضرتي في الهوى خدّها صقل
 ما خلعت من قبل فتك من لواظها * أن تقتل الأسد في غاباتها المقل ٢٥
 عهدي بها حين ريمان الشيبه لم * يرعه شيب وعيشي ناعم خضل
 وليل فودي ما لاح الصبح به * والدار جاهة والشمل مشتمل
 وربع لهوي مانوس جوانبه * تروق فيه لي الغزلان والغزل
 حتى إذا خالط الليل الصبح وأ * ضحى الرأس وهو يشهب الشيب مشتمل
 وخطّ وخط مشيبي في صحيفته * لي أحر فأليس معنى شكلها شكل ٢٥
 مالت إلى الحجر من بعد الوصال * عهد الغايات كفي الظل منتقل
 من معشر عدلوا عن عهد حيدرة * وقابلوه بعدوان و ما قبلوا
 وبدلوا قولهم يوم «الغدير» له * غدر أو ما عدلوا في الحب بل عدلوا
 حتى إذا فهم الهادي البشير قضى * ومات بها له لحد ولا غسل
 مالوا إليه سراعا والوصي برزؤ * المصطفى عنهم لاه و مشغل ٣٠
 وقلدوها عتقا لا أبأ لهم * أنى تسود أسود الغابة الهمل
 و خاطبوه أمير المؤمنين وقد * تيقنوا أنه في ذاك منتحل
 وأجمعوا الأمر فيما بينهم وغوت * لهم أهانيتهم والجهل والأمل
 أن يحرقوا منزل الزهراء فاطمة * فياله حادث مستصعب جلل
 بيت به خمسة جبريل سادسهم * من غير ما سبب بالنار يشتعل ٣٥

(١) وفي نسخة : مقيدى في هواها الشكل لا الشكل .

الشكل بفتح المجبة : الصورة . وبالفتح والكسر : دلالة البراءة وغنجها .

(٢) وفي نسخة : في طرفها كحل .

- وأخرج المرتضى عن عمر منزله * بين الأراذل محتف بهم وكل
 بالرجال لدين قل ناصره * ودولة ملكت أملاكها السفلى
 أضحي أجيرا بن جدعان له خلفا * برتبة الوحي مقرون ومتصل
 فأين أخلاف تيم و الخلافة والحج --- كم الربوبي لولا معشر جهلوا ؟
 ٤٠ ولا فخر ولا زهد ولا ورع * ولا وقار ولا علم ولا عمل
 وقال : منها أقبلوني فلست إذا * بخيركم وهو مسرور بها جنل
 وفضتها وهو منها المستقيل على * الثاني ففي أي قول يصدق الرجل ؟
 ثم اقتفتها عدي من عداوتها * واقتض من فضها العدوان والجدل
 أضحي يسير بها عن قصد سيرتها * فلم يسد لها من حادث خلل
 ٤٥ وأجمع الشورى في الشورى فقلدها * أمية وكذا الأحماد تزنقل
 تداولوها على ظلم وأرثها * بعض لبعض فبئس الحكم والدول
 وصاحب الأمر والمنصوص فيه بإذ - ن الله عن حكمه ناه ومعزل
 أخو الرسول وخير الأوصياء ومن * يزهد في البرايا يضرب المثل
 وأقدم القوم في الإسلام سابقة * والناس باللات والعزى لهم شغل
 ٥٠ ورافع الحق بعد الخفض حين قنا - ة الدين واهية في نصبها ميل
 لأزوع الماجد المقدام إذ نكسوا * والليث لث الشرى والفارس البطل
 من لم يعيش في غواة الجاهلين ذوي * غي ولا مقتدى آرائه هبل
 عافوه وهو أعف الناس دونهم * طفلا وأعلى محلا وهو مكتهل
 وإنه لم يزل حليما ومكرمة * يقابل الذنب بالحسنى ويحتمل
 ٥٥ حتى قضى وهو مظلوم وقد ظلم * الحسين من بعده والظلم متصل
 من بعد ما وعدوه النصر واختلفت * إليه بالكتب تسعى منهم الرسل
 فليته كف كفا عن رعايتهم * يوما ولا قرئته منهم الإبل
 قوم بهم نفاق سوق النفاق ومن * طباعهم يستمد القدر والدخل
 تالله ما وصلوا يوما قرابة - لكن إليه بما قد ساؤه وصلوا
 ٦٠ وحرّموا دونه ماء الفرات ولل - كلاب من سعة في وردها علل

- وبيتوه وقد ضاق الفسيح به * منهم على موعد من دونه العطل
حتى إذا الحرب فيهم من غد كشفت * عن ساقها وذكى من وقدها شعل
تبادرت فتية من دونه غرر * شمّ الغرائن ما مالوا ولا نكلوا
كانما يبعثني حلواً لأنفسهم * دون المنون من العسالة العسل
تسربلوا في متون السابقات دلا - ص السابقات وللخطيئة اعتقلوا ٦٥
وطلقوا دونه الدنيا الدنية و * ارتاحوا الى جنة الفروس وارتعلوا
ترامت الحور في اعلا الجنان لهم * كشفاً فهان عليهم فيه ما بذلوا
سالت على البيض منهم أنفس طهرت * نفيسة فملأوا قدراً بما فعلوا
إن يقتلوا طالما في كل معركة * قد قاتلوا واكم من هارق قتلوا
لهفي لسبط رسول الله منفرداً * بين الطغاة وقد ضاقت به السبل ٧٠
يلقى العداة بقلب لا يخامره * رهب ولا راعه جبن ولا فشل
كانته كلما مرّ الجواد به * سيل تمكّن في أمواجه جبل
ألقى الحسام عليهم راکعاً فهوت * بالترب ساجدة من وقعه القتل
قدت نعالته هاماتهم فيها * أخذى الجواد فأمسى وهو منتعل
وقد رواه حميد نجل مسلم ذو * القول الصدوق وصدق القول ممثّل ٧٥
إذ قال : لم أرمك ثوراً عشيرته * صرعى فمنعفر منهم ومنجل
يوماً بأربط جاشاً من حسين وقد * حلت به البيض واحتاطت به الاسل
كانما قسور ألقى على حمر * عطفاً فخامر هامن بأسه ذهل
أو أجدل مرّ في سرب فغادره * شطر أخمود أو شطر خيفة وجل
حتى إذا آن ما إن لامرء له * وحان عند انقضاء المدّة الأجل ٨٠
أردوه كالطود عن ظهر الجواد * حميد الذكر ما راعه ذل ولا فشل
لهفي وقد راح ينعاها الجواد إلى * خياله وبه من أسهم قزل^(١)
لهفي لزينب تسعى نحوه ولها * قلب تزايد فيه الوجد والوجل
فمذ رأته ساليباً للشمال على * معنى شمائله من نسجها سمل

(١) قزل قزلاً وقزلاً : وثب ومشى مشية المرجان . القزل معركة : أسوء العرج .

- ٨٥ هوت مُقبلةً منه المحاسن وال - حسين عنها بكرب الموت مشتغل
تُدافع الشمر عنه باليمين وبا - لشمال تستر وجهاً شأنه الخجل
تقول : يا شمر لا تعجل عليه فمي * قتل ابن فاطمة لا يُحمد العجل
أليس ذا ابن عليّ والتول ومن * بجده ختمت في الأمّة الرسل ؟
هذا الإمام الذي يُسمى إلى شرف * ذرية لا يُداني مجدها زحل
إيتاك من زنة تصلى بها أبداً * نار الجحيم وقدير ذي الفتى الزل
أبى الشقي لها إلا الخلاف وهل * يجدى عتاب لأهل الكفران عدلوا ؟
ومرّ يحترّ رأساً طالما الرسول * الله سرّشفاً في نفره قبل
حتى إذا عاينت منه الكريم على * لدن يميل به طوراً ويعتدل
ألقت لفرط الأسى منها البنان على * قلب تقلّب فيه الحزن والشكل
تقول : يا واحداً كنّا نؤمله * دهرأ فخاب رجائنا فيه والأمل
ويا هلالاً علا في سعدة شرفاً * وغاب في التربعتنا وهو مكتمل
أخي لقد كنت شمساً يستضاء بها * فحلّ في وجهها من دوننا الطفل
وركن مجدّ تداعى من قواعده * والمجد منهدم البنيان منتقل
وطرف سبق يفوت الطرف سرعته ^(١) * مذ أدرك المجد أمسى وهو معتقل
ما خلت من قبل ما أمسيت مرتهناً * بين اللثام وسدت دونك السبل
أن يوهل أبوهم في البازي أن ظفرت * ظفراً ولا أسداً يقتاله حمل ^(٢)
كلّا ولا خلت بحرّ أمات من ظمأ * ومنه رمي إلى العافين متصل
فليت عينك بهد الحجب تنظرنَا * أسرى تجاذبنا الأشرار والسفل
يسيرونا على الأفتاب عارية * وزاجر العيس لارفق ولا مهل
فليت لم تركوفاناً ولا وخذت * بنا إلى ابن زياد الأنيق الذلل
إيهأ على حسرة في كلّ جانحة * ماعشت جايحة تعلولها شعل
أيقتل السبط ظمآنأ ومن دمه * تروى الصوارم والخطيّة الذبل
ويسكن الترب لا غسل ولا كفن * لكن له من نجيع النحر مفتسل

(١) الطرف : الكريم الطرفين من الناس والعيل .

(٢) الحمل : الخروف أو الجندع من أولاد الضان . ج الحملان وأحوال .

- وتستباح بأرض الطف نسوته * وودون نسوة حرب تضرب الكلل
- بالله أقسم والهادي البشير وبيت * الله طاف به حافٍ ومنتعل ١١٠
- أولاً ولي تقضوا عهد الوصي وما * جاءت به قدماً في ظلمها الأول
- لم يغفل قوماً على أبناء حيدرة * من الموارد ما تروى به الغلال
- يا صاح طف بي إذا جئت الطفة وفعل * تلك المعالم والآثار يارجل
- وابك البدور التي في التراب آفلة * بعد الكمال تغشى نورها الظلل
- وابك الشفاة التي لم تزو من عطش * لكن عليهن من سيل الدما ببلل ١١٥
- يا آل أحد ياسفن النجاة ومن * عليهم بعد رب العرش أتكل
- وحقكم ما بدا شهر المحرم لي * إلا ولي ناظر بالسهد مكتحل
- ولا استهل بنا إلا استهل من * الأجنان لي مدمع في الخد منهل
- حزننا لكم ومواساة وليس لملو * ك بدمع على ملاكه بخل
- فإن يكن فاتكم نصري فلي مدح * بمجدكم أبدأ ماعشت تتصل ١٢٠
- عراس حدث الحادون من طرب * بها تعرس أحياناً وترتحل
- فدونكم من (علي) عبد عبدكم * فريدة طاب منها المدح والغزل
- رقت فراقت معانيها الحسان فلا * يُمائل الطول منها السبعة الطول
- أعددتها جنة من حر نار لظى * أرجو بها جنة أنهارها غسل
- صلى إلا له عليكم ما شدت طرباً * ورق على ورق والليل منسدل ١٢٥

القصيدة السادسة

- عسى موعد إن صح منك قبول * تؤدبه إن عز الرسول قبول
- فرب صبا تهدي إلي رسالة * لها منك إن عز الوصول وصول
- تطاول عمر العتب باعتب بيننا * وليس إلى ما نرتجيه سبيل
- أفي كل يوم للعتاب رسائل * مجددة ما بيننا ورسول
- رسائل عتب لا يرد جوابها * ونفت صدور في السطور يطول ٥
- يدل عليها من وسائل سائل * خضوع ومن شكوى الفصال فصول
- مسي مسح يضي إلى قول مسح * فيعطف قاسر أو يرق ملول

- ١٠ * وأعجب شيء أن أراك غريباً * بهجري وللواشي علي قبول
 * سجية نفسي بالعود مع القلا * وكل سخي بالعود بخيل
 * عذرتك إن ميملت أو ميملت أنسي * أخالك غصناً والغصون تميل
 * وما لظباء السرب خلقك أنما * لخلقك منها في العدول عدول
 * وقد كنت أبكي والديار أنيسة * وما ظننت للظاعنين قبول
 * فكيف وقد شط المزار وروعت * فريق التداني فرقة ورحيل
 * إذا غبت عن ربيع حلّة بابل * فلا سحبت للسحب فيه ذبول
 ١٥ * ولا ابتسمت للثغر فيه مباسم * ولا ابتهجت للطلّ فيه طلول
 * ولاهب معتل النسيم ولا سرت * بليل على تلك الربوع بليل
 * ولا صددت عنها السوام ولا غدا * بها راتعاً بين الفصول فصل
 * ولا برزت في حلّة سننسية * لذات هدير في الغصون هديل^(١)
 * وما النفع فيها وهي غير أو اهل * ومعهدها من عهدت محيل
 ٢٠ * تنكر منها عرفها فأهلها * غريب وفيها الأجنبي أهيل
 * رعى الله أياماً بظلّ جناها * ونحن بشرقي الأئيل نزول
 * ليالي لا عود الربيع يجفه * ذبول ولا عود الربوع هزيل
 * بها كنت أسبوا الصبالي مسعد * وصعب الهوى سهل لدي ذلول
 * وإذ نحن لا طرف الوعود عن اللقا * بطي ولا طرف السعود كيل
 ٢٥ * نيت ولا غير العفاف شعارنا * وللأمن من واش علي شمول
 * كروحين في جسم أقاما على الوفا * عفافاً وأبناء العفاف قليل
 * إلى أن تداعى بالفراق فريقكم * ولم بكم حادٍ وأمّ دليل
 * تقاضى الهوى منه فما لزاله * مقيل ولا ممّا جناه مقيل
 * فحسبي إذ شطت بكم غربة النوى * علاج نحول لا يكاد يحول
 ٣٠ * أروم بمعتل الصبا بره عثي * وأعجب ما يشفي العليل عليل
 * لعل الصبا إن شطت الدار أودنا * مثالكم أوعز منك مشيل

(١) همد الحام : فرق وكرر صوته في حنجرته . الهديل : صوت الحمام .

- أحي الحيا إن شط من صوب أرضكم * بناديه من لمع البروق زميل
 تمر بنا في الليل وهناً بريتها * يبل^(١) غليل أو يبل^(٢) غليل
 سرى وبريق الثغر وهناً كأنما * لدي بريق الثغر منك بديل
 وأنشأ شمال الغور لي منك نشوة * عساه لمعتل الشمال شمول^(٣) ٣٥
 أمتهم قلبي من الين سلوة * ومتهمة^(٤) في الركب ليس تؤل
 أغرك إنني سائر عنك لوعة * لها ألم بين الضلوع دخيل
 فلا تحسبي إنني تناسيت عهدكم * ولكن صبري يأميم جميل
 هي بخيل لا يغادر خطه * بغدرو لا يثنيه عنك عذول
 جميل خلال لا يرع خليله * إذاريع في جنب الخليل خليل ٤٠
 خليك بأفعال الجميل خلاقه * وكل خليك بالجميل جميل
 يزين مقال الصدق منه فعالة * وما كل قواله لديك فعول
 غضيض إذا البيض الحسان تأودت * لهن قدود في الغلال ميل
 ففي الطرف دون القاصرات تقاصر * وفي الكف من طول المكارم طول
 أما وعفاف لا يدسه الخنا * وسر عتاب لم يزل مزيل ٤٥
 لأنت لقلبي حيث كنت مسرة * وأكرم مسؤول لديّ وسؤل
 يقصر آمالي صدودك والقلبي * وينشرها منك الرجا فتطول
 وتعلق آمالي غروراً بقر بكم * كما غر يوماً بالطفوف قتيل
 قتيل بكت حزناً عليه سمائها * وصب لها دمع عليه همول
 وزلزلات الأرض البسيط لفقده * وربيع له حزن بها وسهول ٥٠
 أنسى حسينا للسهم رمية * وخيل العدى بغيّاً عليه تجول
 أنساه إذ ضاقت به الأرض مذهباً * يشير إلى أنصاره ويقول
 أعيذكُم بالله أن تردوا الردى * ويطامع في نفس العزيز ذليل

(١) البلة : الندوة .

(٢) بل من مرضه . برى .

(٣) الشمول : الغمر أو الهاودة منها .

(٤) من أنهم أي أتى نهاية أو نزل فيها .

- ٥٥ * ألفاذهبوا فالليل قدمد سجفه * وقد وضحت للسالكين سبيل
 * فتاب إليه قاتلاً كل أقيل * نمته إلى أركى الفروع أصول
 * يقولون والسممر اللدان شوارع * ولليض من وقع الصفاح صليل
 * أنسلم مولانا وحيداً إلى العدى * وتسلم فتیان لنا وكهول
 * وتعد خوف الموت من منهج الهدى * وأين عن العدل الكريم عدول
 * نود بأن نبلى وننشر لليلى * مراراً ولسنا عن علاك نحول
 * وناروا لأخذ النار قدما كأنهم * أسود لها بين العربین شبول
 * مغاوير عرس عرسها يوم غارة * لها الخط في يوم الكربة غيل
 * حماة إذا ما خيف للشر جانب * كماة على قب الفحول فحول
 * ليوث لها في الدارين وقائع * غيوث لها للساملين سيول
 * أدلتها في الليل أضواء نورها * وفي النقع أضواء السيوف دليل
 * ٦٥ يأم بها قصد المغالب أغلب * فروس لأشلاء الكماة أكل
 * له الخط كوب والجماجم أكوس * لديه وآذي الدماء شمول
 * يرى الموت لا يخشاه والنبيل واقع * ولا يختشي وقع النبال نبيل
 * صول إذا كر الكمي مناجز * بليغ إذا فاه البليغ قؤول
 * له من علي في الخطوب شجاعة * ومن أحمد عند الخطابة قيل
 * ٧٠ إذا شمخت في ذروة المجد هاشم * فعماء منها جعفر وعقيل
 * كفاه علواً في البرية أنه * لأحمد والطهر البتول سليل
 * فما كل جد في الرّجال محمد * ولا كل أم في النساء بتول
 * حسين أخو المجد المنيف ومن له * فخار إذا عد الفخار أيل
 * أرى الموت عذباً في لهاك وصابه * لفيرك مكروه المذاق وييل
 * ٧٥ فامرّ ذوباس إلى مرّ باسه * على مهل إلا وأنت عجول
 * كأن الأعداء حين صلت مبارزاً * كتيب ذرته الرّيح وهو مهيل
 * ومانهل الخطي منك ولا الظبا * ولا عل إلا وهو منك عليل
 * بنفسى وأهلي عافر الخطّ حوله * لدى الطف من آل الرّسول قبيل

- كأنّ حسيناً فيهمُ بدر هالة * كواكبها حول السماك حلولُ
 قضى ظامياً والماء طامٍ تصدّه * شرار الوري عن ورده ونغولُ ٨٠
 وحزّ وريد السبّط دون وروده * وغالته من أيدي الحوادث غولُ
 وآب جواد السبّط يهتف ناعياً * وقد ملأ البيداء منه صهيلُ
 فامتا سمعنا الطاهرات نعيه * لراكبه و السرج منه يميلُ
 برزن سليمان الحلبي نوادياً * لهنّ على الندب الكريم عويلُ
 بنفسي أخت السبّط تعلن نديها * عليّ نديها محزونةً و تقولُ ٨٥
 أخي يا هاللاً غاب بعد طلوعه * وحقّ به عند الكمال أقولُ
 أخي كنت شمساً يكسف الشمس نورها * ويخسأ عنها الطرف وهو كليلُ
 وغصنا يروق الناظرين نضارةً * تغشاه بعد الإخضرار ذبولُ
 وربماً يمير الوافدين ربيعهم * تعاوده غبّ العهد محولُ
 وعضباً رماه الدهر في دار غربة * وفي غربه للمرهفات^(١) فلولُ ٩٠
 وضرغام غيل غيل من دون عرسه * ومخلبه ماضي الفرار^(٢) صقيلُ
 فلم أردون الخدر قبلك خادراً * له بين أشراك الضباع حصولُ
 أصبت فالنوب المآثر صيّبُ * ولا في ظلال المكرمات مقيلُ
 ولا الجود موجود ولا ذو حمية * سواك فيحمني في حما نزيلُ
 ولا صافحت منك الصفايح محاسناً * ولا كاد حسن الحال منك يحولُ ٩٥
 ولا تربت منك الترائب في البلاء * ولا غالها في القبر منك مغيلُ
 لتنظرنا من بعد عزٍّ و منعة * تلوح علينا ذلّة و خمولُ
 تعالج سلب الحلبي عنا علوجها * وتحكم فينا أعبدُ و نغولُ
 وتبتزّ أهل اللبس عنا لباسنا * وتشنزع أقرأنا و حجولُ
 ترى أوجها قد غاب عنها وجيها * وأعوّزها بعد الكفاة كفيلُ ١٠٠

(١) العضب : السيف القاطع ، والرجل العديد الكلام . القرب : العدة . المرفف : المعداد

المرفق العد .

(٢) الفرار : خد السيف .

- سوا فر بين السفر في مهمه الفلا * لنا كل يوم رحلة و نزول
تزيد خفوقاً يابن ام قلوبنا * إذا خفقت المظالمين طبول
فيا لك عيناً لاتجف دموعها * وناراً لها بين الضلوع دخيل
أقتل ظمآننا حسين و جدّه * إلهي الناس من رب العباد رسول
١٠٥ ويمنع شرب الماء والسرب آمن * على الشرب منها صادر ونهول
وآل رسول الله في دار غربة * و آل زياد في القصور نزول
وآل علي في القيود شواحب * إذا أن مأسور بكته نكول
وآل أبي سفيان في عز دولة * تسير بهم تحت البنود خيول
مصاب أصيب الدين منه بفادح * تكاد له شم الجبال نزول
١١٠ عليك ابن خير المرسلين تأسفي * وحزني وإن طال الزمان طويل
جللت فجّل الرزؤ فيك على الوري * كذا كل رزؤ للجليل جليل
فليس بمجد فيك وجدي ولا البكا * مفيد ولا الصبر الجميل جميل
إذا خفّ حزن الثاكلات لسلوة * فحزني علي مرّ الدهور ثقل
وإن سأم الباكون فيك بكاهم * ملأاً فأنني للبكاء مطيل
فما خفّ من حزني عليك تأسفي * ولا جفّ من دمعي عليك مسيل
وينكر دمعي فيك من بات قلبه * خلياً وما دمع الحلبي هطول
وما هي إلا فيك نفس نفيسة * يحلّ لها حرّ الأنسى فتسيل
تباين فيك القائلون فمعجب * كثير وذو حزن عليك قليل
فأجر بني الدنيا عليك لشأنهم * دني وأجر المخاضين جزيل
١٢٠ فإن فأتني إدراك يومك سيدي * وأخبرني عن نصر جيلك جيل
فلي فيك أبقار لو فقه جناسها * أصول بها للشامتين نصول
لهارقة المحزون فيك وخطبها * جسيم على أهل النفاق مهول
يهيم بها سرّ الوالي مسرّة * وينصب منها ناصب و جهول
أهافي قلوب الملاحدين عواسل * و وقع نصول مالهن نصول

بها من عليّ، في علاك مناقبُ * يقوم عليها في الكتاب دليلُ ١٢٥
 ينمُّ عن الأعراف طيّبُ عرفها * فتعلقها للماقلين عقولُ
 إذا نطقت أي الكتاب بفضلكم * فماذا عسى فيما أقول أقولُ ؟
 لسان على التصغير في شرح وصلكم * قصيرُ وشرح الإعتذار طويلُ
 عليكم سلام الله ما تضح الضحى * وما عاقبت شمس الأصيل أقولُ
 م- وذكر له العلامة السيد أحمد العطّار في الجزء الثاني من موسوعته الموسومة

بـ (الرائق) وقال : قد قالها في مرض موته . قوله :

آن الرّحيل وحقّ فينا ما ترى * وسرت لقطع مفازة الين البرى
 وظننت ممّن ودّ يوم ترحلي * لو أنّها بالروح لي عوض ترى
 ونقلت من سعة القصور وروحها فرداً * إلى ظلمات أطباق الثرى
 وتصرّمت أيا منّا فكانتْها * كانت وكنّا طيف أحلام الكرى
 ومروعة بالين كاد فؤادها * من هول يوم الين أن يتفطرا ٥
 وتقول إذ آن الرّحيل ودمعها * قد خطّ في الخد المخذ دأسطرا
 : يا نازلاً بحشاشتي وغلّفي * عرض المخافة والمجاعة والعرا
 فأبلى من المأجنا سواك لنا إذا * شطت صروف الدهر وأخطب عرا
 فأجبتها والعين كوب فراقها * تهمني على خدّي نجماً أحمر
 : أنتم ودبة ذي الجلال كما غدا * شخصي ودبة حيدر خير الورى ١٠
 يامونسي في وحدتي إذ عابنت * عيني نكيراً في اللحد ومنكرا
 أنا وائق بك لأرى شخصيهما * إلّا بشيراً سألني ومبشراً
 فبحقّ قوم اتنمتهم على * مكنون سرّك عارفاً وغبّراً
 إلّا غفرت ذنوب عبده نازل * بفناء ممّن ألزمت طاعته الورى
 لا زاهدٍ ورعٍ ولا متجنّبٍ * إنمّا ولا يوماً بعسر أيسرا ١٥
 لكن يدي علقت بحبل ولا كمّ * ثقة بكم ولنّا بذلك مفخرا
 يناصر الإسلام حين تأوّدت * منه الدعائم فاستقام بلا مرا
 ومثل عزّ الكفر بعد حية * خشناه عالية الجوانب والنزى

الله في عبيد أذاك مجاوراً * متحصناً بولامكم مستترا
 ٢٠. إنني أنيتك وافداً ومجاوراً * واكلاً جاري وافداً حق القبرا]

انتهى الجزء السادس من كتاب الغدير

ويليه السابع انشاء الله

وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أئيب



فهرست

شعراء الغدير في الجزء السادس

الأعلام	الصفحات
١ - أبو محمد تقي الدين الحسن بن داود الحلبي	٣
٢ - جمال الدين أبو الحسن ابن عبد العزيز الخليعي	٩
٣ - ابن أبي نصر عبد العزيز السريجي الاوالي	٢٠
٤ - صلي الدين عبد العزيز بن سرايا الحلبي	٣٩
٥ - أبو عبد الله محمد بن احمد الشيباني الشافعي	٥٥
٦ - أبو عبد الله ابن جابر الاعمى الكلي	٥٨
٧ - أبو الحسن علاء الدين الشيخ علي الشهنوي	٣٥٦

فهرست ما فی هذا الجزء من امهات المطالب

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
غديرية ابن داود الحلبي	٦٣	لفظ الحديث وما يؤيده	٧٩-٨١
ترجمة ابن داود الحلبي	٩٦	كلمة موسى جار الله حول علم علي وعمر	٨٢
غديرية جمال الدين الخلمي	٩٦-١٢	نوادير الأثر في علم عمر، مائة نادرة	٨٣
ترجمة جمال الدين الخلمي وشعره	١٦-١٢	رأي الخليفة في فاقد الماء	٨٣
فهرست قصائد الخلمي	١٩-١٧	نادرة الشك في ركعات الصلاة	٩٢
غديرية السريجي الأوالي	٢٠	• امرأة ولدت لستة أشهر	٩٣
حديث ولادة أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> في الكعبة		• • • • •	٩٤
ومصادره	٢٧-٢١	• الأبيكار في الصداق	٩٤
من نظم أنارة الولادة	٢٧	• الأبي	٩٩
قصائد في ميلاده <small>عليه السلام</small>	٣٨-٢٩	• المجنونة الزانية	١٠١
ترجمة السريجي الأوالي	٣٨	• تقبيل الحجر	١٠٣
غديرية صفي الدين الحلبي	٤٢-٣٩	• بيض نعام	١٠٣
ترجمة صفي الدين الحلبي	٤٢	• كل الناس أفتقه من عمر	١٠٤
ألبديعيات وهي ٣٥ بدعية	٥١-٤٤	• مخاصمة غلام أمه	١٠٤
ولادة الصفي ووفاته وشعره	٥١	نوادير معارض الكلام	١٠٨-١٠٥
قصيدة الصفي مجيباً ابن المعتز	٥٢	نادرة القراءة في الصلاة	١٠٨
غديرية الشيباني الشافعي	٥٥	• الإشراف في الإبر	١٠٩
ما يتبع شعره وترجمته	٥٧، ٥٦	• طلاق الأمة	١١٠
غديرية شمس الدين المالكي	٥٨	• امرأة حامل فجرت	١١٠
ما يتبع غديرية شمس الدين	٦١	• • • • •	١١١
مصادر حديث: أنا مدينة العلم وعلي بابها		• حيض المرأة بعد الطواف	١١١
مائة وثلاثة وأربعون مصدراً	٧٧-٦١	• المنكوحه في عدتها	١١٣
صححة حديث أنا مدينة العلم	٧٨	• الحد في الإبر	١١٥

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
إمرأة تسررت مملوكها	١١٨	نادرة أحبار اليهود	١٤٨
إمرأة مغنية	١١٩	قصة أصحاب الكهف ١٤٩-١٥٥	
إمرأة زانية مضطرة	١١٩	زكاة الخيل والرقيق	١٥٥
الأسود والسوداء	١٢٠	ليلة القدر	١٥٦
نوادير في العس والتجسس	١٢١	نادرة ابن عمرو الجارود ومعوية	١٥٧
نادرة حد شرب الخمر	١٢٣	حديث استئذان أبي موسى	١٥٨
إحتيال إمرأة على شاب	١٢٦	موت زينب بنت النبي	١٥٩
رجلين مع قرشبة	١٢٦	بطلان حديث إن الميت يعذب	
الكلالة	١٢٧-١٣١	يبكاء الحي	١٦٢-١٦٧
الأرنب	١٣١	نادرة ترك الضحية	١٦٧
شج رجل ذمياً	١٣٢	إرث المرأة من دية زوجها	١٦٨
إمرأة غاب عنها زوجها فولدت	١٣٢	الأشبار في عرفان البلوغ	١٧١
شج رجل نبطياً	١٣٣	القصص في الحد	١٧١
ذمي مقتول	١٣٣	إمرأتين اختلفتا في مولودين	١٧٢
ذمي مقتول	١٣٣	مولود ذي بدنين	١٧٣
غفوبعض أولياء الدم	١٣٣	أمة زانية	١٧٤
دية الأصابع	١٣٤	النهى عن بشارة المؤمن بالجنة	١٧٥
إملاص المرأة	١٣٥	حلي الكعبة	١٧٧
سارق مقطوع	١٣٦	الطلاق الثلاث	١٧٨
هدية ملكة الروم	١٣٦	الصلاة بعد العصر	١٨٣
زنا مغيرة بن شعبه	١٣٧-١٤٤	إرث الأعاجم	١٨٧
عجوز مدنية	١٤٤	أخذ المتهتم بالسعاية	١٨٩
رجلين استبأ	١٤٤	الدفن في حجرة النبي	١٨٩
شجرة يعة الرضوان	١٤٦	خطبة عمر في الجابية	١٩١
مصلى النبي الأعظم	١٤٧	حديث سلوني قبل أن تفقدوني	١٩٣

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
مَنْ قال : سلوني وفضح	١٩٥	نادرة توسيع المسجدين	٢٦٦-٢٦٢
نادرة تعلم عمر سورة البقرة	١٩٦	الطلاق في الجاهلية والإسلام	٢٦٦
نادرة متعة الحج	١٩٨-٢٠٥	التعزيز لأكل اللحم	٢٦٧
نادرة متعة النساء	٢٠٩-٢٠٥	يهودي وأصوله	٢٦٨
أحاديث النهي عن المتعتين	٢٠٩-٢١٣	العول في الفرائض	٢٦٩
نظرة في متعة الحج	٢١٣-٢٢٠	تشطير عمر أموال عماله	٢٧١
نظرة في متعة النساء	٢٢٠-٢٤٠	شراء عمر الإبل	٢٧٧
من أباح متعة النساء	٢٢٠-٢٢٤	زيارة بيت المقدس	٢٧٨
أقوال نسخ المتعة بالسنة	٢٢٤-٢٢٧	جزية المجوس	٢٨٠
كلمة موسى جارا لله في المتعة	٢٢٧	النهي عن صوم رجب	٢٨٢
المتعة في الكتاب الكريم	٢٢٩	حادثة مشكل القرآن	٢٩٠
حدود المتعة في الإسلام	٢٣٢	حادثة السؤال عما لم يقع	٢٩٣
كلمة القوشجي في المتعتين	٢٣٨	حادثة تقليل الرواية	٢٩٤
كلمة ابن القيم في المتعة	٢٣٩	حادثة كتابة السنن	٢٩٧
نادرة من زعم أنه مؤمن	٢٤٠	حادثة الكتب والمؤلفات	٢٩٧
الأسقف وأصوله	٢٤٢	نوادير في القراءات	٣٠٨-٣٠٢
صائم جلد	٢٤٣	نادرة الأسماء والكنى	٣٠٨-٣١٥
مسك بيت المال	٢٤٣	الحد بعد الحد	٣١٦-٣٢٠
تكبيرات صلاة العييت	٢٤٤	صلاة يوم العيد	٣٢٠
كتاب ملك الرّم وقول عمر	٢٤٧	نوادير في معاني الألفاظ	٣٢٠-٣٢٢
نادرة السؤال عن الميقات	٢٤٩	نادرة صوم الدهر	٣٢٢-٣٢٥
في مناسك الحج	٢٥٠	نتاج البحث عن النوادر	٣٢٥-٣٣٣
لا جتهاد في الخمر وآياتها	٢٥١	عود إلى ما يتبع شعر المالكي	٣٣٣
نظرة في رأي عمر في الخمر	٢٥٤	حديث تكفي الإمام بأي تراب	٣٣٣
الجنابة بالنقاء الختانين	٢٦١	حديث تبليغ علي عليه السلام البرامة	٣٣٨

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
مصادر حديث البراءة وهي ثلاثة وسبعون	٣٤١-٣٣٨	غديرية أخرى لعلاء الدين	٣٦٤
مصدراً		ترجمة علاء الدين الحلبي	٣٦٥
لفظ الحديث وطرقه	٣٥٠-٣٤١	ألقاصد الست الطوال لعلاء الدين الحلبي	
ترجمة شمس الدين المالكي	٣٥٠		٤٠٢-٣٦٦
غديرية علاء الدين الحلبي	٣٥٦		

شكر على تقدير

تفضل علينا جميع من رجالات العلم والدين من مصر ، والهند ، وصيحاء ، وبغداد ، والنجف الأشرف ، وغير واحدة من مدن العراق وإيران ، بكتب تتضمن تهریظ كتابنا هذا وإعجابهم به ، وإكبارهم مافي طيته ، وإخبارهم إلى تلکم الحقائق الراهنة ، كل ذلك ينم عن حياة روحية في الملام الإسلامية ، وتوحيد كلمة في المجتمع الديني ، لا يسعنا نشر تلکم الکلم القیمة في هذا الجزء ، فنقدم إلى الجميع شكرنا المتواصل ونسأل الله لهم التوفيق .

ونخص بالذكر والشكر الجزيل سيدنا الأجل آية الله سماحة السيد محمد الكوهكمری الشهير بالسید الحجة قاطن قم المشرقة . أحد أعلام الأمة ورمعها الدينيين ، ونراه بالكتاب أعنى ، وله كتابات تهریظ أنيقة تشكر ، فحياته الله وبيته علماً للعلم والدين .

(لفت نظر)

كل فصل وكلمة وجملته توجد في المتن أو التعليق مرموزة
بـ م في هذا الجزء وبقية أجزاء الكتاب فهي من ملحقات
الطبعة الثانية وزياداتها ، تبدأ بـ م وتنتهي بـ م وتنتهي بقويسة تلوها .